

శ్రీ అచటానందకృత

సర్వసిద్ధాంత
సౌరభము

5

శ్రీ శంకరాద్వైతము

సర్వ సిద్ధాంత సారభము

శ్రీ శంకరాద్వైతము



‘సాధన రహస్యా’ ది బహు గ్రంథకర్తలు

శ్రీ రామకృష్ణ ఆశ్రమములు (బాపట్ల & భీమునిపట్నము)

సంస్థాపకులు,

పరమహంస పరివ్రాజకాచార్య

శ్రీ అనుభవానంద స్వామిలవారు

పందొమ్మిదవ కుసుమము

సర్వ హక్కులు ప్రకాశకులవి

ద్వితీయ ముద్రణము : 1984

వెల : రు. 20-00

51-45
51-45
1-5

"This book is published with the financial Assistance of 'TIRUMALA TIRUPATI DEVASTHANAM' Under the scheme aid to publishing Religious books"

ప్రతులకు :

శ్రీ అనుభవానంద గ్రంథమాల
బాపట్ల—522 101—గుంటూరు (జిల్లా)
భీమునిపట్నము—531 193—విశాఖ (జిల్లా)
‘పరమహంస’ కార్యాలయము
భీమునిపట్నము—531 193—విశాఖ (జిల్లా)

ముద్రణ :

శ్రీ ఉషోదయ ఆర్ట్స్ ప్రింటర్స్
2. 14 బ్రాడీపేట, గుంటూరు - 2.

ద్వితీయ ముద్రణము

అనుభవముతో కూడిన వచన రచనములు, సాధనా పటిమచే ఏకాగ్రత వలన సాధ్యము. ఆ ఏకాగ్రతచే జ్ఞానమును, 'ఏక వి సర్వవిజ్ఞానం భవతి' ఆ జ్ఞానముచే సర్వవిజ్ఞానములు కలుగుచున్నవ కావుము. అదిగూడ పూర్వజన్మ సుకృత లభ్యమే !

శ్రీ అనుభవానంద స్వాములవారు, సకల సమన్వయావతా శ్రీ రామకృష్ణదేవుని సర్వాదర్శమూర్తిగా ఆరాధించిన మహనీయుల నేమో వారి వచన రచనములందు ఆ సమత్వము వ్యక్తమగుచుం ఆ సమత్వధార వారి సకల గ్రంథములలో బ్రవహించుచుండును. గ్రంథమే 'సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము'. ఆ పేరుతోనే ఆ సమరస వ్యక్తము.

'సర్వ వేదాంత సిద్ధాంత సౌర సంగ్రహము' ను శ్రీ శంకరు 'సర్వ సిద్ధాంత లేఖ సంగ్రహము' ను శ్రీ అప్పయ్య దీక్షితులును నట్లుగా 'సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము'ను శ్రీ అనుభవానంద స్వాముల రచించిరి. పుష్పముల సువాసన నాఘ్రాణించినవారు, ఆ కుసు విచ్ఛుటనున్నదో అని అన్వేషించి, ఆ వృక్షమును కనుగొని సంతసిం సిద్ధాంతమను పుష్ప సౌరభమును గాంచినవారుకూడ గవేషణము ఆ సిద్ధాంత వృక్షరాజమును కనుగొని అనందించవలయునని శ్రీ స్వా వారి ఉద్దేశము. ఏ పూవు విలువ, సుగంధములు దానివే ! అట్లే ఏ సి విశిష్టత దానిదే ! ఆ సమత్వ గ్రహణమునకే, ఆచరణమునకే 'సౌరభ' రచనము. ఆ సామరస్యముచే సంకుచితత్వము బాసి, పర

దూషణముల మాని, వికలమును, విశ్వతోముఖము నగు ఆనంద
పొందనగును,

ఇదియే శ్రీ రామకృష్ణదేవుని ప్రత్యేక సాధనా విధానము :
ప్రత్యక్ష ఆనుభవ స్థితి : సాధనలనేకములు గాని ఆనుభవము ఒక్క
సిద్ధాంతములు బహుళములు గాని గమ్యమొక్కటే : సకలానుభవ స్వ-
దైన శ్రీ రామకృష్ణుని సమస్త సాధనా విధానములను, సర్వ మత
రస్యమును, సకలానుభవ రహస్యములను వ్యక్తము చేయుటకే యి
అనుభవానంద గ్రథమాలను శ్రీ అనుభవానంద స్వాములవారు
పించిరి.

పాఠకులు దీనిని పఠించి, మన మహర్షుల భౌతికాభౌతిక
సంపదకు వారసులై, మన ప్రాచీన భారతీయాధ్యాత్మిక సంస్కృతికి
మునసిద్దులాడి, యథార్థ భారతీయులై మనెదరుగాక :

ఈ గ్రంథ ముద్రణకు శ్రీ తిరుమల తిరుపతి దేవస్థానమ-
రు. 7500-00 లు సహాయముచేసి, మా గ్రంథమాల కృషికి ప్రోత్స-
నందులకు వారికి మా కృతజ్ఞతలు.

18-7-84

వ్యాసపౌర్ణమి

మా తాత

అన్నగారి శాస

సమర్పణము

శ్రీ రామాది దశావతారములకున్, శ్రీ లక్ష్మి వాణీ ఉమా
తారా శక్తులకున్, ద్రిమూర్తులకు స్వస్థానంబుగా నొప్పు నా
పారావారము, రామకృష్ణగురు, సర్వాధ్యాత్మికస్థానమున్
ఆరాధించుచు గ్రంథమిచ్చెదను సర్వాధ్యాత్మికాన్వేషినై .

శ్రీ విద్యా ప్రతిభాస్వరూపులు మహాత్కృష్టానుభూతస్థిత
భావాతీతులు, తత్త్వసిద్ధులును, సర్వాధ్యాత్మికాచార్యులై
భావిన్ భూతము పర్తమానములలో భాసిల్లు తత్త్వజ్ఞులన్
భావించే నిడువాడ గ్రంథమును సర్వాధ్యాత్మికాన్వేషినై .

శుభమై, సుందరమై, సుఖప్రదమునై శోభిల్లు తత్వార్థ సు
ప్రభకన్వేషకులౌ ముముక్షులకు సర్వాధ్యాత్మికోత్కృష్టతా
విభవార్థంబు ననుగ్రహింపగల దేవిన్ 'సర్వ సిద్ధాంత సౌ
రభమున్' నేను సమర్పణంబిడుదు సర్వాధ్యాత్మికాన్వేషినై .

విషయ సూచిక

ముఖప్రబంధము

I—X

పంచమ భాగము-I, భారతీయ సంస్కృతి-IV, మానవలక్ష్యము VII, అద్వైతము - XIV.

శ్రీ శంకరాద్వైతము

ఉపోద్ఘాతము

1 -

శ్రీ శంకరాచార్యులు. శ్రీ శంకర ప్రస్తుతి—1

కాలము

8 - 6

శ్రీ శంకర విజయ గ్రంథములు - 8, శ్రీమాధవాచార్యకృతము 12, శ్రీ వ్యాసాచలకవి కృతము - 15, శ్రీ ఆనందగిరి రచితము - 1 శ్రీ చిత్తుభీయము - 27, శ్రీ చిద్విలాసీయాదులు - 29, విజయసమీక్ష 30, పురాణములు - 32, ఇతరములు-35, శంకరపీఠములు-38, పురు సంబంధము-42, ఆధునిక పండితాభిప్రాయములు-54,

శ్రీ శంకర జీవిత చరిత్ర

63 - 15

జన్మభూమి - 63, వంశము-67, జననము - 71, బాల్యము-7 పితృవియోగము - 73, ఆత్మ సన్న్యాసము - 75, సద్గురుసన్నిధి - 7 గోవిందయతి - 83, పారివ్రాజ్యము - 88, కాశీవాసము, రచనలు - 9 దిగ్విజయ యాత్ర - 96, శంకర మండన సంవాదము - 99, ఉభయ భారతి-105, అమరుక కాయ ప్రవేశము - 107, దేశపర్యటనము - 11 శిష్యగణము - 117, మాతృవియోగము - 121, మఠ స్థాపనము - 12 బ్రహ్మైక్యము - 130,

శ్రీ శంకర హాసాదము

134 - 16

సన్న్యాస సంప్రదాయము - 134, సారస్వతము - 150, భాష గ్రంథములు - 153, ప్రకరణ గ్రంథములు - 165, స్తోత్ర గ్రంథములు 167,

సన్న్యాసము

170 - 22.

ప్రాశస్త్యము - 170, నిర్వచనము - 175, ఆవశ్యకత - 176 ఫలము - 177, సన్న్యాస కాలము - 180, అధికారము - 183, ప్రి-సన్న్యా సాధికారము-185, విభాగములు:వియమములు-193, సన్న్యాస ప్రారంభము 200, సంప్రదాయములు:దత్తాత్రేయ - 202, వర్ధమాన మహావీర - 204 గౌతమ బుద్ధ 205, శంకరాచార్య - 207, శంకరానంతరము-209, దయా నంద - 215, రామకృష్ణ - 217, ప్రస్తుతకర్తవ్యము - 219,

శ్రీ శంకరాద్వైత సిద్ధాంతము

ఉపాద్భూతము

225 - 25:

ప్రాశస్త్యము - 225, మాయ: అర్థభేదములు - 230, మాయ సత్యత్వము - 234, మాయ : అసత్యత్వము - 240, ప్రచ్ఛన్నబౌద్ధమా? 250,

అధ్యాస స్వరూపము : నిర్గుణబ్రహ్మము:ఈశ్వరుడు 255-29.

అధ్యాస స్వరూపము-255, నిర్గుణ బ్రహ్మము - 260, మాయ-267 నిర్వచనము-268, ఈశ్వరుడు-272, ఈశ్వరగుణములు - 285,

జీవుడు

294 - 34.

స్వరూపము - 294, జీవుడు : అవిద్య - 299, అధ్యాసరూపము-

305, రజ్జు సర్పాదులు - 310, జీవుడుఃపకము-315, జీవబ్రహ్మైక్యము-
338,

ప్రపంచము 342 - 361

ప్రపంచము-342 మిథ్యాత్వము-342, సృష్టి విధానము-355, సర్వము
బ్రహ్మమే-359,

సాధన 361 - 40

సాధన - 361, కర్మమార్గము - 364, యోగమార్గము - 368
శక్తిమార్గము - 371, జ్ఞానమార్గము : సాధన చతుష్టయము - 375, శ్ర
ణాదులు - 381, పంచకోశ నిరాసము-389, సన్న్యాసము - 403,

అద్వైతసిద్ధి : సిద్ధుడు 409 - 41

అద్వైతసిద్ధి - 409, సమాధి స్వరూపము - 413, బ్రహ్మజ్ఞాని
417, జీవన్ముక్తుడు - 421, ప్రారబ్ధము - 424, ఉత్క్రమణము - 42
బ్రహ్మలియము-428, బ్రహ్మైక్యము - 429,

ముక్తి, పరమార్థము, సమాప్తి వచనము 430 - 44

సంకేతములు

అద్వై.అ : ఆద్వైతానుభూతి

అ.శ్రీ.ప్ర : అనాత్మ శ్రీ నిగ

ర్హణ ప్రకరణము

అ.అ : అవరోక్షానుభూతి

అ.వి : ఆత్మానాత్మవివేకము

అ.పూ : ఆత్మపూజ.

అ.బో : ఆత్మబోధ

అ.ష : ఆత్మషట్కము.

ఈ.భా : ఈశోపనిషద్భాష్యము

ఉ.సా : ఉపదేశసాహస్రి

క.భా : కఠోపనిషద్భాష్యము

కే.భా : కేనోపనిషద్భాష్యము

కే.అ : కేవలోహం

గీ.భా : గీతాభాష్యము

చ.పం : చర్పణపంజరిక

ఛాం.భా : ఛాందోగ్యోపనిష

ద్భాష్యము

త.ఉ : తత్త్వోపదేశము

తై.భా : తైత్తిరీయోపనిష

ద్భాష్యము

ప్ర.భా : ప్రశ్నోపనిష

ద్భాష్యము

ప్రౌ.అ : ప్రౌఢానుభూతి.

బ్ర.అ : బ్రహ్మానుచింతనము

బ్ర.జ్ఞా.మా : బ్రహ్మజ్ఞానావళి

మాల

బ్ర.సూ.భా : బ్రహ్మసూత్రభాష్యము

బృ.భా : బృహదారణ్య

కోపనిషద్భాష్యము

భ.గో : భజగోవిందస్తోత్రము

మ.వా.ద : మహావాక్యదర్పణము

మా.పం : మాయాపంచకము

ముం.భా : ముండకోపనిష

ద్భాష్యము

యో.తా : యోగతారావళి

ల.వా.వృ : లఘువాక్యవృత్తి

వా.సూ. : వాక్యసుధ

వి.చూ : వివేకచూడామణి

వి.స.భా : విష్ణు సహస్ర

నామభాష్యము

ద.శ్లో : దశశ్లోకి

ద్వా.పం : ద్వాదశపంజరిక

ధ.అ : ధన్యాష్టకము

ని.మా.పూ : నిర్గుణమానసపూజ

ని.మం : నిర్వాణమంజరి

ప్ర.సు : ప్రబోధ

సుధాకరము

ప్ర.ఉ.ర : ప్రశ్నోత్తర

రత్నమాలిక

ప్ర.మ.మా : ప్రశ్నోత్తర

మణిరత్నమాల

వే.డిం : వేదాంతడిండి

శ.శ్లో : శతశ్లోకి

స ఆ : సదాచారము.

స.సు.భా : సనత్కుజాఠీ

స.వే.సి.సా : సర్వ వేద

సా.

సౌం.ల : సౌందర్యలహ

స్వా.ని : స్వాత్మనిరూప

స్వా.ప్ర : స్వాత్మప్రకాశిక

హ.స్తో : హరిమదే స్తోత్ర



శ్రీ శారదారామకృష్ణాభ్యాం నమః

సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము

ముఖ ప్రబంధము - పంచమ భాగము

ఓం నమో బ్రహ్మాదిభ్యో బ్రహ్మవిద్యా సంప్రదాయ
కర్తృభ్యో వంశ ఋషిభ్యో నమో గురుభ్యః

బృ. భా. 1.1.1.

చతుర్ముఖ బ్రహ్మాది బ్రహ్మవిద్యా సంప్రదాయ కర్తలైన ఋషి పరంపరకును, గురుదేవునకు బ్రజామములు అను శ్రీ శంకర వాక్య సువిశాల తాత్పర్యమున 'శ్రీరామాది దశావతారములకున్' అను వచనము లతో బ్రారంభించి, సర్వ గురు లోకమునకు నమోవాకములర్పించి, సర్వ ముముక్షు సంచయ విజ్ఞానార్థమై, ఆదివిద్వాంసుడైన కపిలాచార్య స్మృతితో నాందిని బరించి, మన సర్వ సిద్ధాంత సౌరభ గ్రంథము స్వకీయ షోడశ భాగరూప షోడశ కళలలో నేటికి భాగచతుష్టయమున బ్రకాశించుచు, బంచమమున బ్రవేశించుట ఎంతయు ముదావహము. ప్రథమ భాగత్రయమున సాంఖ్య యోగ వైశేషిక, న్యాయ, మీమాంసా, వేదాంత ములతో నలరారి, దర్శనషక్తి కుసుమ పరిమళమును ఆంధ్రావళి నల్గడల వెదజల్లి, 'భారతీయ దర్శన లఘువిజ్ఞాన సర్వస్వము' 1 : 'తెలుగులో

1. ఆంధ్రప్రభ : మద్రాసు, 22-7-1956.

ఒక మహా గ్రంథము² : 'గొప్పపని'³ : 'రసగుళిక'⁴ : అను మొదలు గాగల అసంఖ్యక పత్రికా సంస్థులచేతను 'బృహద్గ్రంథము. పరిశుష్టి నోనగు పీ విపుల గ్రంథము'⁵ : 'మహాప్రభుత్వము ఫలించిన రచన'⁶ : 'షడ్దర్శన ప్రామాణ్యముగను, స్వానుభవాధారముగను రచించుట, ఈ కాలమునకు తగురీతి అందరికి మనస్సుకు పట్టునట్లు వైజ్ఞానికుల వాక్య ములనుండియే విజ్ఞాన సిద్ధాంతముల అపూర్వత్వమును చూపించి యుండు నది. ఎటువంటివారికికూడా భ్రాంతినివారకమై, ఆధ్యాత్మిక శాస్త్రములలో దుచి పుట్టించునదిగా ఉన్నది.'⁷ : 'ఆ సేకత్వం ప్రతిష్ఠాప్య యుక్తి ప్రామాణ్య పూర్వకం , జీయాదాచంద్ర తార్కానం సర్వ సిద్ధాంత సౌరభం॥⁸ : 'ఈ గ్రంథములలో మీ కృషి సఫలమైనది. విశేషించి యీ నాలుగవ కుసుమ సౌరభము హృదయ తర్పకముగా నున్నది. ఇందలి విషయములన్నియు అనేక సంప్రదాయముల తరాజులలో తూపబడి విలప

2. కృష్ణాపత్రిక : బంధరు, 30-4-1955.

3. ఆంధ్రపత్రిక : మద్రాసు, 12-8-1956.

4. ఆరాధన : బందరు, ఏప్రిల్, 1956.

5. మహాపాధ్యాయ శ్రీ శివశంకరస్వామిలవారు : ఒంగోలు, 1957.

6. పండిత శ్రీ రాళ్లపల్లి అనంతకృష్ణశర్మగారు : శ్రీ వేంకటేశ్వర విశ్వ విద్యాలయము-తిరుపతి, 16-9-1956.

7. శ్రీ 1908 శ్రీమదభినవ విద్యాతీర్థపాదులు : శ్రీ శృంగేరి శంకర పీఠాధిపతులు-శృంగేరి. 16-9-1957, 4-8-1959

8. పండిత శ్రీ వాసా సూర్యనారాయణశాస్త్రిగారు : నరసన్నపేట,

26-9-1956.

కట్టబడినస్థి : అని పండితవర్కుల నన్నుతులచే నలంకృతమై పౌరభూషణ దేశదేశముల బ్రస్తుతి గాంచియుండుటయు గడుంగడు ఆనందదాయకము. అటులే శ్రీ శంకర పూర్వాద్యైతమను చతుర్థ భాగముగూడ నత్యధిక ప్రశస్తి నార్జించినదై, 'పేరుకు తగినట్లు ఇది నిజంగా పర్వ సిద్ధాంత పౌరభం. ఈ పూర్వ వేదాంత తిమిరాన్ని పటాపంచలు చేయగల రచన' అని వత్రికలచేతను, 'విశ్వకోశ' మని పండితులచేతను నుతంపబడుటయు సంతోషకరము. ఈ భాగ చతుర్థయమున గల ప్రాచీన భారతీయాధ్యాత్మిక విజ్ఞానవీచికా ప్రసారము, దానికాధారమూర్తులైన భారత ఋషివరేణ్యుల అకుంతిత ప్రజ్ఞావైఖరీ, మాధుర్యములే పౌరభ ప్రశస్తికి గారణములు. అందుల కనువుగ బ్రాక్రమితీవీ పండితవర్కుల అమోఘ కృషి ఫలిత వాక్యసంఘం ఉదాహరణములుగూడ మిగుల దోడ్పడి యున్నవి. భారతీయ అమూల్య సంస్కృతీ స్మరణ కార్యనిర్వహణమునకై సాంగ్రహపారిణులైన అసంఖ్యాక పండిత ప్రకాండులచే నాస్వాదించబడి, భావికాల జిజ్ఞాసువులకొరకై పదిలపరుపబడిన అద్భుత భావసంపదను పౌరభము బహుళవిధి గ్రహించి, ఆనందించి, నిరీక్షించు అసంఖ్యాక ముముక్షువులకై ఆభివ్యక్తమొనరించి, అవిచ్ఛిన్నలీల నీ బ్రహ్మవిద్యా ప్రవాహమును నేటిదనుక మానవకోటికందించియున్న సర్వ ఋషీశ్వరుల కును, గురువర్కులకును, తన ఋణము నినుమంత దీర్ఘకొనియున్న దినుటకెట్టి సంశయము లేదు. అటులనే తన వాఙ్మతాయత మహత్కార్య నిర్వహణమునకువయంకృతమైన పండిత శ్రేష్ఠులకును పౌరభ గ్రంథము తన కృతజ్ఞతల హృదయపూర్వకముగ దెలుపుకొనుచున్నది అట్టి పౌరభ కార్య

9. పండిత శతావధాని శ్రీ పేయారి శివరామశాస్త్రిగారు; చిరివాడ,

17-3-1958, 4-8-1959.

మునకు బలువిధముల సాదరాభిమానమున దోడ్పడుచున్న ఆంధ్రమహా జనులకును సౌరభము తన ఆనందము వ్యక్తపరచుచున్నది.

ముఖ్యముగ సౌరభముయొక్క దర్శనఖండ భాగత్రయమును దిలకించి, ఆనందించి, యీ యద్వైత ఖండ రచనమునకు విషయ సేకరణమున అత్యంత ప్రేమవాత్సల్యములతో వలయు గ్రంథాదుల బంపి, ప్రోత్సహించి, రచనమునకు శక్తి నొసంగియున్న శ్రీ పరమహంస పరివ్రాజకాచార్యవర్యులును, ఋష్యశృంగపురవరాధీశ్వరులునగు జగద్గురు పూజ్య శ్రీ దక్షిణామూర్త్య శృంగేరి శ్రీ మదభిననవిద్యాతీర్థ శ్రీ పాదులకును, శ్రీమత్పరమహంస పరివ్రాజకాచార్యవర్య జగద్గురు పూజ్య శ్రీ కాంచీ కామకోటి పీఠాధిపతులు శ్రీ చంద్రశేఖరేంద్ర సరస్వతీ శ్రీ పాదులకును సౌరభము తన కృతజ్ఞతల నందజేయుచున్నది

భారతీయ సంస్కృతి

I would have you, day by day, fix your eyes upon the greatness of your country, until you become filled with the love of her, and when you are impressed by the spectacle of her glory, reflect that it has been acquired by men, who knew their duty and had the courage to do it. సంపూర్తిగ దేశభక్తిలో మునుగునంతవరకు, నీ మాతృభూమియొక్క ఔన్నత్యముపై మీ దృష్టుల ననుదినము ప్రసరింపజేయుట నా యభీష్టము. అట్టి యుత్కృష్ట తేజోవంత దృశ్యము నీ హృదయమున నాటినప్పుడు, తమ విద్యుక్తదర్శముల గ్రహించి, తన్నిర్వహణమునకై యుచిత ధైర్య సైత్యములు గల వ్యక్తులచే నది సంపాదితమని యోచించుకొనుము అని

ప్రాచీన గ్రీసుదేశ సువ్రశస్త్ర తత్వవేత్తయగు (Piracles) పిరికిల్స్ పలికిన వాక్యమును, India' I loved before I came away. Now he very dust of India has become holy to me, the very air is now to me holy, it is now the holy land, the place of pilgrimage, the Tirtha! 10 నేనీ దేశమునకు రాకబూర్వము నేను భారత దేశమును బ్రేమించుచుంటిని. కాని యిప్పుడు భారత భూమి యొక్క ధూళియే నాకు పరమ పవిత్రము. దాని వాతావరణమే పావనము. అది నాకు యిప్పుడు ఒక యాత్రాస్థలము. ఒక తీర్థము అను వివేకానందుని ఉత్తేజకర వాక్యములును, ఎట్టి పాపాణహృదయునిలో బ్రవేశించినను నతని గదలించి, అతి సువిశాల దృష్టి గోచరించు భారతి సమగ్ర స్వరూపమును ముందుంచి, ఆనందాశ్రుసంచయము సుబికించి. ఆనందనృత్యము జేయింప శక్తియుక్తములు. అంత జిజ్ఞాసువు భారతి నన్వేషించి, గ్రహించి, ఆమె యొక్క సహజాభ్యాత్మిక సౌందర్య మాధుర్యముల గాంచి, లో నిముడ్చు కొనజాలక, Search for truth is the noblest occupation of mankind; its publication a duty. సత్యాన్వేషణము మానవకోటికి బరమ కర్తవ్యము. దాని బ్రచురణము ఒక విధి యను (Taylor) టేలర్ వాక్యముచందము ప్రస్ఫుటక్రియ దృక్పథమున దోచు భారతీయాభ్యాత్మిక పీయూష రసపానమున దా మాత్రముండనేరక, తత్పిద్ధికై సదా నిరీక్షించు చున్న యసంఖ్యాక ముముక్షులోకమునకై దాని విభజించి యిడ నత డుద్యుక్తుడగుటలో నాశ్చర్యమేమియు నుండదు. తరచి చూచిన గొలది, కాలావధుల నధిగమించి మానవ మేధావధుల నతీతించు వేదములనుండి

నేటిదనుక గల నమగ్ర భారతీయ సంస్కృతీస్వరూపము, పూర్వభాగమున వర్ణింపబడియున్నటుల లౌకిక, ధార్మిక, పారమార్థికముగ ద్రివిధ స్వరూపమై సంపూర్ణాధ్యాత్మిక పరమావధినే దృష్టించి, ఆయును అద్యంతమును దృతీయమునకై అనగా లౌకిక ధార్మిక సంస్కృతుల భారమార్థికముననే యుపయుక్తముగ నన్వయించి, పరస్పర వైరుధ్యమును దొలగించి, వ్యావహారికముద్వార పారమార్థికమును అవలోకింపజేయుచు, చేబట్టి శిశువును నడిపించు మాతృదేవివోలె భారతీయ సంస్కృతీమతల్లి ఆనమలీల అద్భుత స్వరూపమున మూర్తీభవించినట్లు ప్రత్యక్షమగును. మానవకోటిపై నామెకుగల ప్రేమ అమానుషము అనంతము. కావుననే, నవ్యాకర్షణీయ తత్త్వమై The greatness of Indian thought lies in the fact that her cultural conception is that Eternal, the Spirit encased in evolving matter, involved and imminent in it. Her religion is the aspiration to the spiritual consciousness. Her whole Dharma or Law is founded upon it. Her philosophy art and literature have the same up ward look. Her progress is spiritual progress.¹¹ పరిణమించుచున్న ప్రకృతితత్త్వమున, గప్పబడి యందిమిడియున్న నిత్యవస్తువునుగూర్చిన తన వైజ్ఞానిక భావయురియందే హైందవ సంస్కృతియొక్క వైశిష్ట్యము గలదు. ఆధ్యాత్మిక చైతన్య స్ఫురణాకాంక్షయే ఆమెయొక్క మతము. ఆమె ధర్మమంతయు దానిపై నాధారపడును. ఆమెయొక్క తత్త్వ శాస్త్రమునకు, లలితకళలకు, సాహిత్యములకు నదే యూర్ధ్వదృష్టి రాజిల్లును. ఆధ్యాత్మికాభివృద్ధియే ఆమెయొక్క పురోగమనము.

11. Sir John Woodroffe : Vedanta Kesari 1930.

Hinduism has something to offer which is suited to all minds. Its very strength lies in its adaptability to the infinite diversity of human character and human tendencies.¹² అఖిల మనోప్రవృత్తులకనుగుణ విధానముల నొసంగ హిందూ ధర్మమునకు వస్తువు గలదు. వివిధములగు మానవ సంస్కార ప్రవృత్తులకు అనుగుణాన్వయ పద్ధతిలోనే దాని శక్తి గలదు. The highest and purest morality is the immediate consequence of the Vedanta.¹³ ఉత్కృష్టమై, పరమ పావన తైత్తిక తత్త్వమే వేదాంత సద్యోఫలితార్థము. Vedanta is the goal of courage, it is the gospel of life.¹⁴ వేదాంతము అభయావదియు, జీవనత్రాణము అనియు ససంఖ్యాక పండితవరేణ్యుల సంస్తుతుల కాకరమై, సర్వతో ముఖాదర్శమున ఆమె విరాజిల్లుచుండుట విస్పష్టము. ఆ పరమ పావన ఆలోచనోత్తేజ విభూషితకు సహస్రాధిక జోహారులు.

—o—o—o—

మా న వ ల క్ష్య ము

ఎనుబది నాలుగు లక్షల జీవరాశులచే బ్రపంచము వ్యాప్తము. అందు ఒక్కొక్క జీవికి ఒక్కొక్క ఉండ్రీయ ప్రవృత్తి ప్రధానమై ఆ యా యనుభవ సంపాదనానంతరము సోపాన గతి బూర్వ జీవత్వమును

12. Sir Monier Williams: Vedanta Kesari 1926 p 10.

13. prof. Paul Deussen.

14. Dr. Mahendra Nath Sirkar; Prabuddha Bharata,

VIII

బాసి, ఉత్తర జీవత్వమున కధిగమించుట భారతీయ పరిజ్ఞామస్థితి. వృక్షేదులకు త్వగింద్రియము ముఖ్యముకాగ, కీటకాదులకు రసనేంద్రియము ప్రధానమై యుండును. పిపీలికాదులకు స్రూణేంద్రియము ముఖ్యమై యుండ, భ్రమరాదులకు నేత్రము ప్రముఖమై యుండును. మృగాదులకు శ్రోత్రేంద్రియము ప్రధానమగుచుండ, ఒక్క మానవునకుమాత్రము వివేకముతోగూడిన మనస్సు. వాక్కు, ప్రబల ప్రధానమగుచున్నవి. ఈ విధముగ నీ ఇంద్రియ షట్కము స్థూలముగ నా యా జీవులకు బరమ ప్రమాణముగ వెలుగొందుచు మొత్తమునకు ఎనుబడినాలుగులక్షల రూపాంతరముల నొంది, పర్యవసానమున సంపూర్ణ మానవత్వమును అభివ్యక్తమొనరించుచున్నది. కర్మేంద్రియ జ్ఞానేంద్రియ దశకమునకు మనోబుద్ధ్యాది అంతఃకరణ చతుష్టయమును జేర్చి చతుర్దశకమగుచున్నది. వానికాధారముగ ద్రిగుణములు, ద్వంద్వములుండుటచే $14 \times 3 \times 2 = 84$ గ మారి, ఆ ప్రవృత్తులు మరల నొక్కొక్కటి లక్ష రూపాంతరములొందుట గమనార్హము. అటుల జీవరాసులలో నొక్కొక్క విధమైన ఇంద్రియప్రవృత్తి ననుసరించి, ఒక్కొక్క ప్రత్యేకత నొసంగి, సర్వానుభవ పర్యవసానముగ జరచువృత్తి నాబడు 'అహం బ్రహ్మస్మి' అను సర్వోత్కృష్టానుభూతిని మానవునకు బ్రాపిలజేయ సర్వోపకరణప్రదాతయైన పరమేశ్వరుడు మానవునకు అత్యవసరమైన ఉచితానుచిత పరిజ్ఞానవిధానమును, ఘటనాఘటన సమర్థయు, అజేయమును, ఆగు చిత్తమును ప్రసాదించియున్నాడు. అంతియగాక దానికి సహకారి కారణముగ వ్యష్టిత్వమునుండి సమిష్టికి గొంపోవ సాధనమగు వాగింద్రియమునుగూడ ధాత మానవునకొసంగి తన సింహాసనము నధిష్టించ మానవుడు సర్వ సమర్థుడగుటకు సర్వ సంభారముల జేర్చి, వాని సద్వినియోగమున తన స్థానము నాక్రమింప నవకాశమొసంగియున్నాడు.

అందుచేతనే శ్రుతియు 'ఆత్మా వా అరే ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్యో మంతవ్యో నిదిధ్యాసితవ్యః' (బృ. 2.4.9) ఆత్మ అనుభవవేద్యము, దాని గూర్చి శ్రవణము గావించి, యోచించి, మగ్నతనోందవలయునని యుపదేశించి యున్నది. అట్లు మానవునకు సర్వేంద్రియములలో వాక్ మనములు అతి ప్రధానములై, వానికి ముఖ్యమైన శ్రవణేంద్రియ సహాయమున జీవిత పరమావధియైన, జన్మసార్ధకమైన 'సోహం' స్థితిని మానవుడధిష్టించ సమర్థునిగ జేయుచున్నవి. ఆ ఇంద్రియ ద్వయమును అట్లుపయోగింపనిచో నివి దురుపయోగమై, మానవత్వమునకే భంగము వాటిల్లి, మానవుడు పశుత్వమున గ్రుంగి నశించును

అట్టి మానవుని అసమాన మానవతను దృక్పథమున నుంచి మేల్కొలుపుల బాడుచు, అద్భుతలీల ననాదికాలము నుండి మానవునకు ఆధ్యాత్మిక పథమున బాసటయై నిలచిన భారతీయాధ్యాత్మిక సంస్కృతి సర్వమానవకోటికి బరమ ప్రాణమై, అభ్యుదయ కారణమై, అనుష్ఠానయోగ్యమై, విరాజిల్లుచుండుట సర్వ విజ్ఞులొకమునకు విదితము. ప్రస్తుత కాలమున మానవతకే అగౌరవము గలుగజేయుచు, మనోవైకల్యమగు స్వాత్మహత్యారూప ప్రవృత్తినుండి మరలించి, ఉత్తేజకరమార్గ గామిగ మానవాళి నొనరింప భారతవాణీయే సమర్థమై, శరణ్యమై యొప్పురుట పూర్వ గ్రంథమున ననేక పాశ్చాత్య పండిత ప్రకాండుల సహస్రాధిక వచనములద్వార గ్రహించియున్నారము విష్ణు సహస్రనామ స్తోత్రము 'వేదాంత గోబ్రాహ్మణ స్యాత్ క్షత్రియో విజయీ భవేత్ వైశ్యా ధన సమృద్ధ స్యాచ్ఛూద్రః శుఖమాప్నుయాత్' (విష్ణు.స్తో.123) అను వీతి జతుర్విధ ప్రవృత్తులనున్న మానవకోటికి శుభ మేర్పడును గాక అను సర్వతోముఖత్వమును గలిగి సర్వశ్రేయోభివృద్ధి కాంక్షించి అందు స్థూలములైన ఉత్తరత్రయము లోకాధారమై, కృషిఫలిత

ములై యొప్పినను, చతుర్థమైన వేదాంతము మాత్రము అలోకకమై సాధన జన్యముగాక ఆనగ అన్యాశ్రయముగాక స్వాపేక్షికమై విరాజిల్లుచే నది యీ బాహ్య ప్రపంచమున నలభ్యము. కాని 'పాషాణప్లవనం బాప నద్యే త్కాలవిపర్యయే' న క్వచిచ్ఛ్రీతి వాక్యానామప్రామాణ్యంతు విద్యతే.' (మ. వా. ద. 193) కాలవై పరీత్యమున బాషాణ ముదకమున నీదులాడ నగునుగాని ఏ కాలమున నైన శ్రుతివాక్యమునకప్రామాణ్యము నేర్పించదు అను శంకరు వచనచందము అజేయప్రమాణమై, 'అప్రాప్తే శాస్త్ర మర్థ వత్' అలభ్య వస్తుసిద్ధిని సాధించి సార్థక్యము గాంచిన శాస్త్రము తత్పిత్తి కాధారము 'తత్ప్రామాణ్యస్యాదృష్టవిషయత్వాత్' (గీ. భా. 18.66) అదృష్టవిషయప్రాప్తీయందే నది ప్రమాణ మగును, అట్లు అవరకమైన అజ్ఞానఫలితముగ నదృశ్యమై యొప్పు అత్మ విషయమున 'జ్ఞాపకం' హి శాస్త్రం న తు కారక మితి స్థితి' (బృ. భా. 1. 4. 18) నూత్న వస్తు కర్తగాక శాస్త్రము భ్రాంతి నివారణము గావించి, గుప్తమగు స్వాత్మ రాభము గలిగించుననుచందము అద్వితీయ ప్రమాణమైన శ్రుతియే ప్రధానము. కాన సజ్జీ అనాదికాల పరంపరాగత శ్రుతి తాత్పర్యమును కూలంకషముగ నెఱంగి, తదుపదిష్ఠిత బ్రహ్మసంద ప్రసంగి నాస్వాదించి, క్రోత్రియత్వ బ్రహ్మనిష్ఠత్వములు నా చక్షుర్ద్యయ విభాషితులైన అభౌతిక ప్రజ్ఞాదురీణులైన మహాత్ముల పవిత్ర చరణ సన్నిధాన విశేషఫలితమే వేదాంతసిద్ధి. అదియే పూర్వోక్త విధాన భారతీయ సంస్కృతీ నిలయము. అదియే సర్వమానవోద్ధరణ కార్యకేంద్రము. కాన నీ విజ్ఞానమెంత ప్రపంచమున వ్యాప్తినొంది అనుష్ఠానమున నుండునో అంత వ్యక్తిగతాత్మభ్రాంతి విశ్వమున సుస్థాపితమగును. వ్యష్టినమస్తులకు సూక్ష్మదృష్టిబరికీలించుచో,

దారితమ్యము అభావముగాన, వ్యష్టి తృప్తితో సమిష్టి తుష్టియు కార్యకారణ సంబంధమున నేర్పడును. తృష్ణాదూషమైన అసంతృప్తియేగదా సర్వానర్థములకు మూలకారణము : అట్లు వేదాంత విజ్ఞాన వ్యాప్తితో దానిపై నాధారపడియుండు స్థూలములగు అధికార సంపత్తుభాదులును వెనువెంట నేర్పడి సంఘము సుఖిక్షమై శాంతికాకరమై యొప్పురును.

ఈ రహస్యమును గ్రహించియే (Hegel) హెగెల్ పండితుడు The function of the mind, and task of philosophy is to discover the unity that lies potential in diversity.¹⁵ మనో వ్రవృత్తియు, తత్త్వశాస్త్రముయొక్క కార్యము, నానాత్వమున సంతర్గతముగ నున్న నేకత్వమును నెరుంగుటయందే గలదని వచించియున్నాడు. అట్లు దర్శింపబడు ఏకత్వమున Behind everything the same divinity is existing.¹⁶ సర్వాధారముగనదే భగవత్తత్త్వముండుట గాంచి, దానినుండి Out of this comes the basis of morality¹⁶ జనించు ధార్మిక సంస్థితిని గాంచి, do not injure another. Love everyone as your own self, because the whole universe is one¹⁶ ఇతరుల బాధింపకుము. ఎల్లర నిన్నువలె బ్రేమింపుము. విశ్వమంతయు నేకమేగదా అని గ్రహించి, In injuring an other, I am injuring myself in loving another, I am loving myself¹⁶ పర హింస యన స్వాత్మహింసయే యగును. ఇతరుల బ్రేమించుట నన్ను

15. Dr. George W. Friedrich Hegel : The Story of Philosophy of Will Durant, p 296

16. Swami Vivekananda: The Complete Works, Vol 1 p 363

XII

ద్రేమించుకొనుటయే యగునను రహస్యమును వివేకానందుని విచారణా విధానమున గ్రహించి. The highest and the purest morality is the immediate consequence of the Vedanta. ఉత్కృష్టమైన పరమ పవిత్ర నైతిక వ్యవస్థ వేదాంత సద్యోపలితముగ నేర్పడుననియు జిజ్ఞాసువు గుర్తించును. అనగా శిశిరకుమారమిత్ర వచించియున్నటుల If the Indian sees God in him self, he sees Him also in others and even in the phenomenal universe around him.¹⁷ భావతీయుడు తనలో వీక్ష్యరుని గాంచి, పరులలోను, పరివృత భౌతిక విశ్వమునందును ఆ పరమేశ్వరుని గాంచును. ఆయద్భుత రహస్యదర్శనమున It is only through the idea of the Impersonal God that you can have any system of ethics.¹⁸ అమూర్త బ్రహ్మ భావము నుండియే నైతిక విధానము జనితమగుచున్నది. నైతిక జీవిత పద్ధతిని శాస్త్రములెల్ల బోధించుచున్నను, But no reason was forthcoming, no one knew why it would be good to love other beings as ourselves. And the reason why is there, in the idea of the Impersonal God.¹⁸ కారణము కనుపించుటలేదు, అన్యుల తమను ఎవరె నెందులకు ద్రేమింపవలెనో ఎవరికిని దెలియదు. కారణము నిర్గుణ బ్రహ్మ భావమున గలదు. The whole world is one the oneness of the universe-the solidarity of life.¹⁸ సర్వ విశ్వము

17. Prof. Sisirkumar Mitra : The Vision of India. p 47

18. Swami Vivekananda: The Complete works, Vol 3 p 129

ఏకమే. జీవత్వము ఏకమే. కావున The infinite oneness of the Soul is the eternal sanction of all morality. thou and I are not only brothers, -but that you and I are one. This oneness is the rationale of all ethics and spirituality.¹⁹ నీవు నేను సోదరులము మాత్రమేగాక ఒకరినొకరు ఏకత్వము సర్వ ధర్మములకు, అఖిల తత్త్వార్థములకు This is the dictate of Indian Philosophy. ఇదియే భారతీయ తత్త్వశాస్త్ర విధానము అని వివేకానందుడు యున్నాడు. సాటివాని నెందులకు ప్రేమింపవలె నను ప్రశ్నమునకు దానము ఏ శాస్త్రమునను గానరాదు. but it is in the Veda, is the great formula "Tat tvam asi" which gives in three words metaphysics and morals all together.²⁰ కాని వేదములో మూడు పదములతో తత్త్వార్థమును, ధర్మవిధానమును బ్ర 'తత్త్వమసి' అను వాక్యమున నది గలదు అనియు పాశ్చాత్య తత్త్వ పాల్ దేవ్ సేన్ తెలిపియున్నాడు. ఆ కారణమున 'జన్మ ప్రవాహేషు పతితో నైవ శక్నుయాత్. ఇత ఉద్ధర్తుమాత్మానం జ్ఞానేనచిత్॥' (ఉ. సా. 2, 5.52) జనన మరణ ప్రవాహ పతితు నెత్తుటకు జ్ఞానముకంటె నన్యసాధనములేదు. ముముక్షువు జ్ఞానము ఈ ప్రవాహమునుండి తరించును. జ్ఞానమున 'శ్రద్ధాభక్తి పుర హిత్యా సర్వమనారణ్యంవేదాంతస్యైవ తత్త్వార్థే వ్యాసస్యాభిమతే' (ఉ సా.2.16.67) శ్రుతివిశ్వాసమును, తదేకపరత్వమును గలి

19. Swami vivekananda: The complete works, vol.2

20. Prof. Paul Deussen : The Philosophy of Vedas

విహిత వేదాంత శాస్త్రమునందు భక్తిగలవాడు ముక్తిని పొందును అను శంకరుల భావము ననుసరించి వేదాంతశాస్త్రమే సర్వముక్తి కారకమని స్పష్టమగుచున్నది. అట్టి వేదాంత శాస్త్రానుష్ఠాన మహిమాతిశయముననే పూర్వము వచింపబడిన ధార్మిక, లౌకిక, సంస్కృతులును సుస్థిరస్థాయి మనగలవని గ్రహించియున్నాము, కాన నీ శాస్త్రాధ్యయనము, ప్రచురణము అనుష్ఠానములు ఆత్మంతాపశ్యకము లగుచున్నవని వేరుగ వచింప వలసరము లేదు.

—o—o—o—

అద్వైతము

‘సదనత్పదసచ్చేతి వికల్పాత్పాగ్గదిష్వతే తదద్వైతం సమత్వాత్తు నిత్యం చాన్యద్వికల్పితాత్’. (ఉ.సా.2.1*.33.) నత్తు అనత్తు సదనత్తు లనెడి వికల్పనములకు బూర్వముండినదే అద్వైతము. అది ఏకము నిత్యము. అన్యము వికల్పమే అనియు, ‘వేదాంతసిద్ధాంత నిరుక్తిరేషా బ్రహ్మైవ జీవః సకలం జగచ్చ అఖండ రూపస్థితిరేవ మోక్షో బ్రహ్మ ద్వితీయే శ్రుతయః ప్రమాణం॥’ (వి.చూ.4.9) బ్రహ్మమే జీవుడును, సకల విశ్వము నగుననుబయే వేదాంత సిద్ధాంతము. అఖండ స్థితియే మోక్షము. బ్రహ్మాద్వితీయత్వ నిరూపణమునకు శ్రుతులే ప్రమాణము అని శంకరులు అద్వైతమును దెబ్బచు, ‘నక్తవ్యం కిము విద్యతేత్ర బహుధా బ్రహ్మైవ జీవః స్వయం బ్రహ్మైతజ్జగదావరాణు సకలం బ్రహ్మ

ద్వితీయం శ్రుతేః బ్రహ్మనాహమితి ప్రబుద్ధమతయః సంత్కృతౌ బాహ్యో
స్ఫుటం బ్రహ్మమాయ వసంతి సంతత చిదానందాత్మనైవ ద్రువం॥⁹
(వి. మా. 995) వివరించి చెలువదగినదేవిగలదు ? స్వయముగ జీవుడు
బ్రహ్మమే. అణువునుండి జగముపర్యంత సకలము బ్రహ్మమే అను
బ్రహ్మద్వితీయత్వమును శ్రుతులు మోపించుచున్నవి. 'అహం బ్రహ్మస్మి'
యని ప్రబుద్ధ మహాత్ములు బాహ్య విషయముల స్మరింపక బ్రహ్మనూతులై
సదా చిదానందాత్మరూపమున వర్తించెదరు. ఇది నిశ్చయము అనియు
వివరించియున్నారు. 'బ్రహ్మాత్మనోరైక్యం శ్రుత్యుక్తం న విరుద్ధ్యతే'
(మ. వా. ద. 158) బ్రహ్మాత్మల ఏకత్వము శ్రుతి ప్రోక్తము అవిరుద్ధము
అను అద్వైత శ్రేష్ఠత్వమునుగూర్చి పూర్వభాగమున సాకల్యముగ గాంచి
యున్నారము.

ఈ యద్వైత వేదాంతస్రవంతి అనాదిగత అవిస్సప్త ప్రాదుర్భావ
రేంద్రముగలిగి 'సహస్రశీర్షా పురుషః సహస్రాక్షః సహస్రపాత్' (ఋ.
10. 10. 1) పురుషుడు సహస్ర శిరస్సులు, సహస్ర సేత్రములు, సహస్ర
పాదములు, అనగ అనంతత్వము గల వాడనియు 'ఏతావాన్ అన్య మహీ
మాఽతో జయాంశ్చ పురుషః పాదోఽన్య విశ్వభూతాని త్రిపాదాస్యా
మృతం దివి' (ఋ. 10. 90. 3) అతని మహిమ దేశ కాల వ్యాప్తము.
కాని ఆ పురుషుడు సర్వాతీతము. వీశ్వభూతములెల్ల అతనికొక పాదముకాగ
మూడు పాదములు అమృతమగు ద్యులోకము అనియు, 'సుపర్ణం విప్రాః
కవయో వచోభిరేకం సంతం బహుధా కల్పయంతి' (ఋ. 10. 114. 5)
అనంద పర్ణములు గల ఆత్మ ఏకమైయుండ బుధులు తమ రచనలచే
బహుధా కల్పించుకొనుచున్నారనియు, నటులే 'ఏకం సద్విప్రా బహుధా
వదంతి' (ఋ. 1. 61. 4) 'యోన్యాం దేవతా ముపాసతే న స వేద'

(సతపథ.14.4) ఏవతు అన్యముగ దలంచి దేవత నుపాసించునో నతక్షణాదు. 'నవర్యగాచ్చుక్రమకాయమవ్రణం అన్నావిరం శుద్ధమపాప విద్ధం' (య.పా.40.8) తేజోవంతమును, అశరీరమును, నిర్మలమును, అస్సావిమును శుద్ధమును పాపరహితమును అగు బ్రహ్మమును బ్రహ్మ విచుతు పొందును అను వివిధ మంత్రముఖమున వేదములనుండి ఆ స్రవంతి బహిర్గతమై. సారవంతమగు ఉపనిషదారామ క్షేత్రముల బ్రవ హించి 'తద్వేద గుహ్యోపనిషత్సు గూఢం తద్రుహ్యే, (శ్వేతాశ్వ త.5.6) వేదాంతాంతరతమైన ఉపనిషత్తుల నిగూఢమైన బ్రహ్మము' 'మేనాశ్రుతంశ్రుతం భవత్యమతం మతమవిజ్ఞాతం' (ఛాందోగ్య.6.1.3)దేని చేతనశ్రుతములు శ్రుతములగునో, అదృశ్యగుణులు దృశ్యముగను, అవిజ్ఞాత ములు విజ్ఞాతములగుచున్నవో అనియు, 'ఉపాసకః క్రమేణాద్వైతసంస్థా నం ప్రాప' (త్రి. మహానారాయణ.7) ఉపాసకుడు క్రమరీతి నద్వైతస్థాన మును జొందును; 'అస్తి బ్రహ్మేతి చేద్వేద పరోక్ష జ్ఞానమేవ తత్. అహం బ్రహ్మేతి చేద్వేద సాక్షాత్కారః స ఉచ్యతే॥ (వరాహ.2.41) బ్రహ్మముగలదని గ్రహించుట పరోక్షజ్ఞానమనబడును. 'అహం బ్రహ్మాస్మి అని గ్రహించుట అపరోక్షజ్ఞానమై సాక్షాత్కారమనబడును. 'అద్వైతం పరమానందం శివం యాతి తు కేవలం' (రుద్రహృదయ.47) ఆద్వైతము పరమానందము, శ్రేయస్కరము, కేవలము; 'అభేద దర్శనం జ్ఞానం (మైత్రేయ.2.3) 'మయి జీవత్సమీకత్వం కల్పితం వస్తుతో న హి' (నరసన్వతి రహస్య.3) నా జీవేశ్వరత్వములు కల్పితములు యదార్థములు గావు; జీవోదేవ స్సదా శివః' (స్కంద.10) అను అసంఖ్యాక ఉపనిష ద్వాక్యముల రూపమున విజృంభించి; 'తత్త్వమసి' 'అయమాత్మా బ్రహ్మ' 'అహం బ్రహ్మాస్మి' 'ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ' అను జీవేశ్వరైక్యమును రూఢ పరచు మహావాక్యములనెడు సత్ఫలముల ఛాందోగ్య, మాండూక్య,

బృహదారణ్యక, ప్రశ్నాది ఉపనిషత్తులతో జనింపజేసి, అసాధారణలీల ముముక్షులోకమునకు తారణో పాయముగ నుపయుక్తమై యుండుట చూచి యున్నారము. అటులనే యీ అద్వైతవాహిని ఉపనిషత్ డేత్రములనుండి ఉబికి, బాదరాయణ సూత్రాదుల బ్రవేశించి, బొంగి మన్వాది శ్రుతుల ముంచి, భాగవతాది మహాపురాణముల న్రవించి, రామాయణభారతాది ఇతిహాసముల కైవళ్యాది తంత్రములపై బొంగి ప్రవహించి, ఏకోన్ముఖ ముగ బౌద్ధ వాదనమున బ్రవేశించి, ఆర్యానంగ నాగార్జునాదులచే బోధింప బడి, ఏకప్రవాహముగ గౌడపాదుని కారికల ద్వార శంకరు జేరి యుండి నట్లు పూర్వగ్రంథమున నీ యద్వైత భావప్రవాహమున బడి మనము ఒకించుక చూచియున్నారము అనగా నీ యద్వైత పీఠాశ్రయము జేయని రచయితగాని, రచనముగాని పూర్వమభావముని గవేషణాశీలునకు దోచక మానదు. దాని సర్వతోముఖత్వముతోబాటు దాని అజేయత్వముగూడ గోచరింపకబోదు.

అద్వైతము పూర్వోక్తవిధాన 'న మతాభినివేశిత్వాత్ న భాషావేశ మాత్రతః ముక్తిర్వివాచ్యవిజ్ఞానాత్' (వే.డిం.71) మతాభిమానము భాషా వేశములగాక ఆత్మజ్ఞానముననే ముక్తి అను శంకరసూక్తిరీతి గేవలము అలౌకిక వృత్తి నుండుననియు, 'సదిదం పరమాద్వైతం స్వస్మాదన్యన్య వస్తునోఽభావాత్' (వి. చూ.228) స్వాత్మేతర వస్తువు గోచరింపకుండు టయే పరమాద్వైతము అనురీతి గేవలము పాదమార్చికము మాత్రముగాక వద్వైతము పరమాదర్శ భౌతిక ప్రవృత్తుల గలుగజేయు ననియు విని యున్నారము. ఇది అత్యద్భుత చందము అత్యాధునిక భౌతికశాస్త్ర సూ యుక్తమై, వానియందలి యసంపూర్ణత్వముల బూరించు మహాసమన్వయ సమగ్రశక్తి యనియు గ్రహించియున్నారము. అనగా ఆధునిక భౌతిక

విజ్ఞానాభూతముల నెదుర్కొని, సమన్వయించి, తన బిడ్డలనుగ జేరదీయగల శక్తి సామర్థ్యములనొక ఆవైత విధానమే గలిగియున్నదనియు ఖార్య గ్రంథమున గాంచి యున్నారము. దానికి ఎప్పుడును, ఎట్లును చేనితోడనుగూడ భేదదృష్టి కలుగనేరదనుచు The main strength of Sankara's position is also that of Advaita generally: that it seeks not to destroy but to fulfil. It has no quarrel with other systems: for, as has been said one does not quarrel with one's own hands or feet. 21 విధ్వంసమునకేగాక నిర్మాణమునకే యత్నించు నను ముఖ్య విషయము శంకిర సిద్ధాంతమునకు సామాన్యముగ అద్వైతవాదమునకు ముఖ్య శక్తిని జేకూర్చియున్నది అని సూర్యనారాయణశాస్త్రి వచించియున్నాడు. is a superb system of logical idealism, and has termed 'systematized Upanishads'. 22 అను(Prof. Earnest P. Horowitz ఆచార్య ఎర్నస్ట్ హార్నిస్ట్ వాక్యమురీతి నది అద్భుత సముక్తిక సిద్ధాంతమై క్రమబద్ధ ఉపనిషత్తులనియు చెప్పనొప్పును. మరియు పండిత రాధాకృష్ణ వచనములలో a system of great speculative daring and logical subtlety. Its austere intellectualism, its remorseless logic, which marches on, indifferent to the hopes and beliefs of man, its relative freedom from theological obsessions, make it a great example of a purely philosophical eschme. 23

21. Prof. S.S Suryanarayana Sastry: Sankaracharya, p-71.

22. Prof. Earnest P. Horowitz: Buddhists in Disguise, V.K. 1932, p 457.

23. Dr. S. Radhakrishnan ; Sankaracharya of S.S.S. Sastry p. iv

అది యొక అద్భుత యోక్తిక సాహసమును తార్కిక సూక్ష్మమునై యున్నది, మానవుని విశ్వాసాశయములపై విల్లక్ష్యముగ బులునించు దాని కర్మక మేధాశక్తి, నిర్ధాక్షిణ్యతర్కము, వైదికావరోధములనుండి దాని ప్యాతంత్ర్యములు, దాని శుద్ధతాత్విక విధానమున గొప్ప ఆదర్శముగ గావించెను. అందుచే నది a careful reasoned out system, the fruit of a vast learning and penetrating thought.²⁴ శ్రద్ధగా యుక్తిబద్ధ మొనర్పబడిన సిద్ధాంతము, విశాల పాండిత్యము కుశాగ్ర ధీకు శలతల ఫలమే యిది అని ఎఫ్. హెరాల్డ్ స్మిత్ వచించినట్లు చాల జటిలమై యొప్పులి. If Sankara's Advaita seems to be abstract, it is because we are content to dwell on a level lower than the highest that is possible for us.²⁵ మనకు సాధ్యమైన బొన్నత్యముకంటె దక్కువ స్థితిలో వసించ సంతుప్తలముగాన మనకు శంకరాచార్యతము జటిలమనిపించునను ఆచార్య రాధాకృష్ణ వాక్యసరణి సామాన్య ప్రజ్ఞావిదూరమై యొప్పురుచున్నది. అట్లగుట is only for the stronghearted.²⁶ దృఢ హృదయులకే యువయుక్త మై యుండుటచే, శంకర పూర్వ స్థితి ఎట్లున్నను అనంతరమున మాత్రము the majority of the best thinkers of India have been men belonging to this school.²⁷ భారతదేశమున ఉత్తమ

24. Prof. Harold Smith: Outline of Hinduism, p 76.

5. Dr. N. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol 2p 655

26. Prof. Satishchandra Chatarjee: An Introduction to Indian Philosophy, p 470.

27. Dr. George Thibaut: The Vedanta Sutrās-Sankara Bhashys, p xv.

మేధావులలో నధిక సంఖ్యాకులు యీ వాదమునకే చెందియుండుటను (G. Thibaut) జి. తిబౌట్ మొదలగు తజ్ఞాలు పలికియున్నారు. అందుచే Of hundred Vedantins, fifteen perhaps adhere to Rama-
nuja, five to Madhva, five to Vallabha and seventy
five to Sankaracharya. మారు వేదాంతులలో పదునైదుగురు
రామానుజానకును, అయిదుగురు మధ్వ; అయిదుగురు వల్లభునకును
జెంద, దెబ్బది అయిదుగురు శంకరాచార్యునకు జెంది యున్నారని దాక్టరు
పాల్ దేవసేన్ తెలిపియున్నాడు. ఆ విధముగ ఆద్వైతవాద మాహాత్మ్య
మున భారతావని ఆశేష శేముషీ దురంధరులెక్కుడుగ వభివృద్ధిగాంచ,
భారతీయ ప్రజ్ఞాకీర్తిని వెంతగనో నది మెంపొందించియున్నదనుటయు
మవిషితము.

ఈ విధముగ నద్వైతము లౌకిక, ధార్మిక, పారమార్థిక రంగముల
నశేషోపయుక్తమై, సర్వ విధముల మత్స్కృష్టస్థానము నలంకరించి,
సర్వతోముఖమై; అఖిలమానవాభ్యుదయ కారణ శక్తియై జలరారుట గమ
నార్హము, గర్వకారణము.

శ్రీ శంకరాద్వైతము

ఉపోద్ఘాతము

శ్రీ శంకరాచార్యులు

శ్రీ శంకర ప్రస్తుతి

కాషాయాంబరధారిణం గురువరం వీరాసనాధ్యాసినం
ముద్రాం జ్ఞానమయీం దధానమపరే హస్తాంబుజే పుస్తకం।
శిష్యాన్ పార్శ్వగతాన్ సుపుస్తకధరాన్ తేజోఽధికాన్ నిర్మలాన్
పశ్యంతం కరుణాకరం గుణనిధిం శ్రీ శంకరార్యం భజే॥

కాషాయవస్త్రముల ధరించినవాని, గురువర్యుని, వీరాసనోపనిష్ఠుని, జ్ఞానముద్రాంకితుని, పుస్తకహస్తుని, అధిక తేజోమూర్తులై, నిర్మలై పుస్తకధరులైన శిష్యుల నిరుపార్శ్వముల గలవాని, కరుణాకరుని, గుణనిధిని, శ్రీ శంకరాచార్యుని భజించుచున్నాడను అని సంప్రార్థితుడైన శ్రీ శంకరుడు One of the greatest men who have appeared in India భారతమున నవతరించిన సర్వశ్రేష్ఠులలో నొకడని తెలి.

తెలుగు; One of the greatest of the Indian thinkers, భారతీయ ప్రజ్ఞానిధివర్యులలో నొకడని తెలుసు. వనిక్కార్, greatest mind that ever dwelt in mortal body.³ మూనవశరీరమున నవూర్వముగ వసించిన ఉత్కృష్ట ప్రజ్ఞామూర్తియని డగ్లస్; tremendous intellectual power, throwing the scorching light of reason upon everything.⁴ సర్వముపై దన సుతీక్షణ హేతువాదమును బ్రసరింపజేయు మహాత్ముడ మేధాశక్తి యని వివేకానందుడు; primarily a seer of highest type, who realised the truth with his unerring intuitive vision.⁵ తన అనుంతితాంతర్దృష్టిచే సత్యమును గ్రహించిన సర్వోన్నత శ్రేణికి చెందిన మహాత్ముడనియు; The whole of the national genius awoke once more in Sankaracharya.⁶ జాతీయప్రజ్ఞా సర్వము మరల శంకరాచార్యునిలో జాగృతి గాంచి నది అని సోదరి వివేదిత; Sri Sankara was an avatar of Siva.⁷ శ్రీ శంకరులు అవతరణావతారమనియు, 'పుంగవ కేతన,' 'భవ ఏవ భవాన్', 'అభినవశంకర', 'శంకరశృంగర స్వామి' మొదలగు పదముల శిష్యుడైన పద్మపాదునిచేతను శంకరుడు వేనోళ్ళ స్తుతింపబడియున్నాడు.

2. Dr. K.M. Panikkar: Religious Movements in Medieval India

3. Prof. Douglas Grant Duff Ainslie : The Science of Religion of Swami Yogananda.

4. Swami Vivekananda: The Complete Works, Vol 2p 140

5. The Editor: Vedanta Kesari, 927

6. Sister Nivedita: Sankaracharya of S.S.S. Sastry, pl

7. MSS. of S.M.

అంతియ గాక The rays of his genius have illumined the dark places of thought and soothed the sorrows of the most forlorn hearts. అతని ప్రజ్ఞా కిరణములు అనేక అంధ కారబంధుర భావస్థానములను ప్రకాశమొనరించి, గతిలేని హృదయగత దుఃఖముల దుడిచివేసెను అని రాధాకృష్ణుడు కొనియాడియున్నాడు. Never was any prophecy more conclusively vindicated than this, by the appearance of Sankaracharya. శంకరావతరణమునకంటె నే జోన్యము విస్పష్టముగ స్థాపింపబడలేదని 'యదా యదా హి ధర్మస్య గ్లానిర్భవతి ధారతః అభ్యుదానమధర్మస్య తదా త్మానం సృజామ్యహం' (గీ. 4.7) గీతా వాక్యమును ప్రమాణముగ గైకొని సోదరి నివేదిత విదితము జేసెను. ఆధ్యాత్మికదృష్ట్యా శంకరులు మానవజాతివాడు కాడనియు, He belongs to the humanity of Sukra¹⁰ శుక్రగ్రహమునగల అమానుష పురుషుడనియు జ్ఞానస్పీ-వాక్యమును అనివీడెంటు పునశ్చరణము గావించెను. అతని సిద్ధాంతము సంగీకరింపనివారై నను will not be reluctant to allow him a place among immortals.¹¹ అతని అమరులలో నధిష్ఠింపజేయ వెను దీయరని రాధాకృష్ణ పండితుడు వాకొనును. The name of Sankara is a name to conjure with not only in India, but also

8. Dr. S. Radhakrishnan: Sankaracharya of S.S.S. Sastry, p iv

9. Sister Nivedita : Sankaracharya of S.S.S. Sastry, p i.

10 Dr. Annie Besant: Sankaracharya of K.T. Telang, Note.

11. Dr. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol 2 p 658

in other parts of world.¹² శంకరనామము భారతముననేగాక ప్రపంచమున నితర స్థానములగూడ మంత్రముగ్ధుల గావించునని రాజేంద్ర ప్రసాద మహాశయుడు ప్రకటించెను. అందుచే కె.టి. తెలాంగు అనునట్లు So enchanting, in fact, are all his surroundings, that it is no wonder that the admiration of an astonished people should have eu'emerized him into an incarnation of the Deity.¹³ యచ్చార్థముగ అతని పరిసరములు మిగుల ఆకర్షవంతముగ నుండి, ఆశ్చర్యచకిత ప్రజానీకముచే భగవదవతారముగ బరిగణింప బడుటలో నాశ్చర్యము లేదు. కావున (L.D. Barnett) యల్.డి. భార్గవ్ వాక్యములలో Sankara's title (Acharya) is well earned. శంకరుని ఆచార్య బిరుదము కష్టార్జితము, సముచితము.

ఇన్ని విషయాల నగణిత సంస్తుతుకాకరమైన శ్రీ శంకర భగవత్సామల అమానుష శక్తిసామర్థ్యములకు నిలయమై, ప్రాచీనాధునిక సాక్ష్యాధిపతిత్వాలచే గౌనియాదబడియుండుటయందును ఆశ్చర్యములేదు. The life of Sankara makes a strong impression of contraries. He is a philosopher and a poet, a savant and a saint mystic and a religious reformer.¹⁴ శంకర జీవిత చారిత్రము జరియ వరన్నర వైరుధ్యముల గోచరింపజేయును. అతడు తాత్త్వికుడు, కవి, విద్వాంసుడు, మహాత్ముడు, అనుభవనంపన్నుడు, మతసంస్కర్త.

12. MSS. of S.M.

13. Dr. K.T. Telang: Sankaracharya, p 2.

14. Dr.S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol 2 p 450.

అందుచే జూపరుల కొక్కొక్కవిధమున నవగాహనమే One sees him in youth on fire with intellectual ambition, and a stiff and intrepid debator, another regards him as a shrewd political genius, attempting to impress on the People a sense of unity: for a third, he is a calm philosopher engaged in a single effort to expose the contradictions of life and thought with an unmatched incisiveness for a fourth, he is a mystic who declares that we are greater than we know .¹⁴ యౌవనమున ప్రజ్ఞాత్పష్టదాహము గలిగి అచంచల నిర్భయవాదిగను, నొకనికి దోచును; ఏకత్వభావమును బ్రజానీకములో గలుగజేయయత్నించు సునిశిత రాజకీయవేత్తగ మరియొకడు అతని గ్రహించును; జీవనమున గల పైరుధ్యముల బహిర్గత మొనరించు కృషిలోనుండి అజేయమైనతీక్షణత గలిగియున్నను ప్రశాంత తత్త్వవేత్తగ దృతీయునకు గానుభించును. నాల్గవవానికి, మనమెరింగినదానికంటె మనము అధికమని ప్రకటించు అనుభవ వేత్తగనుండును. ఆ విధముగ There have been few minds more universal than his ¹⁴ అతనికంటె సర్వతోముఖమైన చిత్తములు చాల అరుదు అనియు రాధాకృష్ణపండితుడు వివరించియున్నాడు. అటులే రాష్ట్ర పతిగూడ తన యాశ్చర్యమును వెలిబుచ్చుచు, ముప్పదియొక్క సంవత్సరములలో to study almost all Philosophy. but also wrote a tremendous lot and tour all over the country from Cape Comorin right upto Himalayas. తత్త్వశాస్త్రము సంతటని పఠించి బండ్లకుగ రచించి, కన్యకుమారినుండి హిమాలయములవరకు దేశము

14. Dr. S. Radhakrishnan : Indian Philosophy, Vol 2p 450

సంతటిని బిర్యబించుట ఆసాధారణము అసమము అన్యుతము అనుటయు మచితమే. జవహరిలాల్ నెహ్రూ పండితుడుగూడ He was a curious mixture of a philosopher and a scholar, an agnostic and a mystic, a poet and a saint. and in addition to all this, a practical reformer and an able organis r. 15 శంకరుడు తత్త్వవేత్తయు. బండితుడును, అనుభవవేత్తయు కవియు, మహాత్ముడును, వీనికన్నింటికి కనుగుణముగ నొక అచరణయోగ్యమైన సంస్కర్తయు, మరియు సమర్థుడైన నిర్మాతయునై యొప్పును అని ప్రశంసించియున్నాడు. పాశ్చాత్యులు శంకరు నవగాహనము జేసికొనజాలరనియు, జిరుప్రాయముననే దశ నామి సంప్రదాయమును స్థాపించి, ప్రత్యేక మతసంస్థాపనమునకవసరమైన గాఢ సంస్కృత విజ్ఞానమును ఆర్జించి సంభ్రమాశ్చర్యముల గలుగజేయు గీతావళిని రచించి, అయినను అనుభవవేత్తలవలె నిశ్చింతగ దేజోమయ జీవితము గడిపిన శంకరుని this greatness that we may appreciate but cannot understand. 16 యీ ఔన్నత్యము మనము స్తుతింపగలముగాని, గ్రహింపజాలమని సోదరి నివేదిత స్తుతియించి యున్నది. ఆజేయమైన తత్త్వవేత్తయై, తార్కికుడై, ప్రశాంతసువిశాల సమరసమూర్తియై Sankara taught us to love truth, respect reason and realise the purpose of life. Twelve centuries have passed and yet his influence is visible 17 శంకరుడు సత్యమును ప్రేమించుటకు, యుక్తిని గౌరవించుటకు, జీవితాదర్శమును బొందుటకు ఉద్బోధించి యున్నాడు. పండ్రెండు శతాబ్దములు గడచినను యింకను అతని ప్రభావము

¹ 5. Pandit Jawaharlal Nehru. The Discovery of India

16. Sister Nivedita: Sankaracharya, of S.S.S. Sastry, p iii.

17. Dr. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol 2p 6:8

ప్రస్ఫుటము అని రాధాకృష్ణపండితుని వచనము. ఆకాలమున దేశము నల్లదల బిర్యటించి, తన ప్రబల ప్రభావమును నాటి నమకాతికులపై శంకరుడు ప్రసరింపజేసె నందురుగాని Many of them flourish even today shedding a kindly lustre that inspires the weak..... 18 ఆ ప్రభావములనేకములింకను నేటికిని దుర్బలులకు కరుణార్ద్ర ప్రకాశముచే నుత్తేజము నొసంగుచునే యున్నవని సూర్యనారాయణ శాస్త్రియు వ్రాసియున్నాడు. అందుచే శంకర భగవత్పాదుల యసాధారణ ప్రజ్ఞయు, నిర్మలమైన ఆత్మయు, గంభీరమగు హృదయమును, ప్రశాంతమగు చిత్తమును, ఘనమైన మనోభావమును బడసిన మానవుడు మరియొకడు గనబడదనుట ప్రస్ఫుటము. 19 దీనికంతటికి గీలకముగ నున్నదేది: అని విచారించినచో He spoke of things as he saw and not as he imagined, 20 తా నూహించినట్లుగాక దా జూచినవిషయముల బ్రసంగించుచు, ముఖతఃగాక హృదయముతో బలాకుచు, విశ్వహృదయుడై యలరాదుటయే శంకర ప్రఖ్యాతికి గొంత కారణమనియు జెప్పనొప్పును.

వేదములనుండి అనంభాగ తత్త్వవేత్తలుండి, మానవ మనోవృత్తుల సంస్కరించి, చారిత్రకపురుషులై యొప్పినను, yet there are general Synthesis, systematic conceptions put forward by a Badarayana or a Sankara which will remain land-marks of human genius. నర్వసామాన్య సమన్వయము బాదరాయణశంకరులచేత బ్రతి

18, Prof. SS.. Suryanarayana Sastry: Sankaracharya p 22.

19. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్యగారు: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము అ. పు. 1.

20. The Editor: Vedanta Kesari. 1927.

పాడింపబడు సక్రమ భావవిధానము మానవ ప్రజ్ఞాప్రతిభతోనుండిర చిహ్నులై నిలిచిపోవునని విక్టర్ కసిన్స్ వచించువిధానమున, *the most trust-worthy exponent of the Arya Dharama..... was the great teacher Sankara.* ²¹ అర్యధర్మమునకు సముచిత విశ్వసనీయ వ్యాఖ్యాత జగద్గురు శంకరాచార్యుడే యనియు, నతడు అర్యధర్మమున నారాజ మనియు, అట్టిధర్మగ్రహణమునకు *we must look to Sankara rather than to the legendary Vyasa, even though the latter be the reputed author of the Vedanta Sutrās.* ²² వేదాంత సూత్రకర్త యని ప్రఖ్యాతి నొందిన పౌరాణికుడైన వ్యాసునికంటె శంకరునే మనము ప్రమాణముగ జూడవలయునని మోనియర్ విలియమ్స్ శంకరాధిక్యతను గొనియాడి యున్నాడు.

కాలము

శ్రీ శంకర విజయ గ్రంథములు

If we want to judge of a religion, we must try to study it as much as possible in the mind of its founder. ²²
ఒక మతమును మనము పరీక్షింప దలచినచో దాని నిర్మాతయొక్క

21. Sri Monter Williams : Religious Thought and Life in India, p 54.

22. Prof. F. Max Muller ; An Introduction to Scientific Religion. p 191.

చిత్తముద్వారా సాధ్యమైనంత వరకు గ్రహింప యత్నింపవలయునని మార్కుముల్లరు హెచ్చరిక. ఈ విషయముయితర దేశముల నెట్లున్నను భారతావని మాత్రము చాల ముఖ్యము. వ్యక్తి భాషాజ్ఞానకుశలుడై ఎన్ని గ్రంథముల రచించినను, అఖండ ప్రవాహముచందము ప్రసంగించువాడై నను, భారత సంప్రదాయము ననుసరించి అతని పుట్టు పూర్వోత్తరములు, ప్రవర్తన మొదలగు ఆచరణ విషయముల మనము గ్రహించి, జీవితోష్ణ దేశములకన్యోన్యత యున్న యంతటనే మనము అతనిని, అతని బోధల ప్రమాణములుగ స్వీకరించెదముగాని, అవి పరస్పర విరుద్ధములై గ్రాలి నచో గ్రహింపముగదా గౌరవింపము. అది శుద్ధ భారతీయ సంప్రదాయము.

ఈ విషయ సేకరణమునకు ఆ వ్యక్తియొక్క జనన నిర్మాణ కాలములు, మహాపురుష నన్నివేశములు; తత్ఫలితములు, పర్యటన ప్రదేశములు మొదలగు విశేషములన్నియు నతి ప్రధానము. కాని యీ వివరములన్నియు గాలనిర్ణయముపై నాధారపడియుండుటచే నన్నింటికంటె మిన్నగా ప్రధానాంశమగుచున్నది. కాన శంకరు జననకాల విషయముల నొకించుక బరిశీలించి చూచెదముగాక !

భారత చారిత్రకాల నిర్ణయ విషయమున బాశ్చాత్య పండితులు కొన్ని అన్యాయముల గావించి యుండిరి. The tendency of the most European scholars and antiquarians is to modernise everything Hindu. హిందూ సంబంధ విషయముల నన్నింటి నాధునికముగజేయుటయే అధికసంఖ్యాకులైన పాశ్చాత్య పండితుల, పురాతత్వ పరిశీలకులయొక్క ప్రవృత్తిగ నున్నదని డాక్టరు భండార్కరు విచారించి

యున్నాడు. ఈ విషయమును ప్రస్తావించుచు స్యాయాధిపతి తెలాంగ
 కూడ It appears to me that in these days there has set in a
 powerfull tendency in Europe, to set down individual
 works and classes of works of our ancient Sanskrit to as
 late a date as possible.²² మన ప్రాచీన సంస్కృత రచనలను, గ్రంథ
 ములను సాధ్యమైనంతవరకు అత్యాధునికము గావించు బలీయ ప్రవృత్తి
 , నేటి ఐరోపా దేశమున గలదని వాకొనియున్నాడు. ఇట్టి పాశ్చాత్య
 పండితవర్గ బుద్ధియే తాత్కాలికముగనైన మన ప్రాచీనత్వమునకు హాని
 కలుగ జేయుచున్నదనియు నాతడు చింతించెను. వారి తీర్మానములలో
 ఇచ్చానిచ్చులు. అసూయా ద్వేషములు ప్రస్ఫుటక్రియ జరించి నట్లును
 అతని నమ్మకము. కాని యదార్థమున The discussions of several
 Orientalists, their new theories based on untrustworthy
 records, have only tended to make confusion worse
 confounded, and have resulted in this historical
 problem remaining as remote from solution as ever.²³
 అనేక ప్రాగ్విషయ విద్యావేత్తల విమర్శనలు అప్రామాణిక ప్రమాణము
 లపై నాధారపడియున్న కలవరమును అధికముమాత్రము చేయుచు యీ
 చారిత్రక సమస్యను ఎప్పటికిని నిర్ణయింప సాధ్యముకాకుండా జేసియున్న
 వనియు భాషాచార్యులు శంకర కాలనిర్ణయ సందర్భమున పక్కాణించి
 యున్నాడు. ఇందులకు గారణమేమన Very often facts and dates
 are taken by these writers from the writings of their
 predecessors or contemporaries as the assumption that
 they are correct, without any further investigation by

23. Pandit N. Bhashyacharya: The age of Sankaracharya.
 p 1

themselves.²⁴ సామాన్యముగ తన పూర్వలో సమకాలికులో వ్రాసిన రచనలనుండి కాల విషయముల దా బ్రత్యేక కృషి గావింపకయే నిర్దోషములుగ గ్రహించుచుండుటయే అనియు నతని నిర్ణయము.

అంతియగాక అట్టి అసందర్భ నిర్ణయమునకు హేతువు భారతీయ రచయితలుగూడ గారణము కాకపోలేదు. బాధ్యతా రహితముగ గవిత్వాధోరణి గ్రంథముల నల్లి, దాని బ్రమాణ యుక్తములుగ దేశముపై ద్రోసిన రచయితలుగూడ నీ సంక్షోభమునకు గారణము.

అనేక భాషలలో శ్రీ శంకరుల చరిత్రమును రచించిన పెక్కురు పండితులు వారి అవతార కాలమునుగూర్చి బహుళ వ్యత్యాసములతో వ్రాసి యుండిరి. కొందరు క్రీస్తుకు బూర్వమైవన శతాబ్దమనియు గొందరు క్రీస్తుకు బిమ్మట ఎనిమిదవ శతాబ్దమనియు, నింక గొందరు యీ యవధుల మధ్య ననేక కాలముల నిర్ణయింప జూచిరి. అట్లు శంకర కాల నిర్ణయ సమస్య సుమారు పదమూడువందల సంవత్సరముల తారతమ్యముతో భారత చారిత్ర కథనములో నొక క్లిష్ట అనివార్య సమస్యయై రూపొందియున్నది. అద్వానినిచారించి తీర్మానింపజాలక వారి రచనలే ముఖ్యములుగాని వారి జన్మాది వివరములు కాదనువారుండురు కాని పూర్వమే వచింపబడినట్లు విద్య కంటె వ్యక్తియే ప్రధానము. వేయి రచనల కంటె వ్యక్తి యొక్క అనుభవాదులే ముఖ్యము. అవియే గౌరవార్హములనియు బూర్వము పేర్కొంటిమి.

24. Pandit N. Bhashyaacharya : The Age of Patanjali, p 35.

శ్రీ శంకర అవతార కాల నిర్ణయమునకు ముఖ్యముగ గొన్ని విధానములు గలవు. I బాహ్య ప్రమాణములు; ఇందు 1) శ్రీ శంకర జీవిత చరిత్రము. 2) పురాతన యితర గ్రంథములు 3) శంకరు బ్రహ్మ వింశతి యితర రచనలు, 4) మతములు. 5) అందు బ్రహ్మవింశతివలన వ్యక్తులు, రాజులు, గురువులు. II. అంతర ప్రమాణములు. 1) శ్రీ శంకర రచనములగు గురు, రాజు, పట్నాది ప్రస్తావనములు. వీని గ్రమ రీతి విచారించి చూచెదముగాక :

శ్రీ మాధవాచార్యకృతము

Perhaps the best known life of Sankara is the Digvijaya attributed to Madhava Vidhyaranya.²⁵ మాధవ విద్యారణ్యునికి సంబంధింప జేసిన శంకర దిగ్విజయము బహుశః సుప్రసిద్ధము. కాని ఆ గ్రంథకర్త మగు సాహసమున శంకరు కాలమునకు సంబంధింపని మహాపురుషులను శంకరునకు అనుసంధింప జేసెననియు, నెట్లన ఆరు, ఏడు శతాబ్దములకు జెందిన కుమారిబుని, పదియవ శతాబ్దముననున్న శ్రీ హర్ష, ఉదయనాచార్యులను పదునొకండవ శతాబ్దికి జెందిన శ్రీకంఠుని శంకరునితో గలిపి, శంకరునితో నోటమిపొందినట్లు సూచించియున్నాడని సూర్యనారాయణ శాస్త్రి వ్రాయుచు, ఇట్టి యనేక దోషములిందు గోచరము గాన దీని కర్తృకమున నందేహములు వాడముననియు, నందుచే నీ గ్రంథము విస్తృతమై యున్నను, ప్రామాణికముగ

25. Prof. S.S. Suryanarayana Sastay : Sankaracharya, p 3.

గ్రహింపరాదనియు వచించియున్నాడు. అట్లే సి. ఎన్. కృష్ణస్వామి అయ్యరుగూడ నీ గ్రంథము విద్యారణ్య కర్తృకమా అని సంశయించి, రచనా విధానము లోపభూయిష్టమై యుండుటచే విద్యారణ్యకృతము కానేరదనియు, గాన విద్యారణ్యుడు మాధవుడను వేరొకనిచే వ్రాయించియుండు నేమో అనియు సందేహించెను: ప్రస్తుతము మాధవ, విద్యారణ్యులకు భాషా శైలిలలో బహుళ వ్యత్యాసము గోచరముగాన నీ మాధవాచార్యుడు శృంగేరికి జేరిన అర్వాచీనుడై యుండునని భాష్యాచార్యుడు స్పష్టపరచెను. ²⁶ అదియునుగాక విద్యారణ్యుడే రచించియున్నచో దన ఆశ్రమ నామధేయము జేర్పక, బూర్వాశ్రమ నామధేయమునేల నుంచెనో అవ్యక్తము. మరియు దన గ్రంథముల వద్యాయ ప్రారంభాంతములందు గురుస్తుతియు, స్వీయ నామమును దెలుపుకొను విధాయకమును విద్యారణ్యుడేల యిందు విరమించెనో సందేహస్పదమని భాష్యాచార్యుడు సంశయించెను, ²⁶ మరియు విదారణ్యునకు మాధవ సాయనులను పోదరులుండ, వారి ఆత్మ శాంతికై వేదభాష్య శంకర విజయముల రచించి, సాయన, మాధవుల బేరుంచెననియు గొందరు వాకొనిరి. ఏదెట్లన్నను యిది విద్యారణ్య కృతముకాదని విద్యారణ్య కాలాంతర కృతమనియు బండితాభిప్రాయము.

ద్వైతవాదియైన నారాయణపండితుడు తన 'మణిమంజరి' లో శంకర నింద బహుళముగ గావించియుండుటచే రచనా విధానముననైనను మాధవుడు తత్వమాధానముగ శంకరుయందనేక మహిమారుల జూపించి అధికృతను నిరూపింప నీ కృతిని రచించెనేమో యని కొందరు వాకొని

26. Pandit. N. Bhashyacharya : The Age of Sankaracharya
p 18.

యన్నారు.²⁷ అకారణముననే Even the less spurious accounts are not free from the fabulous.²⁸ స్వల్పముగ గల్పితములైన ఘట్టములు గూడ కృత్రిమములే యని సూర్యనారాయణశాస్త్రయు వాక్ నెమ్మ.

అయినను, మాధవుడు శంకర జననకాలమునుగూర్చి నిర్ధారణముగ వచింపక 'లగ్నే కుభే కుభయతే సుషువే కుమారం శ్రీ పార్వతీవ సుఖిని కుభవీక్షితేచ జాయా నతీవగురోర్నిజతుంగనంధే సూర్యే కుజే రవిసుతేచ' గురొ చ కేంద్రే' (2.71.) కుభలిగ్నమున, కుభవీక్షణమున, రవ్యం గారక శక్తశ్చరగ్రహములుచ్చస్థితినుండ, గురువు కేంద్రమును బొంది యుండ, శ్రీ పార్వతీదేవి కుమారస్వామిని బ్రసవించినట్లు శివగురుదీక్షితుని ధర్మపత్ని అర్కాంబ మగశిశువును గనెనని తెలిపెను. ఇందు అవసర వివరము లెవ్వియు గానరావు. కాన దీని ననుసరించి కాల నిర్ణయము గావించుట దుస్తరము. అయినను కేరళ పండితుడైన పిచ్చయ్య మహాశయుడు గుణించి, గణించి అగ్రహనంపత్తి క్రీ.శ.805లోదటస్థించియున్నదని నిర్ణయించెను.²⁹ కాని the horoscope given in the Madhava's book is a mere imitation of Rama's and is therefore, worthless. ³⁰ మాధవ గ్రంథస్థమైన జాతకచక్రము శ్రీ రాముని చక్రమున

-7. C.N. Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas

p 2.

28. prof. S. S. Suryanarayana Sastri: San'karacharya, p 3.

29. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య : బిగ్గరు శ్రీ శంకరాచార్య

చరిత్రము అ.పు.1

30. C. N. Krishnaswami Aiyar : The Three Great Acharyas,

p 12.

కమకరణమే గావనిరువయోగము అనికృష్ణస్వామి అయ్యరు త్రోసిపుచ్చెను.

అట్లయినను, మాధవీయము ననుసరించి చూచినచో వీ క్రింది విషయములు స్పష్టములు. 'కేరశేష' (2.1) 'అగ్రహారః కాలట్యఖిభ్యోఽస్తి మహాన్మనోజ్ఞః'. (2.3) అనుటచే గేరశదేశమునగల కాలటి నామక మనోజ్ఞమగు అగ్రహరమున, 'శివగురుః' (2.6) 'ఆర్యాంబ' లకు శంకరుడు జనించెనని (2.71) తెలియుచున్నది. ఈ కాలటి గ్రామము ఆల్వే నగరమునకు ఆరుమైళ్ల దూరమున. గలదనియు, శంకరుడు నంబూద్రి బ్రాహ్మణుడనియు సూర్యనారాయణ శాస్త్రి వాకొనెను. 31 కాని యీ నంబూద్రి శబ్దమంధు గానరాదు. శంకర సంకల్పమీదేరినపిమ్మట, విజస్థానమును జేర దలంపు దోచ, 'ఇంద్రోపేంద్ర.... ధామ నైజం వ్రతస్థే' (16.107) ఇంద్రాదిదేవతలతో ఋషిపుంగవులతో బరివేష్టితుడై, శంకరుడు కేదార క్షేత్రమునుండి (16.100) విజస్థానమైన కైలాసమును జేరినట్లు అనగా విజశరీరమును ద్యజించినట్లు మాధవుడు గ్రంథమును ముగించెను.

శ్రీ వ్యాసాచలకవి కృతము

వ్యాసాచలకవి రచించిన 'శంకరవిజయ' మొండు గలదు. కుంభకోణ పీఠమునకు 52 వ ఆచార్యుడైన మహా దేవేంద్రనరస్వతీ స్వామియే యితడని యందురు దరిదాపు 520 శ్లోకములు మాధవీయమున నున్నవి

గనే యున్నటుల బండితాభిప్రాయము. మాధవీయమునగల 'యత్రావిద్యా
క్షతిరపిఫలం తస్య కావ్యస్య కర్తా ధన్యో వ్యాసాచల కవివరస్తత్కృతి
జ్ఞాశ్చ ధన్యః' (1.17) 'కవేః కర్మణః కర్తా వ్యాస ఇవాచలః స్థితాసౌ
కవి క్రేష్టకృతి వ్యాసాచల కవివరో మాధవో ధన్యః' వ్యాసునివలె
ఋద్ధిచుడైన కవియగుటచే వ్యాసాచలకవి మాధవుడే యని తద్వ్యాఖ్యాత
రామకుమార సూనుడైన ధనవతి తెలుపుచున్నాడు. ఇది వ్యాసాచలాడన
'కశ్చన మాధవాత్ప్రీతినః కవిః' అని భ్రాంతి నొందుట తగదనియు
అచ్చరించియున్నాడు. కాని ఆ నామమును వహించిన పూర్వ పీఠాధీశ్వరు
దాగ్రంథమును రచించెనని కొందరి వాదము. అయినను యీ గ్రంథము
శంకరావతరణమునుగూర్చి యిట్లు వచించినది. 'అబ్ధే కలే రనలవర్ష
శరాక్షిసంఘే, శ్రీ నందనే దినమజావుదగద్యభాజి రాధేధి పంచమి
తిధావసితేతరాయం వారే రవే రదితిభే కుభయోగయుక్తే॥ లగ్నే కుభే కుభ
యతే సుమవే కుమారం శ్రీ పార్వతీవ సుఖినీ కుభపీక్షితే చ॥ జాయా
సతీ శివగురోర్హిజ తుంగ సంస్తే సూర్యేకుజే రవిసుతేచ గురౌచ కేంద్రే॥'
(4,20,21) కలిలో 2593 వ సంవత్సరమునకు సరియగు నందన సంవత్స
రమునందుర్తరాయణమున, వై శాఖమాస శుక్ల పక్ష పంచమీ భానువాసర,
పునర్వసు నక్షత్రమందు కుభగ్రహయుక్త కుభలగ్నమున, సూర్యంగారక
శస్త్రైశ్చర గ్రహములుచ్చస్థితిని, గురువు కేంద్రమును జొందియుండ, శివ
గురు ధీక్షితుని ధర్మపత్ని, పార్వతీదేవి కుమారస్వామినివలె, సుఖముగ
బుత్రునిగాంచెను. వ్యాసాచల కవి నామకుడు సర్వజ్ఞవిష్ణువను నామధేయము
గలిగిన విద్యాతీర్థుడే యనియు నితడు కామకోటి పీఠాధిపతియనియు, వ్యాసా
చల క్షేత్రవాసియగు సారంగపాణుల తనయుడగుటచే నా యన్వర్థ నామధే
యము గలిగెననియు, సీతదే విద్యారణ్యులకు బరమ గురువులనియు, నిది

ప్రాచీనశంకర విజయమగుట దానినుండి మాధవుడు కథావస్తువును, శ్లోకముల గ్రహించెననియు కృష్ణస్వామయ్య వక్కాణించియున్నాడు³² కథావస్తువులో దారతమ్యము లేకబెక్కు శ్లోకముల యథాతథముగా స్వీకరించి, సుమారు ఏబది వత్సరములలోనే విద్యారణ్యుడు తన పరమగురు రచిత గ్రంథమును మరల వ్రాయ నవసరమేమియై యుండునో ! అటులేయైనను ప్రథమ శ్లోకమున 'ప్రణమ్య పరమాత్మానం శ్రీ విద్యాతీర్థరూపిణం' (1.1) అను చోటగాని, 'వ్యాసాచల కవివరః' (1.17) అను చోటగాని, విద్యాతీర్థ వ్యాసాచల నామముల ఏకత్వ సూచిక పదముల మాధవుడు ప్రయోగింప లేదు. మరియు 'ప్రణమ్య పరమాత్మానం శ్రీ విద్యాతీర్థరూపిణం । ప్రాచీన శంకరజయే సార సంగృహ్యతేస్తుటం ॥' (1.) అను శ్లోకమున ప్రాచీన శంకర విజయకర్త విద్యాతీర్థుడని స్ఫురింపదు. అటులే వ్యాసాచల కవియే యీ ప్రాచీన శంకరజయ కర్తయని మాధవ రచనమున సూచితము కాలేదు. కాన నీ సంశయము విచారణీయము.

మరియు, వ్యాసాచలకవికృత గ్రంథమున శ్రీ శంకర నిర్యాణ ప్రస్తావము గావించుచు, కలి 282⁵ వ సంవత్సరము రక్తాక్షి (క్రీ. పూ. 477) నామ సంవత్సర వైశాఖ శుద్ధ ఏకాదశి దినమున కాంచీ కామాక్షి దేవి ఆలయమున నుండు కాలమున, స్వ శరీరత్యాగకాంక్ష జనించి, అష్టవర్ష ప్రాయుడును. వర్తమానపుత్రుడును అగు నొక బాలునికి దురీయాశ్రమము నొసంగి, సర్వజ్ఞముని నామమొసంగి, కామకోటి పీఠాధ్యక్షునిగ నాతని గావించి, అతనికి సురేశ్వరాచార్యుని సంరక్షకునిగ నియమించె

32. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ.పు. 21.

ననియు, అట్లు తన కార్యముల ముగించి బ్రహ్మైక్యము నొందెననియు నటుల కామకోటి పీఠము నర్వకేంద్రమైవిరాజిల్లెననియు వ్రాయ బడిను. 32

తన పరమగురు గ్రంథమునకు విరుద్ధముగ విద్యారణ్యు డనబరగు మాధవుడు తన గ్రంథములో శంకరుని కాంచీపుర వాసమును బ్రస్తావించక కామకోటిపీఠ స్థాపనాది విషయముల సూచించక, బర్యవసానమున శంకరు నిర్యాణమునుగూడ తద్గ్రంథమునకు విరుద్ధముగ గేదారక్షేత్రమున జరిగి నట్లు రచించుచు గమనార్హము. అందుచే విద్యాతీర్థునికిని, వ్యాసాచల కవి కృతమనబరగు శంకర విజయ కావ్యమునకు సంబంధము దూరమని తోచును.

గ్రంథ కర్తృత్వమెట్లున్నను, యీ గ్రంథమువలన శంకర జనన మరణ కాలములు స్పష్టమగుచున్నవి. కలి 2503 అనగా క్రీ.పూ. 609 లో శంకరుడు జనించి, కలి 2626 అనగా క్రీ. పూ. 477 లో సిద్ధిపొందినట్లు తెలియుచున్నది. ఈ కాలనిర్ణయము కామకోటిపీఠ సమ్మతము.

శ్రీ ఆనందగిరి రచితము

ఆనందగిరి లిఖిత శంకరవిజయముగూడ ప్రధానమైనదే. ఈ ఆనంద గిరి శంకరుని సాక్షాత్తు శిష్యునిగా జెప్పకొని జగద్గురు జీవిత విశేషముల

వి2. శ్రీ శ్రేష్ఠలారి కృషస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ.పు. 21.

సుగడించెను. కాని It is very much to be doubted whether this was written by Anandagiri, the famous disciple of Sri Sankaracharya, for the work is partly in poetry and partly in prose, and the nature of the style and many grammatical errors, show that the author must have been only a beginner. 33 ఈ రచనమున సంస్కృత విద్యాప్రారంభకుని స్వామి అనేక వ్యాకరణ దోషములును, శైలియు గోచరించుచు. గొంత గద్యము, కొంత పద్య రూపముగ నుండుటచే శంకరుల సుప్రఖ్యాతశిష్యుడైన ఆనందగిరి దీనికి కర్త యగుట మిగుల సందేహాస్పదమని భాష్యాచార్యులు వ్రాయుచు, 32, 33, 34, 44 అధ్యాయములలో ఇంద్ర. కుబేర, యమ, చంద్రాదిక సిద్ధాంతముల శంకరుడోడించినట్లు, ఇతర గ్రంథముల లేనివిషయముల సీతడు వ్రాసెననియు, నవి కేవలము కల్పితములనియు నతడు వచించెను. అంతియగాక శంకరునకు లక్ష్మణ హస్తామలకులను యిరువురు శిష్యులున్నట్లును, వారిలో లక్ష్మణుడు కాలాంతరమున విశిష్టాద్వైతవాదియైన రామానుజుడుగ నయ్యెననియు, హస్తామలకుడు ఉడిపి జేరి ద్వైతమును బోధించెననియు, క్రీ. త. 1017 లోని రామానుజుని, క్రీ.త. 1119లోని మధ్వాచార్యుని శంకరునితో ముడివైచి, శిష్యులగు జేయుట గేటలము అసంభవమగుటయేగాక ఆనందర్పమగుచు నీ కర్త శంకర శిష్యుడుకాక మధ్వానంతరకాల జన్ముడని బోధపడుచున్నదనియు భాష్యాచార్యుల వాదము. 35

33. pandit V. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya
p 15.

‘మంత్రపాఠిక కర్తారం పర్యపాదం ననందనం । వార్తికాది గ్రంథ
 కాలం విద్వాదం ముత్యేకం॥ పృథ్వీధరాఖ్యం శ్రీమద్ధస్తా మలకయోగినం
 తోటకం చానందగిరిం ప్రణమామి జగద్గురుం॥’ అను గోవర్ధనమత
 పండితులచే గ్రంథములనునరించి తోటకాచార్యునకు అనందగిరి యను
 పద్యము నామమునుటచే నా యానందగిరి తోటకాచార్య నామముననే
 పునరావహించును ప్రకటి గాంచి యున్నను యీ గ్రంథకర్త తాను
 1000 పాశ్చాత్య శిష్యుడైన ఆ యానందగిరియే యని చెప్పికొనుటచే
 (Wilson) విల్సన్ మొదలైన కొందరు పండితులు విశ్వసించి, యీ
 గ్రంథమును ప్రాచీనమనియు విశ్వసనీయమనియు వాకొనియున్నను అది
 కేవలము ప్రాచీనమని కృష్ణస్వామి అయ్యరు తెలుప 34 This seems to be
 quite modern work written in the interests of the
 schismatic Mathas on the Coromondal Coast which
 have renounced obedience to the Sringeri Mutha where
 Sankaracharya's legitimate successor resides. 35
 శంకరాచార్యుని న్యాయబద్ధమైన స్రతినిధియున్న శృంగేరిమత అను
 పక్షమును దృఢించిన తూర్పుతీర మతభేద కాఫీయ మతపక్షముగ
 వర్ణించబడిన ఆధునిక రచనమిది అని తంజావూరు జిల్లా న్యాయాధిపతియు,
 పేరొందిన పంపక్కుత విద్వాంసుడును అయిన Dr. Burnell డాక్టరు
 డర్నెల్ నొప్పవలెను.

34. C.N. Krishnaswami Aiyar : The Three Great Acharyas

p 2.

35. Dr. Burnell : MSS. of S.M.

కాని ఆనందగిరి 14 వ శతాబ్దమునకు జెందినవాడై, చేర దేశమున సూర్యనారాయణ అను నాతని కుమారుడై, పూర్వాశ్రమమున జనార్దనుడని పేర్వడసియుండెను. ఇతడు శుద్ధానందునిదగ్గర ఆశ్రమ స్వీకారమొనర్చి ఆనందగిరి యనియు, ఆనందజ్ఞాన అనియు నామముల గలిగియుండెను. ఇతడు మహా ప్రజ్ఞానిధియై శంకరభాష్యములకనేక టీకలను విరచించెను. ఇతని రచనలు సుమారు 1500 గ్రంథములని ప్రతీతి అని పండితాభిప్రాయము.³⁶ ఇతడు జనార్దనుడేయనియు, నతనికి సర్వజ్ఞవిష్ణువను కుమారుడనియు, గాన నితడు 14వ శతాబ్దము వాడనియు కుప్పు స్వామి శాస్త్రి గూడ వ్రాసియున్నాడు.³⁷ శుద్ధానందుడే తన గురువని ఆనందగిరి తన రచనలలో జెప్పకొనియుండుటచే శంకర సమకాలీనుడు కానేరడనియు స్పష్టము. ఈ గ్రంథమును రచించిన 'ఆనందగిరి' యను వాడు శ్రీ మదాచార్యుల భాష్యములకును, నురేశ్వరాచార్యుల వార్తకములకును వ్యాఖ్యానములం గావించినవాడును, శ్రీ కామకోటి పీఠమును 'ఆనందజ్ఞాను'లను నపరనామధేయముతో నలంకరించినవాడునైయున్నాడని కృష్ణస్వామయ్యయు వ్రాసెను.³⁷ కాని యితడు కామకోటిపీఠమున నాల్గవ వాడై న శుద్ధానందునిపిమ్మట ఐదవవాడుగ అభిషిక్తి యగుటకు శ్రీ. పూ. 15 వ సంవత్సరమువాడై యుండుట కష్టసాధ్యమగుటచే నితడే ఆ పీఠాధి

36. మహామహోపాధ్యాయ శ్రీ నాగపూడి కుప్పుస్వామయ్య శాస్త్రి : తర్కసంగ్రహము.

37. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ.పు.20

కరి యనుటయు వనుచితమని కొందరి వాదము. 38 ఇతడు 14వ శతాబ్దివాడనియే నిర్ధారణము. కాని యితడు శంకరవిజయ కర్త యనుటకు నాధారముగా గానరావు. అట్లగుటచే గామకోటిమతమునకుజెందిన అవంతానందగిరి యను మరొకడు దీని రచించియున్నట్లు వ్యక్తము దీనిని గూర్చియే డాక్టరు బిర్మెల్ స్వప్నముగ వ్రాసియుండెను. ఈ అనంతానందగిరి రచనము ఇతర విజయములకంటె గొన్ని సూత్రవిషయముల దెలిపియుండుటచే గమనార్హము. అందుచే తోడకాచార్యులనెడు నామధేయముగల ఆనందగిరి యొకడను. కుద్దానంద శిష్యుడైన ఆనందగిరి యొకడు, ఆనంతానందగిరి అనువారొకరుగా మువ్వరానందగిరులుండుటచే నింత కలపకయేర్పడియున్నది.

కాని కృష్ణస్వామయ్య బోకారెడ్డి న ఆనందగిరిగూడ ఒక ప్రాచీన శంకరవిజయమును రచించినట్లు తెలుపుచున్నాడు. 39 ఆ శంకర విజయమున శంకర జననమును గూర్చి యిట్లు లిఖింపబడియున్నది. 'ఈశోఽష్టభూ కృష్ణుః పద్మవిభేద్యః పర్వః స్నాహితండికవి వర్గ సమానపేష్యే విద్యాధి పత్యనరాన్నకురే శివాభ్యాం అర్చాపతే రవిసహస్ర రుచిః కుమారః (3.85) 'తిష్ఠే ప్రయత్ననల కేవది బాణవేత్రే, యో నందవే దినమజ్ఞా పుష్పగర్భభాణః రాధేఽపితేయసి నిర్గతమంగలగ్నేఽస్యాహతవాన్ శివ గురు స్సవ శంకరేతి' (3.86) ఏ కేరళ దేశమునందు సర్వకుల్యలగు విద్యానంతుల ముహుంతాంబునెడు విషమును నివారించ సమర్థులగు సహ

38. MSS. of S.M.

39. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగము శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ.పు. 23

ప్రాధికమగు పాములవాండ్రు వాబడు గొప్ప పండితులు గలరో అట్టి వారిచే పెవింపబడుచుండు విద్యాభివృద్ధినువాని వంశమున కలి ప్రారంభము పిమ్మట 21 శతాబ్ది వ సంవత్సరమునకు నరియైన నందన వత్సరము నందుత్తరాయణమున, వైశాఖ శుద్ధ పంచమి వునర్వసు నక్షత్ర యుతంబగు కర్కాటక చగ్గుమున శివగురు సతి ఆర్యాంబ గర్భమున పుష్కేశ్వరుడు నహస్ర కిరణ తేజముగల సూర్యునివలె జనించెను. ఆ శిశువునకు శివగురు శంకరుడని పేరుంచెను అని గలదు. మరియు నిర్మాణప్రస్తావమున; కలిలో 2125 వ సంవత్సరమున: శ్రీ శంకరులు కాంచీ కామకోటి పీఠమునందు వర్షజ్జముమలను దన తర్వాత ఆచార్యునిగా నియమించి, అతని వక్షణ కర్తగా సుదేశ్వరాచార్యుని నేర్పరచి, శ్రీ కామాక్షి అలయముం జేరి: ప్రాపంచిక మనోరథముల వీడి, మర్త్య శరీరమును ద్యుతీయించి, సామాన్యుల కలభ్యమైన బ్రహ్మైక్యము నొందెను అని ఆ గ్రంథము తెలిపి యున్నది.

ఆనందగిరి యను పరమామ ధారియైన అనంతానందగిరి రచన మును జాతము. 'ప్రాప్తే తు దశమే మాసి విశిష్టా గర్భగోళతః। ప్రాదు రాసీన్మహాదేవః శంకరాచార్యనామతః॥ 'ఆసీత్తదా వుష్ణవృష్టిః దేవ సంఘైః ప్రచోదితా । నేదుర్దందుభయోర్దివ్యాః స్వర్గలోకే చిరం సుఖం॥' (2 అ) విశ్వజిత్రను బ్రాహ్మణోత్తముని ధర్మవత్ని యగు విశిష్టా గర్భమున పది మాసములు నిండిన పిమ్మట మహాదేవుడు శంకరాచార నామమున ఉద్భవించెను. అప్పుడు దేవతలు వుష్ణవృష్టి గురిపించిరి. స్వర్గలోకమున దివ్యములైన దుందుభులు మ్రోగెను. ఇందు ఇంతకంటె జననకాల వివరములు కానరావు. ఈ రచయిత పూర్వోక్తరీతి సాహసించి

రామానుజ మధ్వాచార్యుల శంకరానుయాయులుగ జిత్రించుట విచిత్రము. ఈ విజయమున సర్వజ్ఞుడను బ్రాహ్మణుడు చిదంబర క్షేత్రమున నుండెను. అతనికి విశిష్ట అను కుమార్తెయు నుండెను. ఆమెను విశ్వజిత్తు అను నతనికి వివాహము జేసెను కొంతకాలమునకు విశ్వజిత్తు తపమునకై భార్యను వీడిపోవ, విశిష్ట చిదంబరేశ్వరుపై భక్తి గలిగియుండి, అతని ననుగ్రహమున శంకరుని గనినట్లు యీ రచన. ఈ రచనమును అవ్యక్త, ప్రసంగముగ ద్రోసిపుచ్చుచు కృష్ణస్వామయ్య యీ క్రిందివిధముగ దెలుపుచున్నాడు. కాంచీ కామకోటిపీఠము నలంకరించిన ఆచార్య స్వాముల పైకి ముప్పదియారవవాడగు ఆభినవ శంకరాచార్యస్వామి చిదంబర క్షేత్ర నివాసులగు విశ్వజిత్తు అను విప్రోత్తముని తనయుడు. విశ్వజిత్తు మరణించు కాలమునకు అతని ధర్మపత్ని విశిష్టాదేవి గర్భముగనుండి, సహగ మనమునకై సంసిద్ధముకాగ బంధువులు నివారించిరి. కాలాంతరమున నామె మూడు వత్సరముల అనంతము కలియుగాబ్దములు 388, విభవ సంత్సర వైశాఖ శుద్ధ పుష్యమీయుక్త దశమీ దినమున, అనగా క్రీ.త 788న మగళువును గాంచెను. కాని ఆమె లజ్జచే నతని అరణ్యముల ద్యజింప, వ్యాఘ్రపాదుడను మునీంద్రదంపతులతని బెంచి, విద్యాబుద్ధుల గరపి ప్రవీణుని గావింప, జిదంబరక్షేత్రమునకేతెంచిన కామకోటి పీఠాధీశ్వరుడు యీ ణాలకునిగూర్చి విని, ఆనందించి, తురీయాశ్రమము నొసంగి పీఠాధ్యక్షునిగ గావించెను. అతడును అదిశంకరువోలె దేశముల బర్యటించి, విద్యచే దిగ్విజయము గావించి, కాశ్మీరమున సర్వజ్ఞపీఠము నధిరోపించి, ఏబది వత్సరములు పీఠాధిపత్యముననుండి, కలి 394! సిద్ధార్థి సంవత్సర ఆషాఢ బహుళ అమావాస్య దినమున హిమాచలమందలి ఆశ్రేయ పః

తమన దత్తత్రేయ గుహయందు బ్రవేశించి బ్రహ్మైక్యము నొందెను.³⁹
అట్లు శంకరుబుట్టుపూర్వోత్తరముల నొసంగు అనంతానందగిరి కృత
అచార్యవిజయము శ్రీ శంకరుల శిష్యుడైన తోటకాచార్యులనెడు ఆనందగిరి
వలనగాని, శంకరుని భాష్యత్రయ వ్యాఖ్యాతయైన అనందజ్ఞానులచే గాని
వ్రాయబడక, ఆనందగిరి నామధేయముతో మరియొకరు వ్రాసినటుల
దోచుచున్నదని కృష్ణస్వామి అయ్యరు విశదపరచెను.⁴⁰

ఆనందగిరియొక్క శంకర విజయమునగల వత్కాసముల తెలాంగు
పండితుడుగూడ ఇట్లు వివరించియొన్నాడు. శంగరుడు నన్న్యసించినపిమ్మట
జన్మస్థలమును వదలెను. అప్పటికే అతనికి బెక్కురు శిష్యులు కలరు.
చిదంబమునుండి అతడు బయలుదేరి మయూరార్జున, రామేశ్వరముల బిర్య
టించి, అనంతశయనమున మాసము వాసముండి, సుబ్రహ్మణ్యపురము భవాని
నగరము, కువలయపురములద్వార ఉత్తరమున ఉజ్జయినికీజేరెను అటనుండి
ప్రయోగ క్షేత్రమును జేరెను. అంత కాశి, కురుక్షేత్ర బదరీల దర్శించి,
పశ్చిమముగ ప్రయాణించి అనుమల్ల, అరుంధ, మగధపురముల
దర్శించి, ఇంద్ర ప్రస్థము ప్రస్థముల నుండి అయోధ్య
గయల చేరి జగన్నాథమునకు ఏతెంచెను. రుద్రపురమున గుమా
రిణి జూచి, హస్తీ నాపురము దగ్గరగల విజయబిందు నగరమున మం
దనమిశ్రుని ఓడించి, తుంగభద్రాతీరమున శృంగగిరిలో నొక పాఠశాలను
స్థాపించి, అట వత్సరముండి, అహోలిల షేంకటగిరులమీదుగ గాంచీపుర

39. శ్రీ క్రీష్ణలూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య
చరిత్రము, అ.పు. 29

40. C. N. Krishnaswami Aiyar : The three great Acharyas
p 10.

మును జేరెను. శివ విష్ణుల కాంచీనగరమున బ్రతిష్ఠించి అట శరీరము ద్వజించెను. పర్యవసానకాలమున దన శిష్య పంచకమునకు శైవ, వైష్ణవ, శాక్త, సౌర గాణావత్యముల స్థాపింప, నాజ్ఞనిడెను.⁴¹

దీనిని వివరించుచు తెలాంగు మహాశయుడు I must confess that even after a great beal of time and labour- I am as far as ever from being able to comperehend the geography of the tour of Shankaracharya as related by Anandgiri— . Many of the names cannot be found noted in our modern maps⁴¹ అనందగిరి వర్ణించిన శంకరాచార్య పర్యటనమునగల భూగోళ విధానమున, నేనెంత కాలప్రయాసల నుపయోగించినను నాకవగతము కాలేదని సమ్మతించుచున్నాను: అనేక నామములు మనప్రస్తుతకాల దేశ పటములలో గానరావు అని అతడు వ్రాసియున్నాడు. కాని అనందగిరి సూచించిన జిదంబరము దక్షిణమునగల పోర్టోనోవో దగ్గరగల చిలుం బ్రము అయి యుండునని సందేహించి యున్నాడు.⁴² కాని చిలుంబ్రములో విశిష్టకు అధిష్ఠానదేవుడైన నటరాజు లేడుగదా! ఆ విధముగ నీ యానంద గిరి కృత శంకర విజయము అనేక సమస్యలకు దారి దీసి జిజ్ఞాసలోకమున మిగుల సంక్షోభమును లేపదీసినదని తోచుచున్నది.

41. Dr. K. T. Telang : Sankaracharya, p 28.

42. Dr. K. T. Telang : Sankaracharya, p 30.

శ్రీ చి త్తు భీ య ము

చిత్తుభాచార్యునిచే రచింపబడిన 'బృహచ్చంకర విజయ'మను గ్రంథమొకటి గలదు. అందు 'తతః సా దశమే మాసే సంపూర్ణశుభ లక్షణే! షడ్వంశే శతకే శ్రీ మద్యుద్ధిర శకస్య వై॥ ఏకం త్రింశేభవద్వే తు హాయనే నందనే శుభే । మేషరాశిం గత సూర్యే వైశాఖే మాసి శోభనే ॥ శుక్లే పక్షే చ పంచమ్యాం తిధ్యాం భాస్కరవాసరే : పునర్వ సుగతే చంద్రే లగ్నే కర్కటకాహ్వయే మధ్యాహ్నా చాభిజిన్నామ ముహూర్తే శుభవీక్షితే. స్వోచ్చస్థే కేంద్రసంస్థే చ గురౌ మందే శుభే రవా' నిజ తుంగగతే శుక్రే రవిణా సంగతే బుధే । ప్రాసూత తనయం సాధ్వీ గిరిజేవ షడాననం॥ ఉదయచల వేళేవ భానుమంతం మమూజనం! దుర్నిరీక్ష్యే స్వతేజోభిర్భాసయంతం దిశో దశ॥' అంతట శుభసూచికము లతోగూడిన పదియవ మాసము సంప్రాప్తింప, యుద్ధిర శక 1631 సరి ౧౫ గు నందన అనగ గ్రీ.పూ. 501 వ సంవత్సరమున, వైశాఖ శుద్ధ పంచమి భానువారము పునర్వసు నక్షత్ర కర్కటక లగ్నమున, రవి కుజ గురు శనై శ్చరగ్రహములుచ్చస్థితిని కేంద్రమును జొంది శుక్రకుడుచ్చస్థితిని బుధుడు మేషరాశి రవితోగూడియుండ శివగురుపత్ని యగు ఆర్యాంబా పార్వతి కుమారస్వామిని బ్రసవించినట్లు పుత్రుని గనెను. ఆ బాలుడు ఉదయించిన సూర్యునివలె దశదిక్కులకు దన తేజమును బ్రసరింప చేసెను అని యీ గ్రంథము శంకరు జననకాలమును డెలుపుచున్నది.

అటులే శంకరనిర్యాణము క్రిందివిధముగ నీ గ్రంథము చిత్రించి నది. ఆసేతుహిమాచలపర్యంతము సకల శాస్త్రజ్ఞులకును సమ్మతమగు నచ్చైతన్యమును స్థాపించి, శూల చక్రాది చిహ్నముల ధరించియుండిన శైవ వైష్ణవాది షణ్మతముల; పై దురాచారములనుండి దొలగించి సన్మార్గ ప్రవిష్టుల గావించి, ఆకాశవాణిని జయించి, పండితోత్తమసేవ్యుడై కాంచీ నగరమునందలి సర్వజ్ఞపీఠము నారోపించి, శ్రీశంకర యతిసౌర్యభౌముడు యీ భరతఖండమున ముప్పదిరెండువత్సరములు వర్తిల్లి, ఆశ్రయించిన కాంచీమండల ప్రభువగు రాజసేన భూపాలునకు సర్వ ప్రజలకు ధర్మముల బోధించి, యుద్ధిష్ఠిర శకము 2663 నకు సరియగు క్రీ.పూ. 477 వ సంవత్సరమున; గామాక్షీదేవాలయమున శరీరమును జాలించి బ్రహ్మైక్యము నొందెను 43

కాని చిత్తుభావార్య జీవితవిశేషములుకూడ విచారణీయములే. ఇతడు శంకరునకు గోవిందభగత్పాదాచార్య సన్నిధానమున సహాధ్యాయుడనియు, నాటి నామము విష్ణుశర్మ అనియు, గౌరవమునగల గోకర్ణక్షేత్రవాసియనియు, కృష్ణస్వామయ్య విశ్వాసము. శంకరునితో దేశమునల్గడల బర్యటించి, శంకరునన్నిధి సన్యసించి కాంచీనగరమున శంకరు నిర్యాణమువరకు వెంట నితడుండినట్లు యీ గ్రంథము చూపెట్టును. ఇతడు శంకరుగంటె 6 సంవత్సరములు పెద్దయటగూడ! శంకర నిర్యాణానంతరము యితడు ద్వారకాపీఠమును బ్రహ్మస్వరూపాచార్యుల తర్వాత గలి 2651 వ సంవత్సరమున అనగ క్రీ.పూ. 41 సంవత్సరములలో నదిష్టించి, ఎనుశదియవ

41. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య

వత్సరప్రాయమున గలి 2668 లో క్రీ.పూ., 434 వ సంవత్సరములో సిద్ధి గంచినట్లు కృష్ణస్వామయ్య వ్రాసియున్నాడు. 43

చిత్తుఖాచార్వుడు జ్ఞానోత్తముని శిష్యుడై, శుకప్రకాశమునికి గురు డనియు, నిత డనేక గ్రంథముల లిఖించెననియు గొందరి భానము. ఇతడు వంగీయుడనియు, శ్రీహర్షుని 'ఖండ ఖండ ఖడ్గము' నకు వ్యాఖ్య వ్రాసెన నియు, 18 వ శతాబ్దమునకు జెందినవాడనియు గొందరి అభిప్రాయము. ఇతడు శంకరవిజయకర్త యని ఆధునికులెవ్వరును దెలిపియుండలేదు. కాన నిదియు నర్వాచీనమేగాని ప్రాచీనమని విశ్వసింపనవచ్చు మనియే తోచును.

శ్రీ చిద్విలాసీయాదులు

చిద్విలాసయతి యను నతడు ఒక శంకరవిజయవిలాసమును నిర్మించెను. ఇది కాలనిర్ణయమువకెట్లును ఉపయోగపడక, వసంత పునర్వసు లను మాత్రమే ప్రస్తావించి శంకర జన్మ కాలమును దెలిసియున్నది. కాల టిగల శివగురు ఆర్యాంబలనే, మాధవ చిత్తుఖలతోబాటు నితడు శంకరు జననీ జనకులుగ నమర్దించెను. శంకరదిగ్విజయమునుపేర నదానందు డొక గ్రంథమును విరచించెను, ఇందు కాల నిర్ణయోపయుక్త విషయమెద్ది

43. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము. ఆ. పు. 28

యును లేదు. కేరళీయ శంకరవిజయము నా నొండు గ్రంథము గలదు. అందు నందన, వైశాఖ కుద్ధ పంచమి, పునర్వసు నక్షత్రాదికము జెప్పబడి నదిగాని శకము దెలుపబడకుండుటచే నదియు ననుపయుక్తము. పై నుదాహరింపబడిన శంకరవిజయములుగాక, విద్యాశంకర (శంకరానంద) గోవిందనాథ, రాజమాడామణి దీక్షిత, వల్లీశయకవి, మొదలగు రచయితల విజయములు పెక్కు గలవు. కాని యవియు పూర్వగ్రంథములపై నాధారపడియుండుట చే యథార్థచారిత్ర గ్రహణమునకు నిరాధారములు.

విజయ సమీక్ష

పై వివిధ శంకరవిజయ సమీక్ష ననుసరించి చూచినచో,
We have at Present no work which can be truly considered as his (Sankara's) biography, written during, or immediately after his time.⁴⁴ శంకరు కాలమునగాని, అతని నిర్యాణ తక్షణానంతరమునగాని నిర్మితమైన జీవిత చారిత్రము ఒక్కటియైన బ్రస్తుతము మనకు గానరాదు. The dates of the biographies being several centuries later, it is not to be wondered at that the traditions were different from one another.⁴⁵

44. Pandit N. Bhashyaacharya The Age of Sankaracharya. p 44.

45. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya, p 14

రచయితలు అనేక శతాబ్దముల అనంతర కాలపువారగుటచే వాని వాని సంప్రదాయములలో దారితమ్య ముండుటయందును ఆశ్చర్యములేదు. అంతియగాక ఒక్కొక్క లేఖకుడు తనకు జెందిన ప్రదేశమునకు, మతమునకు అనుగుణ రీతి శంకరచరిత్రమును రూపొందించియున్నట్లును విదితము. అందుచే నవి అప్రామాణికములైన ఆ యా కాలముల సాంప్రదాయక గాథలనే తెలుపుచున్నవనుటకు ప్రబల కారణము గలదని భాష్యాచార్యులు తీర్మానించెను.⁴⁵ దీనిననుసరించి చూచుచో, It is plain that after the time of Sri Sankaracharya his school became variously divided and every individual belonging to a particular division wrote a work⁴⁶ శంకరానంతర కాలమున నతని మతము వివిధరీతుల విభజ్యమై, ప్రతియొక్కరు ఒక్కొక్క పక్షమునకు జెంది, రచనల గావించియున్నటుల స్పష్టమనియు నతని నిర్ణయము. మరియు We find the life of Sankara shrouded in myth, none of which adds to his greatness⁴⁷ శంకర జీవితగాథ అతని గౌరవము నినుమడింపజేయజాలని అభూత కల్పనములతో నిండియున్నదనియు సూర్యనారాయణశాస్త్రి చింతించెను.

అయినను బై నమీక్షవలన గొన్ని ముఖ్య విషయములు విస్పష్టమగుచున్నవి. ఒక్క అనంతానందగిరికాక సర్వేతరులును, శంకరుడు గేశదేశమునకు జెందిన కాలటి గ్రామ వాసులగు ఆర్యాంబ, శివగురులకు జనించెనని పర్యవసానముగ దెల్పుచున్నారు. అటులే శంకరుని జీవిత

46. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya
p 31.

47. Prof S.S. Suryanarayana Sastry : Sankaracharya, p 1.

కాలము ముప్పది రెండు వత్సరములనియు నిర్ణయింపనగుచున్నది. అటులే జననకాలముకూడ గ్రీ.పూ. 509 నందననామ సంవత్సర, వై శాఖశుద్ధ పంచమీ, భానువాసర పునర్వసు నక్షత్రమున అనియు నిస్సంశయము.

పురాణములు

— స్కాంద పురాణాంతర్గత శివరహస్యములో శ్రీ శంకర చరితా వ్రస్తావము గలదు. ‘మదంకే జాతం దేవేశి కలావపి తపోధనం కేరకేషు తదా వివ్రం జనయామి మహేర్వరీ॥.... కల్యాదిమే మహాదేవి సహస్ర ద్వితయాత్పరం । సృజా మీశే మదంశతః ॥ కేరకే శలల గ్రామే వివ్రపత్న్యాం మదంశతః। భవిష్యతి మహాదేవి శంకరాఖ్యో ద్విజో త్తమః॥’ (16. అ. 9. అం.) ఓ పార్వతీ : కలి ప్రారంభమునుండి రెండు వేల వత్సరములకు బై పడినపిమ్మట, కేరళ దేశమున గల శలల గ్రామమున, ఒక ద్విజోత్తముని గర్భివాసమున, నా యంశమున శంకర నామ ధేయుడగు తపోధనుడైన విప్రదొకడు జనించును అని జననమును చెలిపి, అంత శంకర జీవిత విశేషముల క్లుప్తముగ వచించియున్నది.

‘నిదంతి వేదవిద్యాం చ ద్విజాః కర్మాణి వై కలౌ। కలౌ। రుద్రో మహాదేవః శంకరో నీలలోహితః ॥ ప్రకాశతే ప్రతిష్ఠాధరం ధర్మస్య వికృతాకృతిః। యేతం విప్రా నిషేవంతే యేనకేనాపి శంకరం। కలిదోషా వినిర్జిత్య ప్రయాంతి పరమం పదం ॥’ (40. అ) కలిలో బ్రాహ్మణులు వైదిక కర్మ నింద జేయువారగుదురు. మరల ధర్మమును యథాస్థితి స్థాపింప భగవంతుడగు శంకరుడవతరించును. ఆ భగవంతునే విప్రలెల్లు

నేవించెదరో అట్లు కలి కలుషములనుండి తరించెదరు అని లింగపురాణము శంకరావతరణమును సూచించియున్నది.

‘కలౌ రుద్రో మహాదేవో లోకానాం ఈశ్వరః పరః స దేవతా భవే నృణాం దేవతానాం చ దైవతం॥ కరిష్యే త్యవతారం స్వం శంకరో నీలలోహితః॥ శ్రౌత స్మార్త ప్రతిష్ఠార్థం భక్తానాం హితకామ్యయా॥ ఉపదేశ్యతి తత్ జ్ఞానం శిష్యాణాం బ్రహ్మసంజ్ఞితం॥ సర్వవేదాంతసారంహి సర్వస్మాచ్ఛతు దర్శనాత్॥ యే తం విప్రా నిషేవంతే యేనకేనాప్యసా యతః విజిత్య కర్మజాన్ దోషాన్ యాంతి తే పరమం పదం (27.అ) కలియుగమున దేవదేవుడగు మహేశ్వరుడు తన భక్తుల హితము గోరినవాడై, శ్రౌత స్మార్త ధర్మముల యధాప్రకారము స్థాపింప, సర్వవేదాంతసారమగు బ్రహ్మజ్ఞానమును, సర్వశాస్త్రాభిప్రాయములను శిష్యులకు పదేశింప నవతరించును. ఎవరా భగవంతుని నెలుల సేవించెదరో వారు కర్మజమైన దోషములనుండి ముక్తులై తరింతురు అని కూర్మపురాణ పాఠము.

‘కల్యాదౌ ద్వి సహస్రాంతే లోకానుగ్రహకామ్యయా॥ చతుర్భిన్నహ శిష్యైస్తు శంకరోఽవరితష్యతి॥ (31. అ) కలిప్రారంభమునుండి రెండు వేల వత్సరముల కావల, ప్రజల ననుగ్రహించుటకై నలుగురు శిష్యులతో భగవంతుడైన శంకరుడవతరించునని భవష్యత్పురాణ వాక్యము.

‘లోకానుగ్రహతత్పరః పరశివః సంప్రార్థితో బ్రహ్మణా॥ చార్వా కాది మతప్రభేద నిపుణాం బుద్ధిం సదా ధారయన్॥ కాలట్యాఖ్య పురోత్తమే శివగురుర్విద్యాధినాథశ్చ యః॥ తత్పత్న్యాం శివావతారకే సముదితః శ్రీ శంకరాఖ్యాంవహన్॥ కాంచ్యాం శ్రీ కామకోటిం కలిమల శమసీం కల్ప యిత్యాసురేశే॥ శ్రీవిద్యారాజ పీఠార్చన మహిత మహారాజ్య సామ్రాజ్య

లక్ష్మీః॥ సంవేశ్యాత్మీయ శిష్యే సకలభువన సమ్మోదహేతోర్యహాత్మాః
 చిద్రూపస్యానుభూతిం భజతి భవమహంబోధి సంతారణాయ॥' (72.7)
 పరమశివుడు బ్రహ్మచే సంప్రార్థితుడై ప్రజల ననుగ్రహింప, జార్యాకాది
 మతముల ఖండింప ససాధారణ ప్రజ్ఞతో వెలయుచు, గాలటియను ఉత్తమ
 గ్రామమున, విద్యానాథ తనయుడగు శివగురుని ధర్మపత్ని గర్భమున,
 శంకర నామ ధేయమున నవతరించి, కాంచీనగరమున గలి కలుషవినిశిని
 శ్రీ విద్యారాజపీఠము నర్పించుటచే మహిమనొందిన మహారాజ్య సామ్రాజ్య
 లక్ష్మీన్యూహపిణీయగు కామకోటిని గల్పించి, అందు సర్వజనా నందము
 కొరకై తన శిష్యుడగు సురేశ్వరాచార్యుని నియమించి సంసార సాగర
 మును దరింపజేయుటకై చిన్మూద్రతో జ్ఞానానందానుభవమును జేయు
 చుండును.

పై బురాణవాక్యములు కేరళదేశమును, కాలటి గ్రామమును శివ
 గురుల బ్రస్తావించుటయేగాక, గలిపిమ్మట ద్విసహస్ర వత్సరానంతరమును
 ఓయి గమనార్హము. అనగా గ్రీస్తునకు బూర్వమనియే నిర్ణయము.

ఈ పురాణములు శంకరుని నిట్లు నుతించుచుండ, 'మాయావాదం
 ఆసచ్ఛాత్రం ప్రవృన్నం బౌద్ధమేవ చ! మయైవ కథితం' దేవి కలౌ
 బ్రాహ్మణరూపిణి॥' (1. 14) శాస్త్రవిరుద్ధమును, ప్రవృన్న బౌద్ధమును
 నగు మాయావాదము, బ్రాహ్మణ రూపమును దాల్చు నాచేత గలిలో
 జెప్పబడును అను వాక్యముల బద్ధపురాణము శంకర సిద్ధాంత నింద
 గావించియున్నది.

ఈ పురాణవాక్యములగూర్చి యోచించి, Certain puranas are
 also said to make mention of the birth of the philoso-
 pher. those portions of the Puranas which are said to

treast of him are not generally known to exist.⁴⁸ కొన్ని పురాణములు మన తత్త్వవేత్తనుగూర్చి సూచించినట్లు వచింపబడును. కాని ఆ పురాణభాగములు సామాన్యముగ నా పురాణముల గాను పింపవు అని భాష్యాచార్యులు వాకొనెను. వద్మపురాణ వాక్యములు must only be additions by some antagonist of Advaita philosophy.⁴⁹ అద్వైత సిద్ధాంత ప్రతివాది యొకనిచే జేర్పబడినవనియే యతడు నిర్ణయించెను.

ఇతరములు

శ్రీ మాధవీయ శంకర విజయము ననుసరించి 'అనుభూత జాతక తరింగిణి' కర్త, శ్రీ శంకరుడు కలిలో 8907 సంవత్సరమునకు సరియగు శాలివాహన శక 728 అనగ గ్రీ.త. 805వ సంవత్సరము అనగ నీశ్వరనామ సంవత్సర వైశాఖ శుద్ధ పంచమీయ క్త ఇందువాసరమున అవతరించినట్లు వ్రాసియున్నాడు. కాని ఈ నిర్ణయము క్రీ.త. 788 వ సంవత్సరమున బనించిన అభినవ శంకరులకుగూడ నన్వయింపక బిమ్మట నుండుటయు, గ్రీ.త. 905 వ సంవత్సరము ఈశ్వరకాక బార్ధిన సంవత్సరమై యుండుటచే కృష్ణస్వామయ్య దీనిని ద్రోసిపెట్టెను.⁴⁹

48. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya, p 26

49. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము అ. పు. 3

‘సకలాస్సాగర’ మను గ్రంథమున గల 3058 వ పత్సరములో, శీశ్వర సంవత్సర వైశాఖ శుద్ధ పంచమీ, భానువారము, ఆర్ద్రానక్షత్రమున శంకరుడుద్భవించునట్లు గలదు. దీని ప్రకారము క్రీ. త. 44 వ సంవత్సరముగ నేర్పడును.⁴⁹

సూరతు యజ్ఞేశ్వరశాస్త్రి కర్తృకమైన ‘అర్య విద్యాసుధాకరము’ స. గలిలో 3889 సంవత్సరములకు సరియగు విభవ నామ సంవత్సర, వైశాఖ శుద్ధ దశమి దినమున శంకరుడుదయించినట్లు, అనగ గ్రీ. త. 788 సంవత్సరమని గలదు. దీనినే మరికొందరు సమర్థించిరి. నాగపూడి కుప్ప స్వామయ్య పండితుడు తన ‘శ్రీ శంకరాచార్యచరిత్రమున’ నదే వత్సరమును గైకొని, వైశాఖ శుద్ధ పంచమీ ఆర్ద్రా నక్షత్రమని తెలిపియున్నాడు.⁴⁹ కాని శంకరేంద్రవిలాస మను గ్రంథమున, విభవ, వైశాఖ శుద్ధ దశమి, పుష్యమి నక్షత్రమున. శంకరానంతరము 38 వ కామకౌటి పీఠాధిపతి జనించినట్లు గలదని కృష్ణస్వామయ్య వాకొనును.⁵⁰

సదాశివేంద్ర సరస్వతీ విరచిత ‘పుణ్యశ్లోక మంజరి’కలిలో 292వ సంవత్సరము అనగా రక్తాక్షి (క్రీ. పూ.477) శుద్ధ ఏకాదశి దినమున, శంకరుడు దివంగతుడైనట్లు వచించుచున్నది.

49. శ్రీ శ్రేష్ఠులారి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము అ. పు. 3.

50. శ్రీ శ్రేష్ఠులారి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ. పు. 8.

ఈ గ్రంథములన్నింటిని దరచాచి, శంకరుడు క్రీ.పూ.477 వ సంవత్సరమున సిద్ధిపొందుట స్థిరమనియు, నందుచే గ్రీ. పూ. 509 వ సంవత్సరమే అతని జనన సంవత్సరమనియు గృష్ణస్వామయ్య నిర్ణయించెను.⁵¹ ఈ కాల నిర్ణయ కృషిలో నతని ప్రవేశము ప్రశంసార్హము

రామభద్ర దీక్షిత కృత 'పతంజలి చరిత' లో గూడ శంకరప్రస్తానము గలదు. కాని యందు కాలనిర్ణయాధారము లెవ్వియు గానుపింపవు. ఇచ్చట నెనిమిదవ సర్గలో ననందర్పముగ శంకర ప్రస్తావనము గావింపబడియున్నది. ఇది మాధవీయ శ్లోకముల ననుసరించియున్నదని కొందరి వాదము.

పై సమీక్ష ప్రకారము అయిదుగురు శంకరవిజయాది చరిత్రకారులు అనేక గ్రామముల శంకరజన్మస్థానమగ సూచించిరినియు, నందు శృంగేరి గూడ గలదనియు, శివరహస్య కపిచరిత్రముయి కేరళమున శశల గ్రామమును, ఆనందగిరి చిదంబరపురమును, మాథవుడు కాలటిని, అర్య విద్యా సుధాకార కర్త యజ్ఞేశ్వరశాస్త్రి కల్పి అను గ్రామమును సూచించియున్నారని తెలాంగు పండితుడు సమీక్షించెను.⁵²

51. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ.పు. 23

52. Dr. K. T. Telang : Sankaracharya, p 3.

శ్రీ శంకర పీఠములు

శంకరవిజయాదిక గ్రంథములు యీ విధముగ నానాకీతుల నడిచి యున్నవిగదా అని శ్రీ శంకరభగవత్పాద స్థాపిత మఠములద్వారా కాలాదిక నిర్ణయమును గావింప యత్నించినను ప్రయోజనము స్వల్పముగనే యున్నది.

శంకర స్థాపిత మఠములలో సతి ప్రాచీనమని చెప్పబడు శృంగేరి పీఠమున నుపయుక్త విదర్భనములెవ్వియు గానరావు. ఇందు క్రీ.త. 1331 సంవత్సరమునుండి 1386 వరకు శృంగేరి పీఠాధ్యక్షుడైన విద్యారణ్యుని ముందు పదునొకండుగురు అధ్యక్షులుమాత్రమే పేర్కొనబడియున్నారు. అందుచే క్రీ.త. 773 వ సంవత్సరమున విశ్వరూపాచార్యుడు నిర్యాణము నొందుటయు, నతడే యీ వరంపరకు బ్రథమాచార్యుడగుటయు గాన నగును. కాని యితడు క్రీ.పూ. 27 వ సంవత్సరమున శ్రీ శంకరాదేశమున పీఠము నధిష్టించినట్లు శృంగేరి పాఠము. ఈ సంప్రదాయము ననుసరించి శంకరుడు క్రీ.పూ. 11 వ సంవత్సరమున సిద్ధిదొందుట జరిగెన. కాన విశ్వ రూపుడు శంకరకాలమునే, అనగా శంకరునికి షోడశవర ప్రాయముననే శృంగేరి పీఠాధిపతి యయినట్లును¹ పిమ్మట జగదురువు పదునారు వరములు జీవించినట్లును వాకొనబడియున్నది. ఈ గణనమున విశ్వరూపుడు క్రీ.పూ. 27 సంవత్సరమునుండి క్రీ.త. 73 వ సంవత్సరమువరకు అననా బూరి గా 800 సంవత్సరమేలు జీవించియుండెనని తెలుయుచున్నది. ఇది అసంభవ మనియు నా 800 సంవత్సరములు 80 సంవత్సరములయి యుండుననియు, నందుచే శంకరులు క్రీ. త. ఏడవ శతాబ్దమువాడై యుండుననియు భాష్యాచార్యుడూహించెను.⁵³

అ పీఠము నలంకరించిన ఆచార్యులలో గ్రీ. త. 8 వ శతాబ్దమునకు జేందిన 9 వ పీఠాధ్యక్షుడు విద్యాశంకరుడు సిద్ధి పొందిన పిమ్మట, సుమారు 800 సంవత్సరములు పీఠము అధ్యక్షులులేక నుండ, 14 వ శతాబ్దమున విద్యాతీర్థుని ఆభిమతాసారమును విద్యారణ్యుడు తన గురువగు భారతీకృష్ణ తీర్థుని బీతాధిపతిగ గావించెనని కృష్ణస్వామయ్య వ్రాసెను.⁵⁴ భారతీకృష్ణ తీర్థుడు శంకరానంద, విద్యాతీర్థుల శిష్యుడనియు, నితడు విద్యారణ్యుని సోదరుడనియు దెలియుచున్నది. విద్యాతీర్థుడు కుంభకోణ, కామకోటి పీఠాధ్యక్షుడనియు, నతడే జీర్ణమైయున్న శృంగేరిపీఠమును విద్యారణ్యుని ద్వారా పునరుద్ధరించెనని కొందరివాదము. కాని విద్యాతీర్థుడు శృంగేరి ఆచార్యుడే యనియు గామకోటి పీఠమునకు దీర్ఘ సంప్రదాయము కాదనియు మరికొందరివాదము. కాని క్రీ.త. 778 వ సంవత్సరమునుండి క్రమవీతి ఆచార్యులు వారి కాలముల గలిగియుండుటచే దాని ద్రోసి రాజనుటయు భావ్యముకాదు. ఇక మార్గాంతరమెద్దియన, శంకరానంతరము యీ పీఠము నిశ్వరూపాచార్యునిచే నలంకరింపబడి, అంత కారణాంతరములచే బ్రసిద్ధి బాసి, అధ్యక్షులు లేక, క్రీ.త. 788 వ సంవత్సరమున నిత్యబోధమనా చారుడధ్యక్షుడగునంతవరకు గాలక్షేపము జేసియుండవచ్చుననుట ఉచిత మేమో ! శంకరకాలము ననుసరించి పీఠ యన్వయములు రూపొందించు టుచితము. ఈ యసంపూర్ణ ఆచార్య పరంపర నాధారము జేసికొని

It is easy perhaps to reconcile small discrepancies and take 788 A.D. as the year of the Guru's birth, as Max Muller does.⁵⁵ యిందుగల కొన్ని లోపముల ననున్వయించి మాక్సుముల్లరు

54. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము. అ,పు.29

55. C. N. Krishnaswami Aiyar ; The three great Acharyas
p 12

వచించుకీతి శంకరుడు క్రీ.త. 788 సంవత్సరములో జనించినట్లు వాకొనుట ఉచితమని కృష్ణస్వామి అయ్యరు వాదించును. అట్టి నిర్ణయమునకీ పరంపర ఆవకాశము నొసంగజాలదని స్పష్టము.

ద్వాపరకాయందు నెలకొనియున్న శారదాపీఠము ప్రకారము శంకరుడు యుధిష్ఠిర శకము 2633 వ సంవత్సర, వైశాఖ శుద్ధ పంచమినాడు జనించి నట్లును ఆ శకముననే 2636 సంవత్సరమున ఉపనయనము, 2639 సంవత్సరమున సన్న్యాసమును, 2640 వత్సరమున గోవిందుని దగ్గర బ్రహ్మోపదేశమును, 2638 సంవత్సర కార్తిక బహుళ త్రయోదశినుండి మాఘ శుద్ధ దశమి వరకు ద్వారకాపీఠ స్థాపనము, 2648 వత్సర ఫాల్గుణ శుద్ధ నవమినుండి శృంగేరీపీఠ ప్రతిష్ఠాయు, 2649 సంవత్సరము మండనమిశ్రునికి సన్న్యాసమొనంగి ద్వారకా పీఠాధ్యక్షుని గావించుట, 2654 సంవత్సరమున హస్తామలకుని శృంగేరీ అధ్యక్షుని గావించుట, 2655 వత్సరమున జగన్నాథమున గోవర్ధనపీఠము ప్రారంభము, పద్మపాదుని అచార్యునిగ నొనర్చుట, యుధిష్ఠిర శక 2666 సంవత్సరమున కార్తిక శుద్ధ పూర్ణిమ శంకరుని సిద్ధిపొందినట్లు తెలుపబడియున్నది. అనగ క్రీ.పూ. 505 నందన సంవత్సరమున జనించి క్రీ.పూ. 472 సంవత్సరమున శంకరుడు సిద్ధిపొందినట్లు యీ విషయము

పూరీ జగన్నాథ గోవర్ధనపీఠ గురు పరంపర ననుసరించి, యుధిష్ఠిర శకము 2655 సంవత్సరము వైశాఖ శుద్ధ దశమి శ్రీ శంకరుడు జగన్నాథ పీఠమును స్థాపించి, అందు పద్మపాదాచార్యుని అధిపతిని గావించినట్లు గలదు. కాని మరి యితర వివరములు అఖావము. కాని యీ మతస్థాపన కాలము శారదా పీఠముయొక్క పట్టికకు సరిపోవుచున్నది.

బదరికాశ్రమమునగల జ్యోతిర్మఠము చాలకాలము ఖలమై యిటీవలనే పునరుద్ధరింపబడియున్నది. దాని గురు పరంపర లభ్యము కాదు.

ఇట్లు శ్రీ శంకర స్థాపితములని ప్రఖ్యాతములైన నాలుగుగాక కాంచీనగరమున గామకోటిపీఠము గలదు. ఇదియు శంకర స్థాపితమే యను వాదు గలదు. దీనిననుసరించి కలియుగాబ్ది 2593 నందన సంవత్సర, వైశాఖ శుద్ధ పంచమి, పునర్వసు నక్షత్రమున, శంకరుడుద్భవించినట్లు గలదు. పూర్వోక్తరీతి 'పుణ్యశ్లోక మంజరి' కథనరీతి గలిలో 2625 సరియగు రక్తాక్షి నామ సంవత్సర, అనగా క్రీ. పూ. 71 శుద్ధ ఏకాదశినాడు శంకరుడు బ్రహ్మైక్యము నొందినట్లును తెలుపబడి యున్నది. కామకోటి పీఠాధిపతుల సంస్తుతించు 'గురురత్నమాల' ననుసరించియు నిదేకాలములు సృష్టపడుచున్నవి.⁵⁶

పైశంకర స్థాపితములనబడు అయిదు మఠములలో శృంగేరి క్రీ. పూ. 43 నుండి నుండి క్రీ. పూ. 11 వరకును, కామకోటి క్రీ. పూ. 508-509 క్రీ. పూ. 477 వరకును; ద్వారక క్రీ. పూ. 50 నుండి క్రీ. పూ. 473; గోవర్ధనము దీనిననుసరించియే యుండుట గమనార్హము. ఈ ప్రకారము యీ మఠములు పరస్పర విరుద్ధకాలముల దెల్పుచు స్వసంప్రదాయముల సక్రమ పద్ధతి నిలువబెట్టుకొనజాలక, దమ మఠముల కాధారమైన శ్రీ శంకర భగవత్పాదుల కాలనిర్ణయముననే యంత వ్యత్యస్తముగ నుండుట గడుంగడు విచారకరము. స్వసంప్రదాయస్థలే యిటు

56. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య

లుండ నిక నన్యుల విషయమునందాశ్చర్యమావంతయు నవసరములేదు. వారెల్లరు పరిపరివిధముల గాల నిర్ణయమును గావించి, సమన్యను అధిక తర క్లిష్టత్వమున జిజ్ఞాసువుల ద్రోసివైచిరి. ఆ విషయము నింకను బరిశీ లించెదముగాక :

పురుష సంబంధము

శంకర చారిత్రమున గొందరు రాజులతో, మహామహులతో, శంక రువకు సంబంధ మేర్పడినట్లు తెలియుచుండుటచే వారి జీవితకాలము ననుసరించి శంకరు కాలమునుగూడ నిర్ణయింప సాధ్యమగునేమో యత్నింపనగును.

సుధన్వ మహారాజునుగూర్చి చరిత్రలో ననేక సమయముల బ్రస్తా వింప బడియుండుటయేగాక శంకరుడుగూడ సుధన్వనిగూర్చి తన రచన ములలో సూచించియున్నాడు. 'జినవిజయ' మను జై న గ్రంథము కుమారీల, శంకర, సుధన్వదుల దెలిపియున్నది. అందు గుమారిలుని నిందించి, సుధన్వరాజుగూడ నదేకాలమున నుండెనని దెలుపుచు: నతని 'దుష్టః' అని దూషించినది. 'సుధన్వో నామకో రాజా సోపి దుష్టస్తథా భువి : జినానాం యేన సాధూనాం కృతం కదనమద్భుతం॥' (9.9) ఆ దుష్ట ప్రభువు సుధన్వడుగూడ నదే కాలమున నుండెను. వాని కాలమున ధర్మిష్టులగు జైనులు మిక్కిలి హింసించబడరీ అని తెలిపియున్నది. ఇతడు ద్వారకాధిపతియై యుండి ప్రథమతః జై నమతావలంబకుడై, కుమారిలు ప్రాబల్యమున,

దర్వాత వైదిక మతానుష్ఠానపరుడుగ నొనర్పబడెను. అంత యధిష్ఠిర శకము 2649 వ సంవత్సరము అనగా గ్రీ. పూ. 490 వత్సరమున శంకరునకు శిష్యుడయ్యెను. అట నతడు శంకరువెంట నెల్ల చోట్లకు బిర్యటించి, యుధిష్ఠిర శక 2663 అనగా, గ్రీ. పూ. -78 వ సంవత్సరము శంకరుని గూర్చి 'విజ్ఞాన పత్రిక' యను నొక తామ్రశాసనమును బ్రకటించెనని తెలియుచున్నది. కాన నతనికాలము ననుసరించియు శంకరుడు క్రీ. పూ. 500 సంవత్సర ప్రాంత జన్ముడే యని తెలియబడును.

శంకరుడు నేపాళమునకేగి, అటగల వృషదేవవర్మ అను బౌద్ధ రాజును వైదిక మతమున జేర్చినట్లును, అట్లు శాసనమొందు గల్గునట్లును, శంకరప్రసాదలబ్ధుడై కుమారుని గాంచ నా శిశువునకు శంకరశర్మ అను నామమిడినట్లును చరిత్రము. ఇతడు నేపాళీయ సూర్యవంశ రాజులలో బదునెనిమిదవ వాడుగ నున్నాడు. ఈ వంశము కలిశక 389 సం॥ నుండి కలిశక 9001 సం॥ వరకు అనగ గ్రీ. పూ. 1712 నుండి క్రీ. పూ. 100 సం॥ వరకు బాలించినట్లును, అందు వృషదేవవర్మ 18 వ వాడై, శంకరుడు నేపాళమును గ్రీ. పూ. 487వ సంవత్సరమున జేర, నా దేశమును బాలించుచున్నట్లు నేపాళ రాజవంశావళి తెలుపుచున్నది. వీరినే పార్వతీయ వంశస్థులనియు నందురు.

చిద్విలాసయతి తన శంకరవిజయమురో శంకరు కాలమున, వారణాశిని రత్నసింహాడను రాజు పాలించుచుండినటుల వ్రాసియున్నాడు. శంకరునకు అనుచరుడై యీ రాజు శంకరు గాశీనగరముననే యుండగోర శంకరుడందులకు నియ్యకొనక బరివ్రాజకత్వమే తనకు వ్రధానమని జెప్పెనట. కాని యీ రాజుయొక్క కాలము తెలియరాదు.

‘కొంగుదేశ రాజకూల్’ అను గ్రంథము, శంకరుడు ప్రథమ త్రివిక్రమ దేవుడను రాజును శైవమునకు మార్చినట్లు తెలుపుననియు, నితడు స్కంధపురాధీశ్వరుడనియు సందురు కాని యితని కాలము క్రీ.త. 178 సం॥గ కొందరి తీర్మానము.

శంకరు జననకాలమున గేరళమున బాలించు రాజు రాజశేఖరుడని వాకొనబడినది. ఇతని కాలనిర్ణయమింకను జేయబడలేదు.

‘బృహచ్చంకరవిజయ’ కర్త శంకరుని కాలమున మగధదేశమును ‘హాబడ’ను ఆంధ్రరాజు పరిపాలించుచుండినట్లు వ్రాసెను. అటులే ‘గురు కత్తుమాలిక’ అను గ్రంథముగూడ దెలుపునున్నది. ఇతడు యుద్ధిష్ఠిర శక 2644 అనగా క్రీ. పూ. 496 నుండి 490 సంవత్సరమువరకు బాలించెనని పురాణ ప్రమాణముల ననుసరించి కృష్ణస్వామయ్య తీర్మానించెను.⁵⁷ ఈ విషయమునే తెలుపుచు కోట వెంకటాచలంగూడ గ్రిందిరీతిగా వ్రాసి యున్నాడు. మగధరాజ్య పాలకులైన శాతవాహనవంశ రాజులలో 18 వ వాడైన అరిష్ట శాతకర్ణి కాలములో అనగా గలిశక 2533 నుండి 2608 సంవత్సరము సరియగు క్రీ. పూ. 519 నుండి 494 సంవత్సరములలో క్రీ. పూ. 504 వ సంవత్సరమున శంకరులు జనించిరనియు, 21 వ చక్రవర్తియగు పుండ్రవేనుని కాలములో క్రీ. పూ. 484-463 సంవత్సరములలో అనగా క్రీ. పూ. 477 వ సంవత్సరములో సిద్ధిపొందెననియు చెలిపియున్నాడు.⁵⁸ ఈ రాజుల మధ్యవాడైన 19 వ వాడైన హాలుడు

57. శ్రీ శ్రేష్ఠచారి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య,
చరిత్రము, అ.పు. 36.

58. శ్రీ కోట వెంకటాచలం : కలిశక విజ్ఞానము, భా. 2. పు. 107.

క్రీ. పూ. 494-489 సంవత్సర కాలమున బాలించుట చేత నతనికి శంకరు సాంగత్యమేర్పడి యుండవచ్చును. ఇట్లు శంకర కాలమునాటి ప్రభువుల కాలముల జూచియున్నాము. వారి కాలముల ననుసరించియు శంకరులు క్రీ. పూ. 500 సంవత్సరప్రాంతముల జనించినట్లు స్పష్టము.

శంకరాచార్య చారిత్రమున నతి ముఖ్య మట్టములనదగినవి కుమారిల మండనమిశ్రులతో శంకరుని సమాగమము. మండనునిగూర్చి కా తరమున విచారించెదము. ప్రస్తుతము కుమారిలునిగూర్చి చూచెదము. 'జిన విజయ' మను జైన గ్రంథమూలమున గుమారిలు చారిత్రము కొంత స్పష్టము. 'ఋషిర్వారస్తథా పూర్ణం మర్త్యాక్షే వామ మేశనాత్ః ఏకీకృత్య లభేతాంకః క్రోధస్యాత్ తత్ర వత్సరః॥ భట్టాచార్య కుమారన్య కర్మకాండైకవాదినః జ్ఞేయః ప్రాదుర్భవస్తస్మిన్ వర్షే యుధిష్ఠిరే శకే॥ ఋషి=, వార=7, పూర్ణం=0, మర్త్యాక్షే=2. వీనిని ద్రిప్పివైచిన 2077 యుధిష్ఠిర శకమున, గర్మకాండ ప్రవర్తకుడైన కుమారిలుడు జనించెనని గలదు జైన, బౌద్ధుల, యుధిష్ఠిర శకము కలిపిమ్మట 468 వత్సరము తర్వాత బ్రారంభించును గాన గలిశక 3102-46=2634-2077= క్రీ. పూ. 557 వ సంవత్సరమున కుమారిలుని బుట్టుక యో యర్థము. ఇతడు ఆంధ్రోత్కల రాష్ట్రముల మధ్యగల జయమంగళ గ్రామమున, మహానదీతీరమున, ఆంధ్రజాతిలో, చంద్రగుణా యజ్ఞేశ్వరులకు జనించె ననియు నా గ్రంథ వాక్యము. చిత్సుఖాచార్య శంకరవిజయమున శంకరు

69. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య

చరిత్రము, అ.పు. 31.

కంటె గుమారిలుడు 48 వత్సరములు జ్యేష్ఠుడని చెప్పబడియుండుటచే
 $507-48=$ క్రీ. పూ. 509 శంకర జననమనియు విదితమగుచున్నది. శంక
 రులకు 16 వ సంవత్సరము బూర్తియైన పిమ్మట కుమారిలు గలిసె
 ననియు నీ గ్రంథమే వాకొనును. జైనవాద బుంధమునకై ప్రామాణిక
 గ్రంథ శ్రవణార్థము కుమారిలుడు జైనునివలె అమతగురువు నాశ్రయించి
 పఠించుచుండ, నొకదినమున వారెరింగి యతని బహిష్కరించి ద్రోయ,
 నతనికి నేత్ర మొండు గ్రుడ్డియయ్యెను. అంతనాతడు పట్టుదలతో రాజుల
 స్వాధీనము గావించుకొని, జైనులనోడించి, వైదికము నెల్లెడల స్థాపించి,
 వాగావించిన జైనుగురు ద్రోహ పాపపరిహారార్థము స్వశరీరమును దుషాగ్ని
 బ్రచేదపఠేపిన కాలమున శంకరుడాతని దర్శించినట్లు చరిత్ర. నాటికి
 గుమారిలునకు $48 + 15 = 63$ వత్సరముల ప్రాయమగుచున్నది. 59 అనగా
 $507-63=194$ క్రీ. పూ. సంవత్సరమున నతడు శరీరత్యాగము జేయుచు
 గర్భస్థానమును వాదించ మండనమిశ్రుని గలుసుకొన శంకరున కాదేశించి
 నట్లును వెంటనే శంకరుడందేగినట్లును గ్రంథములు తెలుపుచున్నవి.
 ద్వారకాక్షిర పాతము ననుసరించి మండనునితో శంకరునకు వాదము యీ
 కాలముననే జరిగియున్నట్లు వ్యక్తమగుచుండుటచే గుమారిల శంకర
 సంబంధమునగూడ శంకర జననకాలము క్రీ. పూ. 509 సంవత్సరమనియే
 నిర్ధారణము అగుచున్నది.

శ్రీ శంకరాచార్యుని గురుపాదులైన గోవింద భగవత్పాదుని కాల
 నిర్ణయము ననుసరించు శంకర కాలమును దీర్ఘానివ నగును. కాని
 గోపేందుని విషయముగూడ జాల సమస్యలకు లోయలరారుచున్నది.

59. శ్రీ శ్రేష్ఠులారి కృష్ణస్వామయ్య. : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య
 చరిత్రము. అ, పు. 31

బృహచ్చంకరి విజయ కర్త కథనమున గోవిందుడు పూర్వాశ్రమమున జంద్రశర్మ యనియు, నతడే శ్రీ హర్ష విక్రమాదిత్యుని జనకుడనియు గలడు. క్రీస్తుకు బూర్వము మాశ్వా రాష్ట్రమును బాలించు బ్రాహ్మణరాజుకొక కుమార్తె గలదు. ఆమెను ఆ కాలమున నఖండ విద్వాంసుడై యుండిన చంద్రశర్మకిచ్చి వివాహము జేసెనట. వారికి శ్రీ హర్ష విక్రముడు జనించెను. కుమారుడు రాజ్యపాలనమునకు బూనిన పిమ్మట నీ చంద్రశర్మ గౌడపాదు నాశ్రయించి, సన్న్యసింబి, గోవింద భగవత్పాదుడైనట్లు చరిత్ర తెలుపుచున్నది. గౌడపాదుడు పతంజలినుండి వ్యాకరణమును, శుక బ్రహ్మనుండి బ్రహ్మవిద్యను గ్రహించెనని వీరి వాదము. విక్రముడు నేపాలమునుగూడ బాలించెను. ఇతడు పారసీకుల బారద్రోలెను. ఆ పారసీకులు 'శకే' అను దేశమునుండి వచ్చినవారనుటచే విక్రమునకు 'శకారి' అను బిరుదము ప్రాప్తించెను. ఇతడు కలి 2845 క్రీ. పూ. 457 వ సంవత్సరములో మరణించెను. నాటనుండి శ్రీహర్ష శకమని యొక కాలమానము ప్రారంభింపబడియున్నది, ఇతడుగాక ప్రమర వంశస్థుడైన విక్రమార్కుడు మరొకడు ఉజ్జయినిపాలకుడు గలడు. అతడు క్రీ. పూ. 5 వ సంవత్సరమున విక్రమశకమును ప్రారంభించెను. అతని కుమారుడే శాలివాహనుడు ఈ శాలివాహనుడు గ్రీ. త. 46 వ సంవత్సరమున రాజ్యమునకు వచ్చెను. ఇతడును గ్రీ. త. 78 లో శకుల నోడించి యుండుడచే నాటినుండి శాలివాహన శకము ప్రారంభింపబడి యున్నది, అందుచే శ్రీహర్షశకము క్రీ. పూ. 457 నను, విక్రమశకము క్రీ. పూ. 57 నను, శాలివాహనశకము గ్రీ. త. 78 ప్రారంభింపబడినట్లు చరిత్ర. కాన నీ గణనము ననుసరించి యీ గాఢ సత్యమైనచో, ననగా జంద్రశర్మయే గోవిందుడైనచో, ద్వారకా సంప్ర

వామును ననుసరించి శంకరుడు గోవిందుని దగ్గర యధిష్ఠరశక 2: 40 ఆనగా శ్రీ. పూ. 498 వ సంవత్సరమున తన ఏడవ ఏటనే నన్న్యసించి న్నట్లు తెలియుచున్నది.

గోవిందుని యీ చరిత్రయేగాక మరిమొక విచిత్ర గాథయు గలదు. భూర్వాశ్రమమున జన్మకర్మ యనబడు నీతడు గొడపాదునివద్ద వ్యాకరణ వాక్యముల నభ్యసించి, తర్వాత నాలుగు వర్ణములలో నలుగురు కన్యల దరిణయమాడి వారినలన గ్రమముగ వరరుచి, విక్రమాదిత్య భట్టి, భర్తృహరుల గాంచెననియు నొకగాథ. అందు వరరుచి. పాణినికి సహాధ్యాయుడై ప్రఖ్యాతి నొందిన వ్యాకరణవేత్త యయినట్లును, విక్రమార్కు ముఖ్యుని చక్రవర్తిగా బ్రఖ్యాతి నొందినట్లును, భట్టి సహకరియై విక్రమార్కు ఆస్థానమున జెల్వొందినట్లును, భర్తృహహరియు 'వాక్యపది' మొదలగు వ్యాకరణ గ్రంథములను, శతకములను సృజించి ప్రఖ్యాత కవి గను, విద్యావేత్తగను, చూపొందినట్లు ఈ గాథమూలమున దెలియుచున్నది 60 ఈ విషయమును భాష్యాచార్యులు త్రస్తావించి The tradition that Govindabhatta was the father of Vikramaditya does not rest on any evidence 61 గోవిందుడు విక్రమాదిత్యుని అనుకుడను సాంప్రదాయకమైన వాడుక ప్రమాణబద్ధము గాదని, భట్టి, భర్తృహరులు సోదరులు కాకుండుటయేగాక వారు, వారి రచన ప్రమాణముల ననుసరించి చూచినచో వివిధ కాలములకు జెందినవారనియు వక్కా

80. శ్రీ శ్రేష్ఠహరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య

చరిత్రము అ. పు. 4.

61. Pandit N. Bhashyacharya ; The Age of Sankaracharya, p 28.

జేించెను. ఆ గోవిందభట్టు సన్నసించి, గోవిందయోగి అయినట్లును అగోచరమనియు నతని వాదము. ఈ చారిత్రము రామభద్రదీక్షితకృత పతంజలి చరిత్రలోగూడ గలదు. పతంజలి శాపత పుత్రుడైన గౌడపాదుడు బ్రహ్మరక్షస్సుగ మారి, సమర్థునికి దన వ్యాకరణ భాష్యమును బోధించిన పిమ్మటనే శాపవిమోచనమని గురువైన పతంజలి ఆదేశమగుటచే ఉత్తర దేశముల గ్రుమ్మరులు జంద్రశర్మను గాంచి, అతనికి బోధించి శాపవిమోచనము నొందెననియు నా చారిత్రములో నఖివర్ణితము. అట్లు గౌడుని వద్ద ఆధ్యయనము గావించినపిమ్మట చంద్రశర్మ నలురు భార్యల స్వీకరించుట యుక్తి. బాహ్యముగ నున్నది. అంత మరల విరక్తుడై బదిరికాశ్రమమున గల గౌడు నాశ్రయించి, అతడు సన్నసించినట్లు చెప్పబడినను పతంజలి చరిత్రలో బ్రహ్మరక్షస్సు చంద్రశర్మకుపదేశించిన వెనువెంటనే స్వర్గమును బొందినట్లుండుటచే మరల గోవిందుడు గౌడునెట్లు ఆశ్రయించెనను సందేహము గలుగక మానదు.⁶² అందుచే ఆ బ్రహ్మరక్షస్సు గౌడపాదుడు గాదను సంశయముగూడ గలదు. కాన నీ గాథ హాస్యాస్పదమని గొందరి భావము.

పై గాథల ననుసరించి చంద్రశర్మ గోవిందపాదుడై, సర్మదా నవీ తీరమున అమరేశ్వరమున శిష్యులకు బోధించుచుండి, సర్మదా ద్వీపమైన మాంధాతద్వీపమున శ్రీ. పూ. 494 లోసిద్ధిపొంద, నట గోవిందాచార్యుని పుత్రుడైన విక్రమాదిత్యుడు ఓంకారనాథ దేవాలయమును నిర్మించి ప్రతిష్ఠించెననియు తెలియుచున్నది.⁶³ శ్రీహర్ష విక్రమాదిత్యుడు ఉజ్జయిని

62. MSS. of S.M.

63. శ్రీ శ్రేష్ఠలారి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము. ఆ. పు. 6.

చక్రవర్తియై, శకుల నోడించి. క్రీ. పూ. 457 లో నొక శకమును ప్రారంభింప, గుప్తవంశ చక్రవర్తియైన జంద్రగుప్తుకూడ విక్రమాదిత్య విరుదమును గలిగియుండి, పారశీకుల బారద్రోలి క్రీ. పూ. 270లో మగధాధిపతిగ నుండెను. మరల మాళవ దేశాధిపతియైన విక్రమాదిత్యుడు క్రీ. పూ. 57 వ సంవత్సరమున పట్టాభిషక్తుడై నూత్నశకము నారంభించి యుండెను. ఈ రీతిగ మువ్వరు విక్రమాదిత్య నామధారులుండుటచే జరిత్ర కాదులకు గొప్ప క్లిష్టత్వమేర్పడి యున్నది. ఇదమిత్థమను నిశ్చయమునకు రా గష్టమేర్పడుచున్నది. అందుచే జంద్రశర్మయే గోవిందుడనుటకు బలీయమైన ప్రమాణముభావమేమో యని దోచుచున్నది. ఆయిన సీ గోవిందపాదుడెవడు ? ఇంతను అనిర్ణీత విషయమేనా ? ఇతనికి గోవింద భట్ట అను నామముండుడచే నది పూర్వాశ్రమ నామమైయుండి, ఆశ్రమ స్వీకరణాంతరము భగవత్పాద శబ్దముతో గోవింద భగవత్పాదాచార్యుడై యుండునేమో ? పూర్వాశ్రమమున శంకరనామము గలవాడు తురీ యాశ్రమమున శంకరభగత్పాదులై యుండుట విచిత్రమేగదా!

ఇంతవరకు శంకరజీవితమున సంబంధించియున్న కొందరు ప్రిశ్టిత జీవిత కాలముల జూచియున్నారము. గోవిందుడే చంద్రశర్మ అయియుండినచో శంకర జననకాలము పూర్వమువలెనే క్రీ. పూ. 500 ప్రాంతములకు బోవుననుటకు సందియములేదు. అట్లు కాదేని గోవిందుని ద్వార శంకర కాలనిర్ణయముగాక శంకరువలన నతని కాల నిర్ణయమేర్పడుటమే జరుగును.

ఇంతవరకు జరిగిన మీమాంస శంకర జీవితసంబంధ వ్యక్తులగూర్చి వారి కాలములద్వార శంకర కాలనిర్ణయము. ప్రస్తుతము శంకరకృత

గ్రంథముల బ్రస్తావించబడిన కాలనిర్ణయవకాశము నొసంగు విషయముల బరిశీలించెదము గాక:

సుఖస్వప్రభువును గూర్చి మఠామ్నాయాది గ్రంథములలో శంకరుడు ప్రస్తావించినట్లును, అతడు ద్వారకా దేశాధిపతియై క్రీ.పూ. ఐదవ శతాబ్దిలో నున్నట్లును పూర్వము గాంచియున్నారము అటులే 'న హి వంద్యాపుత్రో రాజా బభూవప్రాకృర్వర్ణవర్మణోఽభిషేకాదిత్యేవం' (బ.సూ.భా.2-1-8) పూర్ణవర్మ పట్టాభిషిక్తుడు కాకబూర్వము వంద్యాపుత్రుడు రాజు కాడు. 'సర్వగుణసంపన్నే పూర్ణవర్మణి రాజన్య నతతోతద్వత్' (ఛాం భా.3.10.1) సర్వగుణసంపన్నువైన పూర్ణవర్మ లేనిచో నతని రాజ్యమే లేనట్లుగుననుచందము అనియు పూర్ణవర్మ నామము ప్రస్తావించబడియున్నది. అందుచే శంకరుడు ఆ ప్రభువుకాలమువాడను వాదము గలదు. ఈ పూర్ణవర్మ నామమును భాష్యగ్రంథముల బ్రధమతః గుర్తించిన తెలాంగు పండితుడు శంకరుడు పూర్ణవర్మ పట్టాభిషేకమును సూచించునగాన నతడాకాలము వాడై యుండునని యూహించుచు పట్టాభిషేకమునుగూడ శంకరుడు తిలకించి యుండు ననియు భావించి, రాజవంశావళుల బరిశీలించి ఇరువురు పూర్ణవర్మల గాంచెను. అందు ఒకడు జావా ద్వీపమును బాలించియున్న యతడు. అతడు భారతమునకు జెందినవాడు కాకుండుటచే, శంకరుడాతని విషయమిందు బ్రస్తావించుట అహేతుకము. ఇక ద్వితీయుడో, హియాంగ్ సాంగ్ అను చైనా పండితునిచే వాకొనబడియుండుటచే ఘోషారు క్రీ.త. 540 ప్రాంతమువాడగుటచే శంకరుడును అదేకాలమువాడై యుండునని తెలాంగు భావించియుండెను.⁶⁴ శశాంకుడను రాజు, బౌద్ధులకు ప్రాణ

ప్రవృత్తిన దోషవృక్షమును నరికివేయ, అశోకవంశమునకు కడపటివృద్ధుడైన యీ పూర్ణవర్మ చింతించి, దానిని 1000 అవుల పాలతో నభిషేకించి, చిగిరింపజేసి, దాని రక్షణార్థమై చుట్టును 24 అడుగులవీతు గోడను నిర్మించినట్లును, అది హియాంగ్ సాంగ్ నాటికి 4 అడుగులు జీర్ణించినట్లును, హియాంగ్ సాంగ్ గాథ. అందుచే పూర్ణవర్మ హియాంగ్ సాంగ్ లకు చుట్టూ కాలవ్యవధి ఎక్కువగనే యుండును గాన శంకరుడు అనాటి వాడు అనగా క్రీ.త. 590 ప్రాంతమువాడు కాజాలడని భాష్యాచార్యులు వికృతజేసెను 65

మరియు పూర్ణవర్మ నామముతో రాజవర్మ నామము గూడ భాష్యమున స్మరింపబడియుండుటచే నా రాజు ఏవరో గ్రహింపవలసియున్నది. దాని ఆస్పదజ్ఞి రాజైవ్యులను ఆగోచరము. అంతియగాక 'పూర్ణవర్మ' శబ్దమునువలె వసుమిత్ర, దేవదత్త, యజ్ఞదత్త, విష్ణుమిత్ర శబ్దముల 'నిహి వసుమిత్రో వంధ్యా పుత్రవదవభానత ఇతి కశ్చి దాచక్షత' (బ్ర. సూ. థా. 2.2.28) వసుమిత్రుడు వంధ్యాపుత్రునివలె భాసిల్లుచున్నాడని వివక్షకు చెప్పుడుగదా : దేవదత్త యజ్ఞదత్తౌ మందప్రజ్ఞౌ విష్ణుమిత్రస్త మహిప్రజ్ఞః' (బ్ర. సూ. థా. 3.4.20) దేవదత్త యజ్ఞదత్తులు మందప్రజ్ఞులను, విష్ణుమిత్రుడు మహాప్రజ్ఞుడనను వ్యవహారము యుక్తము. గాని దేవదత్త యజ్ఞదత్తులు మందప్రజ్ఞులు, వీరిలో నొకడు మహాప్రజ్ఞుడు నినుష్ఠావహము యుక్తము కాదుగదా అని భావివివరణ సంబంధమున శంకరుడు ఈ శబ్దముల నుపయోగించియున్నాడు. ఈ నామములు సాక్షాత్తు ప్పట్టల నామములు గాక ఉదాహరణమునిమిత్తమై యుపయోగింపబడు

65. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya

సర్వనామములై యుండుట బ్రత్యక్షము. అట్లే పూర్వోక్త పూర్ణవర్మ, రాజవర్మ నామములు సందర్భోచితముగ సుపయోక్తమయిన పదజాలమే గాని వానికి ఎట్టి వ్యక్తితో సంబంధముండవలసిన అవసరములేదని దోచుట సహజము.

అదేవిధముగ 'న హి దేవదత్తః స్రుష్టే సన్నిధీయ మానస్త దహరేవ పాటలీపుత్రే సన్నిధీయతే' (బ్ర.సూ.భా.2.1.18) స్రుష్టుమున సన్నిధీయమానుడగు దేవదత్తుడు ఆ కాలముననే పాటలీపుత్రమున సన్నిధీయమానుడు గాడుగదా అనువాక్యమున స్రుష్టు గ్రామ, పాటలీపుత్రము లుదాహరింపబడియున్నవి. అందుచే శంకరుడాస్థలముఁజూచిన కాలములో నుండియుండునని తోచును. కాని పాటలీపుత్రము హిందూదేశము వకు ముఖ్య నగరముగనుండి, పతంజలి మొదలైనవారిచే సంస్తుతింపబడినది. క్రీ.త. 750 వ సంవత్సరమున నది గంగచే ముంపబడినది. ప్రస్తుత పాట్నానగరము క్రీ.త. 1541 లో నుద్ధరింపబడినట్లు ఆధునిక చరిత్రము. అటులే స్రుష్టు నగరము ధానేశ్వరముదగ్గర యమునచెంతనే యుండి నెట్లు, నేడది సుఘే అనబడుననియు జరిత్రకారుల కథనము. ఈ రెండు పట్టణములుచ్చస్థానములనుండి శంకరుచే బ్రస్థావింపబడి యుండెను. గ్రంథముల నుదాహరించియున్నంతమాత్రమున గ్రంథకర్త అనాటి వాడనుట అనుచితము. అంతియగాక నా నగరద్వయము నశింపక బూర్వ మనుటచే నా కాలనిర్ణయము క్రీస్తు తర్వాతనే యని నిర్ధారింప నవసరము గానరాదు. అవి క్రీ.పూర్వమే మహోన్నతపదమున నుండియుండనగును

గదా : అందుచే నీ పట్టణనామ ప్రస్తావన మాత్రమున శంకరు కాల నిర్ణయము కానేరదనియే తాత్పర్యము. 66

ఈ రీతి శంకర గ్రంథస్థమైన వ్యక్తుల పట్టణముల నామముల వ్యవస్థనున్న నను శంకరు కాలనిర్ణయమసాధ్యమనియే వ్యప్తమగుచున్నది. అందుచే బూర్వోక్తచందము శంకరవిజయాది చారిత్రక గ్రంథముల ననుసరించిగాని, శంకరకృత గ్రంథముల విచారించిగాని, శంకరు కాలము కష్ట సాధ్యమగుచున్నదనుట సునిదితము. అయినను యీ యూహగానము లన్నింటికంటె శంకర స్థాపిత మతసంప్రదాయములన్నియు నేకోన్మూలముగ క్రీస్తుకు బూర్వకాలమునే సూచించుచుండుటచే, సుధన్వ, కుమారిలాది వ్యక్తుల కాలముగూడ క్రీస్తుకు బూర్వత్వమునే అనుసరించుచుండుటచే, శంకరుడు క్రీ.పూ. 500 ప్రాంతముల వాడనియే దోచును. అదియు క్రీ.పూ. 500 అనియే తీర్మానించుట ఉచితమనియు విదితము.

ఆధునిక పండితాభిప్రాయములు

పై విషయముల సాకల్య పరీక్ష గావించిన కుంభకోణ కలాశాలలో మహాస్వామిగారు వ్రాసిన ఎన్ కె. వేంకటేశ్వరయ్యర్ తన 'శ్రీ శంకరాచార్యుల వారి కామకోటిపీఠము' అను గ్రంథమున, 67 టి.యస్. నారాయణ

66. శ్రీ కోట వెంకటాచలం : శలి శక విజ్ఞానము, భా. 3. పు. 53.

67. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ, 2. పు. 9.

అయ్యర్ తన The Age of Sankara 'శంకరకాలము' అను గ్రంథము నను,⁶⁷ కోట వెంకటాచలం తన 'కలిశక విజ్ఞానము'నను శ్రీ శంకరుడు క్రీ.పూ. 500 వ సంవత్సరముననే జనించినట్లు విశ్వయించిరి⁶⁷ అటులే రాజవైద్య జి. కె. శాస్త్రి తన భగవద్గీతలో శంకరుడు 2500 వత్సరము ఆకు బూర్వమని దెల్పియున్నాడు.⁶⁸

గౌతమబుద్ధుడు అయిదవ శతాబ్దమున ఏనుకు బూర్వమున్నట్లు తలంచి, బుద్ధ నిర్యాణానంతరము 80 వత్సరములకు శంకరుడుద్భవించి నట్లు అనిబిసెంట్ వ్రాసినట్లు తెలాంగు తెలిపియున్నాడు⁶⁹ అనగా బుద్ధ శంకరులొకే శతాబ్దమునకు జెందినవారగుచు, ఇరువురును క్రీ.పూ. 500 ప్రాంతములవారే యని ఆమె తీర్మానము. ని బుద్ధకాల నిర్ణయము ఇంకను అస్థిరమే. క్రీస్తుకు పూర్వము 1887 వ సంవత్సరము అతడు జనించి, 1807లో నిర్యాణమునొందినట్లు గొందరు గట్టిగా వాదించు చున్నారు.⁷⁰ కాన బుద్ధునితో శంకరుకాలమును ముడివెట్టి తీర్మానించు యు బ్రమాద భూయిష్ఠముగనే యున్నది

వ్యాస, కుక, గౌడ, గోవింద, శంకర రూపముగా గురు పరంపర యగుటచే బాదరారాయణుడు గౌడపాదునకు పరాత్పర గురువగుచున్నాడు. పతంజలి సూత్రములకు వ్యాసభాష్య ముండుటచే నతడు పతంజలి అనం

59. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము. అ.పు. 81

68. Rajavaidya G.K. Shastri · Sri Bhagavadgita, p 16.

69. Dr. Annie Besant : Sankaracharya of S.S.S. Sastry,

Note

70. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య,

చరిత్రము, అ.2పు. 9.

తరమనియు, బతంజలి క్రీ.పూ. 100 లకు జిందినవాడనియు, కాన నతని నుండి అయిదవవదైన శంకరుడు గ్రీ.త మొదటి శతాబ్దమునకు జెంది యుండుననియు దలంచి, గ్రీ.త. 700 సంవత్సరము దోషభూయిష్టమనియు ఆచార్య వి.వి. Athavale అభవేలు భావించెను.⁷¹ ఈ నిర్ణయము షిమో గళోని శంకరపీఠ సంప్రదాయానుసారమనియు, నందుశంకరుడు విక్రమ శకము 101 వ సంవత్సరమున సిద్ధిపొందెననియు, నందుచే నది క్రీ.త. 50 ఆగునని అతని వాదము.⁷¹ కామకోటిపీఠమున 67 గురు ద్వారకా పీఠము నకు 72 గురు గురుపరంపరతో గోచరించుటచే గ్రీ.త. 1911 నుండి గణించి నచో దరమునకు 28 సంవత్సరములవంతున సుమారు 1850 వత్సరములు చెక్కుకు వచ్చుటచే శంకరనిర్మాణము గ్రీ.త. ప్రథమ శతాబ్దమగుచున్న దనియు నతని నమ్మకము.⁷¹ కాని యీ నిర్ణయపద్ధతి అసినుండి దోష సహితముగనే యున్నది. ప్రథమతః వ్యాస, గౌడపాద సంబంధము అంత స్పష్టహితము కాదు. బాదరాయణవ్యాసుడు, పతంజలి యోగభాష్యకర్తయు నొకరనుటకు అవకాశము అభావము. అందుచే సూత్రకర్త అయిన బాదరాయణ వ్యాసుడు కలియుగ ప్రారంభమున నున్నవాడని నిర్ణయము గాన నతడు క్రీ.పూ. 3102 లకు బూహ్యుడైయున్నాడు. అతనికి గౌడపాదునకు చాలవయస్సు. కాన బాదరాయణు ననుసరించి 6 తరములు లెక్కించు శంకర కాలనిర్ణయము చాల ఆహేతుకము. అంతియగాక పూర్వము మనము చూచినట్లు కామకోటిపీఠ సంప్రదాయము క్రీ.పూ. 500 అనియు చేర్చానించియుండ నిక అసంపూర్ణములైన పరంపరల ననుసరించి లెక్కించుట అనమంజనము. కాన శంకరుడు గ్రీ.త. ఒకటవ శతాబ్దమువాడు కానేరడు.

71. Prof. V.B.Athavale : Prabuddha Bharata, 1957 p. 296

శంకరుడు తన 'తత్త్వవార్తిక' ములో 'కాళిదాసు'ను స్మరించి యుండుటచే కాళిదాసు తర్వాతనే శంకరుడు జనించె ననబడును. కాని కాళిదాసు విక్రమాదిత్యుని ఆస్థానములో అష్టదిగ్గజములలో నొకడగుటచే నే విక్రముని ఆస్థానమున అను సంశయము సహజముగనే యేర్పడును. విక్రములనేకులుగదా : విక్రమాదిత్య శకము అనునది క్రీ.పూ. 56 న గలదుగాన శంకరుడు అంతకు బూర్వముండెననుట జెల్లదను Fergusson ఫెర్గూసన్ వాక్యమును ఆధారముగ గైకొని శంకరుడు క్రీ.పూ. 48 అని నమ్మతించుచు, Charless Johnston F.T.S. చార్లెస్ జాన్స్టన్ భావించెను. కాని అదియు నహేతుకముగనే తోచును. విక్రమాదిత్యులును కాళిదాసులు ఒకరుగా నుండకుండుటయే కారణము.

'శేరళోత్పత్తి' అను గ్రంథము శంకరుని క్రీ.త. 400 వత్సరముల నున్నవాడుగను, గేరళమున రాజుగనుండి ఇస్లాము మతమును స్వీకరించి మక్కాలో మరణించిన చారుపెరుమాళ్ కాలమునాటివాడనియు, శంకరుడు 88 వత్సరములు జీవించినట్లును వచించినది.⁷² కాని దీని దోషయుక్తముగ భాష్యాచార్యులు ద్రోసిపుచ్చెను.⁷³ నాలుగు వర్ణముల శంకరుడు డెబ్బదిరెండుగ విభజించెననియు, గేరళదేశ చారిత్రమును శంకరుడు విరచించినట్లును యీ గ్రంథము వ్రాసియున్నది. కాని చారుపెరుమాళ్ యొక్క మక్కాగోరిపై క్రీ.త. 888 అని లిఖింపబడియుండుటచే నీ కథనము విశ్వసనీయముకాదు. ఈ గ్రంథము అభూతకల్పనాయుక్తమని పండితాభిప్రాయము.

ఎన్ భాష్యాచార్యులు విశిష్టాద్వైతావలంబకుడై యున్నను, చిత్తానుబై విషయముల గూలంకషముగ బిరిశీలించి, పాశ్చాత్యత్వ నిష్ఠియములు అనత్యములని విశ్వసించి, విచారించి క్రీ.త. నాలవ శతాబ్ది ముప్పైమునుండి ఆరవ శతాబ్దిము ఆఖరవరకుగల నీ మధ్యకాలమున శంకరు డుండియుండుననియు, నందుచే క్రీ.త. ఆయిదవ శతాబ్దిముతో నుండి యుండుననియు నిర్ధారించెను.⁷³ కాని ఇదమిత్థమని అతడు తీర్మానింప లేక పోవుటయేగాక, సాంప్రదాయక కాలముల ద్రోసిపుచ్చుటకు గారణముల నాతడు జూపలేదు. వరంపరలు లోపభూయిష్టముగనున్నను, శంకరమతము లన్నియు నేకోన్ముఖముగ క్రీ. పూర్వకాలమునే శంకరుకాలముగ జూపు చుండ కాని గాదనుటకు బ్రబలకారణము గానుపింపదు.

పూర్వము మీమాంసింపబడిన పూర్ణవర్మ ప్రస్తావన నాధారముగ గొని, క్రీ.త. ఆరవ శతాబ్దాంతమున శంకరు డుండునని కాశీనాథ త్ర్యంబక తెలాంగు ఊహించెను.⁷⁴ ఆ పూర్ణవర్మ చారిత్రక పురుషుడు కానేరడని పూర్వము చూచియున్నాము. కాని అట్టి అవిస్మృత ఆధారములపై నాధారపడి కాలవిరయము గావించుట అనుచితము.

తారానాథుడు రచించిన బౌద్ధచరిత్రమును ఆధారముగ గైకొని, Dr. Fleet డాక్టరు ఫ్లీట్ క్రీ. త. 7 వ శతాబ్దిమున శంకరుడుండెనని వాకొనెను. ఈ కాలమునే డాక్టరు Burnel బర్నెల్ కూడ సమర్థించెను. కాని యీ గ్రంథము అనేక లోపములు గలదగుటచే నప్రమాణమని భాష్యాచార్యులు త్రోసిపుచ్చెను.⁷⁵

73. Pandir N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya,

p 3

74. C. N. Krishnaswami Aiyar : The three great Acharya,

p 13.

75. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య

చరిత్రము, అ.2పు. 11

పైజూచిన కల్లోలిత మీమాంసలో it is safest to assume that Sankara flourished some time between the middle of the 7th and the first quarter of the 8th century.⁷⁶ క్రీ. త. ఏడవశతాబ్ది మధ్యమునుండి 9 వ శతాబ్దిము ప్రారంభముమధ్యలో శంకరుడుండునట్లు సమ్మతించుట క్షేమమనియు, క్రీ. త. 788—820 వరకు గల కాలమును గాదనుటకు బ్రబలకారణములు -గానరావనియు, సూర్యనారాయణశాస్త్రి వ్రాసెను. ఈ కాలమును Teilie పైలి పండితుడు ప్రతిపాదించ, Pathak పథక్ పండితుడు బలపరచెననియు నతడు వాకొనెను. అనగా Itsing టిసింగ్ సూచించిన భర్తృహరి కాలమునకును అనగా క్రీ. త. 800—850, వాచస్పతిమిత్రుని కాలమునకును అనగా క్రీ.త. 841 మధ్యలో శంకరకాలమని నమ్మకమును వ్యక్తపరచెను.⁷⁷ ఎక్కువ విచారణము ననుసరింపకయే ఎ. బి. కీత్తు⁷⁸, ఏ. ఏ. మాక్డొనెల్⁷⁹, ఆచార్య ఎర్నెస్టు హార్విట్జ్,⁸⁰ కె. బి. పథక్⁸¹ ఆచార్య ఎఫ్. మాక్సుముల్లరు⁸² ఆచార్య వెబ్బర్,⁸³ ఆచార్య విల్సన్,⁸³ సురేంద్రనాథ దాసు

76. Prof. S.S. Suryanarayana Sastry : Sa karacharya, p'9.

77. Prof.S.S. SuryanarayanaSastry : Sanka acharya, p6

78. Dr. A.B.Keith: A History of Sanskrit Literature,p476.

79. Dr.A.A Macdonell:The History of Sanskrit Literature p 402.

80). Prof. Earnest P. Horrwitz;Budhists in Disguise, V.K. 1932.

81. K.B. Pathak : The Antiquity.

82. Prof.F. Max Muller: India, what It Can Teach Us, p 360.

83. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము అ. 2, పు. 11

గుప్త⁸⁴ నాగపూడి కుప్పస్వామి అయ్య⁸⁵ భండార్కర్⁸⁶ మొదలగు పండితు లందరు యీ కాలమునే సమర్థించిరి. వీరందరికి బెల్గాంలో గోపిందభట్ట ఎల్లైకరు అను సతని దగ్గర దొరికిన మూడు పుటల వ్రాత ప్రతిగ్రంథము. శంకరుడు కలి 3887లో అనగా క్రీ. త. 788 లో జనించి కలి 3921 అనగా క్రీ. త. 820లో సిద్ధిపొందినట్లు గోచరించుట ప్రబల శాసనమై యున్నది. కాని ఆ కాలము, కామకోటి శంకరాచార్యుల కాలము అని పూర్వమే చూచియున్నారము. కావున కృష్ణస్వామి అయ్యరు యీ విషయ సమీక్ష గావించుచు, శంకరుడు అరివ శతాబ్దము వాడని గొందరు క్రీ. త. 788 వాడని గొందరు భావించుచున్నారు గాని, It need hardly be observed that nothing conclusive has been arrived at by either party, nor is it likely to be until better data becomes available.⁸⁷ ఈ యిరు పక్షములలో నెవ్వరును ఒక నిర్ధారణమునకు రాలేదని స్పష్టము. ఈ కాలముకంటె మరియొక సముచిత కాలము నిర్ణయింపబడువరకు యీ కాల నిర్ణయము అనిర్ధారితమే అని వక్కాజేంచియున్నాడు.

84. Prof. Surendranath Das Gupta : A History of Indian Philosophy, Vol, 1 p 431.

85. మహామహోపాధ్యాయ శ్రీ నాగపూడి కుప్పస్వామి శాస్త్రి :

శంకరాచార్య చరిత్ర.

86. Prof. Surendranath Das Gupta : A History of Indian Philosophy, Vol 1 p 423.

87. C.N. Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas, p 12.

శంకరులు ఒక్కరుగాక అయిదుగురు గలరనియు, నందు ప్రథము దాదిశంకరుడు కాలటి గ్రామమందు జనించి. కాలాంతరమున భాష్యముల రచించెననియు. ద్వితీయుడు కామకోటిపీఠము నలంకరించిన ఏడవ ఆచార్యుడైన కృపాశంకరుడనియు; నితడే షణ్మతాచార్యుడై ఆ యా మతముల సుద్ధరించుటయేగాక శృంగేరి శిథిలావస్థలోనుండ దాని సుద్ధరింప తన శిష్యుడైన విశ్వరూపాచార్యుని నియోగించెననియు, (ననగా వీరి దృష్టిలో విశ్వరూపుడు సురేశ్వరుడు కాదని భావము) అంత దృతీయ శంకరుడు కేరళరాజగు కులశేఖరుని ఆశీర్వదించిన కామకోటిపీఠమునకు 14 వ ఆచార్యుడైన ఉజ్జ్వల శంకరాచార్యుడనియు అటులే నాల్గవవాడు కామకోటిపీఠమునకు 18 వ ఆచార్యుడైన మూకకవి అని ప్రఖ్యాతి నొందిన మూక శంకరేంద్రనరస్వతి అనియు, నిక ద్వదవవాడు కామకోటి పీఠమును 34 వ ఆచార్యుడుగ నధిష్టించిన అభినవశంకరాచార్యుడనియు Sri Sankaracharya and His successors at Kanchi 'శ్రీ శంకరాచార్యులు, కంచిలో వారి ఆనుచరులు' అను గ్రంథమున బేర్కొనిరి.⁸⁸ ఈ అయిదవ శంకరుడే క్రీ. త. 788 లో చిదంబర క్షేత్రమున, తండ్రి విశ్వజిత్తు మరణించిన తర్వాత విశిష్టాగర్భమున, గజగంపు ముద్వార జనించినవాడని యితని వాదము. కాశ్మీరములో నర్వజ్ఞపీఠము నలంకరించి, హిమాలయముల దత్తగుహలో నదృశ్యమైనదిగూడ నీ శంకరుడే అని యితని నమ్మకము. కాని యీ వాదము ఎంతవరకు సముచితమో విచారణీయము. ఆదిశంకరుడే షణ్మత ప్రఖ్యాతిస్థాపకుడని అతడే సర్వజ్ఞపీఠము నధిష్టించినట్లు సంప్రదాయముడి.

కాని క్రీ.త. 788లో జవించిన శంకరుడు సుప్రసిద్ధుడై యుండు ఓయు, కాలాంతరమున, ననగా నీ శంకరవిజయ గ్రంథములుగాని, పెల్లా ముల్ లఖించిన 24 పంక్తుల వ్రాత గ్రంథముగాని 13 వ 14 వ శతాబ్ది ములలో వి ర చి త ము లగుటచే, క్రీస్తుపూర్వ శంకర జీ వి త వి శే ష ము ల క్రీస్తు ఆనంతర శంకర జీ వి త ము న కు అన్యోన్య మేకనమేర్పడి, నాటి దేశమునగల వాడుక గాథలజేర్చి. రచయితలు వ్రాయుటచే నింత సంక్షేపము శంకర భగవత్పామల జీవితములో నేర్పడియున్నది. శంకర పీతాదిపతులందరును ప్రత్యేక నామముల గలిగియున్నను, శంకరాచార్యు దిరుదమును గలిగియుండుటయు నీ కలవరమునకు ముఖ్య కారణముగ గానుపించుచున్నది. ఈ సుప్రఖ్యాతలైన యీ యిరువురిలో నెడ రెవరే కార్యముల గావించినదియు దీర్ఘానిప గష్టసాధ్యము. ప్రథముడు ఉపన్యాసకుడు, వాదిమాత్రమై అద్వైతమును స్థాపింప, ద్వితీయుడు, భాష్యాది గ్రంథ రచనము గావించి, అందు సుస్థిరత్వము నేర్పరచినట్లు అవిభింపెంటు, రెడబీతులు అభిప్రాయపడియున్నారు.⁸⁹ ఏదెట్లున్నను ఆదిశంకరుడు క్రీస్తుకు పూర్వము 500 సంవత్సరముననే కాలటి గ్రామమున కుండు ఆర్యాంబలకు జవించి, దేశవర్మకనము గావించి, కర్మ బౌద్ధాది వాదుల జయించి, రాజుల ప్రావకమున అద్వైత సిద్ధాంతస్థాపనము గావించి, 32 వ ఏటనే సిద్ధిపొంది, చరితార్ధతను బొందెనని దీర్ఘానించుటయే యుచితము. ఆ మహనీయుని జీవితగాథ నిక సూక్ష్మముగ జూచి ఆనందించెదముగాక :

89. శ్రీ శ్రేష్ఠులారి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము. ఆ.2 పు.12

శ్రీ శంకర జీవిత చరిత్ర

జన్మభూమి

శ్రుతి స్మృతిపూజానామాలయం కరుణాలయం :

నమామి భగవత్పాదం శంకరం లోకశంకరం ॥

శ్రుతి స్మృతి పూజాది శాస్త్రములకు నిలయమైన వాడును, కరుణాన్వితుడును, లోకమునకు సుఖప్రదాతయు నైన శంకర భగవత్పాదాచార్యులకు నమస్కరించుచున్నాడను

‘యైరిమే గురుభిః పూర్వం పదవాక్య ప్రమాణతః। వ్యాఖ్యాతాః సర్వవేదాంతాస్తాన్నిత్యం ప్రణతోస్మ్యహం॥’ (తై. ఖా. 1.1) శాస్త్రవాక్యముల బ్రమాణముగ గైకొని, అనువగు తర్కములో సర్వ వేదాంతములకు బూర్వము వ్యాఖ్యానముల నిర్మించియుండిన గురు లోకమునకు నమస్కరించుచున్నాను అను చందము మానవబుద్ధి కతీత కాలమున జనించి, యావత్ప్రపంచమున అభ్యుదయ కారణమును, పశుత్వమునుండి పరిణమించి మానవత్వమునకును, మరల నందుండి దేవత్వమునకు నభివృద్ధి గాంచి, సర్వభౌతిక సృష్టికతీతమైన చిన్మయానందరూప ‘అహం బ్రహ్మాస్మి’ స్థితిలో సామాన్య మానవుడుగూడ సంస్థితుడై యుండుటకెల్ల నదుపాయ

ముల ప్రసాదించి, అనాదికాలమునుండి నేటివరకు నా యాధ్యాత్మిక ప్రపంచి నవిచ్ఛిన్నులీల బోషించుచున్న మన వేదాంతాంతరత ఉపనిషద్వాహిని నెంతని పొగడగలము : భారతమాతృ అదృష్టమో అనునట్లు ఆ ఆధ్యాత్మిక వాహినితో దా నవినాభావ సంబంధమును బెంపొందించుకొని, దా నిత్య ప్రపంచిని తనయందే జనింపజేసి, అందే పోషించి, పెంచి, తన యందే సుస్థితినుండజేసి, తన నుండియే నీ మానవాభ్యుదయకారక మహా వాహినులు ప్రపంచమంతటను మారుమూలలనుగూడ ప్రవహించుచందము ఆది విశాల హృదయమైన ననాదికాలము నుండి నేటిదనుక వ్యవహరించుచున్న భారతమాతృ అదృష్టాతిశయము నెంతని స్తుతింపగలము : ఆవును, శరీరాంతరకమైన రక్తప్రసరణ మూలకేంద్రకమైన హృదయము, నమి గ్రహ కిరణ రోగ్యము నే కాంక్షించి ఎల్లెడల రక్తమును దింపుచుండును గాని ఆ జీవనాధారమైన రక్తమును దనయందే స్వార్థమున నుంచుకొనునా : అట్లగుచో అది స్వాత్మహాని యగునుగదా : అదిలే మన భారతి, తన అపూర్వ అపార ప్రేమతత్వమున, దన ఉపనిషద్వాత్మిక సౌరభమును ప్రపంచమునందంతటను ప్రసరింపజేయుటయం వాఙ్మయమేదు.

ఈ ఆధ్యాత్మిక సంస్కృతీ సౌధమునకు పునాదియు, కుడ్యములును ఆలంకారములును అగు అద్వైతతత్త్వము 'యస్మాజ్జాతం జగత్సర్వం యస్మిన్నేవ ప్రతీయతే । యేనేదం ధార్యతే చైవ తస్మై జ్ఞానాత్మనే నమః॥' (తై.భా.1.) ఏ జ్ఞానాత్మనుండి యీ సృష్టి ఆవిర్భవించి, ఎవని చే తరింపబడి, మరల నెవనికే లయింపబడుచున్నదో అనురీతి ఆవిర్భావ స్థితి, తిరోభావములకాధారమైన, ఏ జ్ఞాన స్వరూపమైన పర బ్రహ్మము గలచో, 'శ్రీ హరిం పరమానందముపదేష్టారమీశ్వరం । వ్యావకం సర్వ దోచానాం కారణం తం సమామ్యహం॥' (అపరోక్ష.1) జడాజడమైన

సమస్త ప్రపంచమునకు కారణుడు సర్వవ్యాపకుడైన ఈశ్వరుడు పరమానందస్వరూపుడు సర్వోపదేష్టయునైన శ్రీహరికి సమస్కరించుచున్నానని శంకరుడు అన్నటుల నీ ఆధ్యాత్మిక విద్యను ప్రపంచమున బోధించు ప్రథమ గురువై యొప్పుచున్నాడు. అందుచేతనే 'నారాయణం పద్మభవం వసిష్ఠం శక్తిం చ తత్పుత్ర పరాశరం చ। వ్యాసం శుకం గౌడపదం మహాంతం గోవింద యోగ్రీంద్రమధాన్య శిష్యం॥ శ్రీ శంకరాచార్య మధాన్య పద్మపాదంచ హస్తామలకంచ శిష్యం। తం తోటకం వార్తిక కారమన్యానన్మధురూ స్సంతత మానతోస్మి॥' అని నారాయణాది శంకర శిష్య పర్యతంమును అద్వైతవిద్యా గురువరంపరగల ప్రఖ్యాతుల సాంప్రదాయికస్తుతి శ్లోకము బేర్కొనుచున్నది. అనగా 'సత్యయుగ సంబంధ్యాచార్యత్రయం బ్రహ్మ విష్ణు రుద్రాశ్చేతి । త్రేతాయుగ సంబంధ్యాచార్యత్రయం వశిష్ఠ శక్తి పరాశరశ్చేతి॥ ద్వాపర సంబంధ్యాచార్యో ద్వౌ వ్యాస శుక దేవః। కలియుగసంబంధ్యాచార్యత్రయం గౌడ గోవింద శంకరాచార్య శ్చేతి॥' (ద్వాదశ మహావాక్య సీద్ధాంత) అని వైకుంఠపురీ రచిత గ్రంథమున దెలుపబడినట్లు ప్రస్తుత గోచరమై-చతుర్యగపర్యంత గురువుల ద్వార నీ అసాధారణ విశ్రేయసకారక వాహిని ప్రవహించి మనకు లభ్యమానమగుచున్నది. అనగా నీ అద్వైతరస స్రోత అనాదికాలమునుండి అసంఖ్యక గురువరంపర రూపమున ఆధునిక ప్రపంచమునకు లభించుట విస్పష్టము.

కాని అగణిత గురుముఖతః అరుదెంచిన నీ యమృత వాహిని యొక్కచో నాయా పాత్రననుసరించి విజృంభించుచు, నాకాలమున బ్రస్తుటలీల, నానాటి ప్రపంచమున నొక పెనువెల్లువవోలె ముంచి ఎత్తుచు, బ్రసం

అయిన నొక స్పందనము గలుగజేసి మాత్రు చైతన్యమును గలుగుజేయుచున్నది. అట్లు ప్రపంచక్రేయోపాప చైతన్యము నావిర్భవించుచేసిన మహాప్రజ్ఞాను ప్రజ్ఞాశక్తులనుటతో లోకము తృప్తి గాంచక, 'శంకరం శంకారాచారిం కేశవం బాదరాయణం సూత్ర భాష్యక్రుతు వందే భగవంతౌ పునః పునః' శంకరుడైన శంకరాచార్యునకు, కేశవుడైన బాదరాయణ వ్యాసునకు, అనగా సూత్రకారి భాష్యకారులగు పునఃపునః నమస్కరించుచున్నాను అనుకీర్తి నా మహాపురుషుల నవతారపురుషులుగ గుర్తించి వ్యవహరించుచున్న సముచితమే యగును. 'యథాయథా హి ధర్మస్య గ్లానిర్భవతి భారత' అభ్యాసము ధర్మస్య తదాత్మానం నృజామ్యహంః॥....ధర్మ సంస్థాపనార్థాయ సంభవామి యుగే యుగే' (గ్రీ.4.7,8) అని గదా గీతావాక్యము । అందుచేత ప్రవ్యాత మహాపురుషుడైన శంకరాచార్యుని విద్యాధినాథుడై వైరాగ్యాంకృతరూపుడైన పరమశివునితో బోల్చి, అతడే ధరాతలంబును ధరింపజేయు మానవాకృతి దాలెనని జిజ్ఞాసులోకమతని స్తుతించి, ఉత్తేజమును దొందుచుండుట ఆత్మంత సముచితము. అట్టి మహాత్ముల గని The mother of Saints and Seers ఆత్మజ్ఞుల మాతృదేవిగ బ్రశస్తి గలనదీ భారతాంబ : అట్టి ధన్యుకు సహస్రాధిక ప్రణామములు.

ఈ విధముగ ఆధ్యాత్మిక విద్యానుభవసంపదకు బుట్టినిల్లై, కల్పపృక్షియై, భారతదేశమున గౌరవాభిధానమైన ప్రాంతము దక్షిణాగ్రమున గలదు. ఇది సస్యశ్యామలమై, సంపద్విభూషితయై, రాజకేళర నామక ప్రసిద్ధుడే సక్రమరీతి జాలింపబడుచునుండెను. అందు 'అగ్రహారః కాలచ్యుతిభోజ్యస్తే మహాన్మనోజ్ఞః (మా. శం. వి. 3.2.3) మనోజ్ఞుడైన బాలబి అను బ్రాహ్మణాగ్రహారము గలదు. 'దేశేస్మిన్ విలసతి కారటితి

నన్నా గ్రామః' (1-37) కారటి అని లక్ష్మణశాస్త్రి కృత గురువంశ కావ్యము దెలుపుచున్నది. చిద్వి లాస యతి కృత శంకరవిజయము కాలటిని కాలడి యని వాకొనినది. కాని యీ పదములన్నియు కాలటి శబ్దమునకు రూపాంతరములుగనే స్పష్టమగుచున్నవి: కాని ఆనందగిరికృతమైన శంకర విజయము ఒక్కటియే చిదంబరక్షేత్రమును వక్కాణించియున్నది. కేవలము వానస్థలముననే గాక పూర్వోక్తచందము యీ గ్రంథము శంకరు మాతాపితల విశిష్ట విశ్వజిత్తులునుగా జేసియున్నది. అయినను శంకరుడు చిదంబరమున జనించియుండుననియు, బిమ్మట కాలటికి కుటుంబము తరలిపోయియుండి, వానమేర్పరచుకొనియుండుననియు సీతానాథదత్తు మొదలగు పండితులు సమన్వయింప యత్నించిరి.⁹⁰ కాని చరిత్రాకథన విధానమున గూడ బెక్కు వ్యత్యాసములు పొడకట్టుచుండుటచే నా యోచన అసాధ్యమని దోచెడిని. అందుచే గేరళీయ కాలటి అగ్రహారమే శంకర జన్మస్థానముగ నిర్ధారింప సమంజసము.

వంశము

అందు విద్యాధిరాజు నా నొక విద్వద్వరేణ్యుడైన ద్విజోత్తముడుండ, నతనికి విద్యాపారంగతుడైన శివగురువను పుత్రుడుండెను. కాలాంతరమున అతనికి ఆర్యాంబ యను సుగుణవతినిచ్చి వివాహమొనరించిరి. ఈ కుటుంబము కేరళమున గల నంబూదిరి బ్రాహ్మణవంశస్థులని తెలి

90. శ్రీ పురాణపండ మల్లయ్యశాస్త్రి, ఆంధ్రసూత్ర భాష్యము, భా. 1,

నాటికి, తమమారు ఆల్వే ప్రాంతమున నేటికిని ఆ వంశస్థులు కొందరు గలరు. అంతియగాక శంకరుడు బదరికాశ్రమమునగల శ్రీ నారాయణ దేవాలయమును పునరుద్ధరించి, అందు పూజాది కైంకర్య నిర్వహణము నకు గౌరవమునుండి సంబాదిరి కుటుంబము వారినే నియోగించినట్లు చిత్రిత యగుటయు, నేటికిని అచ్చట నా వంశమువారే పూజయందుండుటయు యీ సమస్యను నిర్ణయించుచున్నది. బదరికాశ్రమాలయమును నిర్మించిన పిమ్మట తల్లియగు ఆర్యాంబనుండి సందేశమును గొనివచ్చిన తన బంధువైన అగ్నిశర్మ యను నతని ఆ యాలయమున శంకరుడు నియమించినట్లు చిత్తుఖాచార్యుని శంకరవిజయ కథనము. ఎట్లైనను అచట సంబాదిరీయులుండుట శంకర బ్రాహ్మణ శాఖాసంబంధమును దెలుపుచున్నదని దీర్చానము.

ఈ సంబాదిరీ బ్రాహ్మణులు ఆంధ్రబ్రాహ్మణులే యను నొక వాదము గలదు. ఆంధ్ర బ్రాహ్మణవంశ రాజులైన శాతవాహనులను రాజులలో కదంబవంశమునకు జెందిన మయూరవర్మ అను నాతడు కేరళదేశమును బాలించెను. అప్పుడు ఆ దేశమున బ్రాహ్మణులు లేకుండుటచే నా రాజు తన స్వస్థలమైన గోదావరి మండలమునగల సర్పవరము నా బడులహి క్షేత్రమునుండి కొన్ని కుటుంబముల నటకు గొనిపోయెను. ఆ కుటుంబములకు జెందినవాడే శంకరుడు. ఈ విషయము అహిక్షేత్ర మహాస్మృతిమును పఠించు బ్రహ్మకైవర్త పురాణమునందే గాక, మద్రాసు చరిత్రమువారిచే బ్రకటింపబడిన (Sects) తెగలు అను గ్రంథము 7 వ

భాగములో గలదు గాని ఆంధ్ర బ్రాహ్మణ కుటుంబముల మయూరవర్మ వెంట గొంపోయి యుండినట్లు దీని గలదు. అందుచేతనే నంబూదిరీల సంప్రదాయ కథలును మయూరవర్మవరకు జెప్పుచున్నవి. ఈ విషయమును పై గ్రంథములయొక్క 5వ భాగమున సుబ్రహ్మణ్య అయ్యరు గూడ యిట్లే వాకొనెను. 'కేరళోత్పత్తి' అను గ్రంథము గూడ నిదే విషయమును దెలుపుచున్నది మయూరవర్మ క్రీ. పూ. ఆరు అయిదు శతాబ్దములవాడగుట చేత, శంకరుడు క్రీ. పూ. 50 న జనించుచుండే, బై విషయము నిస్సం దేహమనియే దోచెడిది. అట్లయినను, గేరళములో జిరకాలముండి ఆ దేశ గత ఆచారవ్యవహారముల గలిగి, బూర్తిగ ఆంధ్రత్వమును విస్మరించిన వారి నాంధ్రులని యనుకొనుట ప్రయోజన శూన్యము. ఆ విధముగ నేడును తమిళదేశమున కన్యాకుమారి వరకును, అటులే భారతమున అంగ, వంగ, కళింగ, కర్ణాటక, కాశ్మీర, మూర్ఖరాది యనేక రాష్ట్రముల తెలుగు వారెందరు రు : వల్లభ, నింబార్కులు ఆంధ్రులై యుడియు సింధు బొం బాయి రాష్ట్రముల దమ మత ప్రచారము సాగించి, అందే పీఠముల స్థాపించి, ఆంధ్రముతో సంబంధముల జాలవరకు ద్రుంచియుండలేదా : వారిని ఆంధ్రులే యనుకొని ఏమి ప్రయోజనము? అట్లు అయియున్నను, నాడుగాని వెనువెంటగాని శంకరు గ్రహించి, తత్పిదాంతము ననుసరించి ప్రశస్తి గాంచిన ఆంధ్రులొక్కరై నను గానరారు. విజయనగర సామ్రాజ్య మున విద్యారణ్యుల వరకు అనగా వేయివత్సరములు ఆ విషయమున

91. శ్రీ కోట వేంకటాచలం : కలిశక విజ్ఞానము, భా. 3. పు 56.

అంద్రావని నిద్రించినదేమో అనిపించును. విద్యారణ్యుడుగూడ కర్ణాటకు
డనువాదము గలడు. ఎత్తైనను శంకరాచార్యుని వంశము నంటుదిరి
అనియు గేరళీయమనియే ప్రస్తుతమునకు దీర్చినము.

ఈ విషయమున మరియొక విచిత్రము గలదు. కేరళ కాలటియే
శంకర జన్మస్థానమని అధిక సంఖ్యాకులును, తమిళమునగల చిదంబరమని
ఆనందగిరియు దెలుపుచుండ, శంకరుడు తన అసంఖ్యాక గ్రంథముల
నెచ్చటనైన తన వుట్టుపూర్వోత్తరములగాని, దేశప్రస్తావనముగాని చివ
రకు పట్టణముల ఉదాహరణములగాని చేసి యుండకుండుట విచారకరము.
మీదు మిక్కిలి ఆతడు, ఉత్తరదేశమునగల పూర్ణవర్మ, సుధన్వ, రాజ
వర్మ, దేవదత్త, యజ్ఞదత్త మొదలగు పురుషుల నామధేయములను, స్రుష్టు
పాటలీపుత్ర మొదలగు పట్టణ నామముల దెలిపియుండుట గొంత విచార
ణీయము. గ్రంథరచనమున నైన శంకరునికి దక్షిణాపథమునగల ప్రసిద్ధ
నగరముగాని ప్రభువులు గాని స్ఫురింపకుండుట శోచనీయము. అందుచే
శంకరుడు దక్షిణ దేశస్థుడుకాదనియే కొందరు వాదింప నవకాశ మెప్పుడు
చున్నది. కాని చిన్నతనముననే తల్లి యాజ్ఞ గొని, నర్మదా తీరమునగల
గోపిందునిజేరి, కాలమున నధిక భాగమును ఉత్తరదేశముననే గడిపియుం
డుటచే దక్షిణదేశ నామముల వ్రాయ శంకరునకు స్ఫురించియుండదని
సమాధానము జెప్పకొనవచ్చును. కాని శృంగేరిని స్థాపించి, అందు అధిక
కాలము వాసముండి, కంచి కామాక్షిని యంత్ర బద్ధము గావించి, ఆమె
అనుగ్రహము నార్జించి, అందును కొంత కాలముండిన, కొందరి వాదము
ప్రకారము కాంచీపురముననే నిర్మాణము నొందిన శంకరుడు, తన మూర్త్య
భూమినేగాక దక్షిణాపథమునంతటి బూర్తిగ దన గ్రంథముల మరచి,

ప్రస్తావించకుండుట విచిత్రము, విచారకరము. యతులకన్నియు నొక్కటియే యని సమర్థించుకొననెంచినను, ఉత్తరదేశ నామములగూడ బ్రస్తావించకుండ కేవలము యజ్ఞదత్త దేవదత్తాది నామములవోలె సామాన్య పదముల నన్వయించి యుండవలయును. అందుచే శంకర వంశవిర్ణయము నమస్యాపూరితముగనే యుండుట విచారకరము.

జననము

పూర్వవిషయము ననుసరించి, శివగురు దీక్షితునికి సంతానప్రాప్తి లేకపోవుటచే, నార్యాంబానహితుడై వృషాచల క్షేత్రమునగల వృషభేశ్వరునిగూర్చి పుత్రార్థమై దారుణ తపస్సు గావించెను. ఆ యుగ్ర తపోఫలితముగ, బరమేశ్వరానుగ్రహ విశేషమున నార్యాంబకు బూర్వోక్త చందమున క్రీ. పూ. 909 అనగా నందన నామ సంవత్సర, వైశాఖ శుద్ధ పంచమి, భానునాగము, పువర్వసు నక్షత్ర, కర్కాటక లగ్నమున, అయిదు గ్రహములుచ్ఛస్థానములనుండ మగశిశువుద్భవింప నానందవార్షిధి గ్రుంకుచు, వృషాచలేశ్వరకృపాప్రసాదలబ్ధుడగు నా శిశువునకు శంకరుడని నామకరణమొనర్పిరి. ఆర్యాంబ తపమునకు సంతసించిన కైలాసాధిపతియగు పరమేశ్వరుడు, స్వప్నమున నామెకు దర్శనందిడి, ప్రజ్ఞావంతుడై యుండి అల్పాయుష్కుడైన బాబుడు కావలయునా రేక చిరకాలముండినను మందప్రజ్ఞుడు వలయునా యని ప్రశ్నింప, నార్యాంబ ప్రజ్ఞావంతునే

గోరినట్లు మాధవుని కథనము. కాని పూర్వము మార్కండేయ చరిత్ర ననుకరించి, శంకరు అల్ప జీవితకాలమును సమన్వయింప నీ కథ కాలాంతర కల్పనమని అభిప్రాయము.

బాల్యము

ఇట్లుద్భవించిన బాలచంద్రుడు, దేదీప్యమానముగ ప్రజ్ఞా తేజోరాశి వోలె నభివృద్ధి గాంచుచుండుట గాంచి, జనజనకులు విద్యాబుద్ధుల నేర్పింప శంకరు గురుసన్నిధానమునకు బంపిరి. ఆ గురులెవ్వరో తెలియ రాదు. జన్మాది ప్రథమ వత్సరముననే శంకరుడసాధారణ ప్రజ్ఞచే సంస్కృత కేరళ భాషాక్షరముల గ్రహించి, రెండవ వత్సర ప్రాయమున నా భాషల పఠింప శక్తుడై, మూడవయేట కావ్య పురాణముల సాధ్యయనము గావించుటయేగాక వ్యాఖ్యానింప శక్తిగడించినట్లు మాధవగాథ. గురుసన్నిధానమున నింకను విద్యను బెంపొందించి, శ్రుతి స్మృతి పురాణోపాసాదులను ఇతర శాస్త్రములను సంపూర్ణిగా బఠించి, విద్వాంసుడై, తన యేడవయేటనే గృహమునకు దిరిగివచ్చెను. ఆ ప్రాయముననే 'బాలబోధ సంగ్రహము'ను గ్రంథమును నిర్మించి, వేదరహస్యముల సహాధ్యాయులకు బోధించు చుండినటుఁ గూడ ప్రతీతి గలదు. అనిగా నీ సకల వేదవేదాంతాని శాస్త్రార్థముల శంకరుడు సాధ్యము గావించుకొని, రెండు మూడు వత్సరములలో విద్యనృణి యని ప్రఖ్యాతుడగుట కేవలము పరమేశ్వరానుగ్రహవిశేషమో కాక పూర్వ కర్మారిత పుణ్య మాహాత్మ్యముననో

యైయుండును అట్టి ఆసమాన పూర్ణప్రజ్ఞలే, మానవకోటి దరింపజేయగల అవతారపురుషులై కాలాంతరమున రూపొందుట సహజము. అటులే శంకర భగవత్పాదులును జగదురువరేణ్యులై, నాటినుండి సహస్రాధిక వర్షానంతరము నేటివరకు దన దేదీప్యమాన విద్యాతేజోపుంజముల నప్రతి హతముగ బ్రసరింపజేయుచు, నజ్ఞానాంధకారమగ్నమైయున్న నసంఖ్యాక హృదయముల దీప్తివంతముల జేయుచున్నాడు. అందుచే నట్టివారు కేవలము కారణజన్ములు కానేరరు. అందుచేతనే పూర్వవచనమురీతి శంకరుడు భూగోళమునకు జెందినవాడుగాడనియు, నతడు శుక్రగోళమునకు జెందిన దివ్యపురుషుడయి యుండియు, అజ్ఞ మానవోద్ధరణ కార్యమును మనసాధరించి జనించిన అమానుష మనుష్యమూర్తి యనియు దివ్యజ్ఞాన సంఘ సంస్థాపకురాలైన బ్లావట్స్కి తెలిపియుండుట జూచియున్నాము. అట్టి అద్భుత ప్రజ్ఞాధురీణుల నవతారపురుషులవి భావించి అర్పించుటయు సహజమే యగును.

పితృ వియోగము

అట్లు పూర్ణవిద్యా విశిష్టుడైన పుత్రునికి ఉపనయనము గావించ శివగురువు సంసిద్ధుడై యుండి, దురదృష్టవశమున దివంగతుడయ్యెను. చిత్సుఖీయము ననునరించి శివగురువు కుమారుని ఉపనయనము గావించి, లోకము వీడినట్లు గలదు. ఇట్లు శంకరుడు తన బాల్యముననే తండ్రిని గోల్పోవుట, దురదృష్టవశమున కాలాంతరమున ననేక అపొహలకును

అపవాదులకును అవకాశమునంగి ఆద్యైత ప్రత్యర్థులు. దోషారోపణావకాశమును ఆద్యైతవాదులకు జింతయు కలుగజేసినది. మధ్వమతమునకు జెందిన సంతి నారాయణాచార్యులనెడు నతడు, యీ వాదమును జాలదూరమునకు లాగినవాడై శంకరద్వేషి అగుటచే, దన 'మధ్వవిజయ' 'మణిమంజరి' కావ్యములలో శంకరుని, మణిమానుడను రాక్షసుడే యిట్లు అర్థ మతనాశ నమునకై జనించెనని దూషించుచు, సంతటితో దృష్టి గంపక, శంకరు దల్లియగు నార్యాంబకు భర్త చిన్నతనముననే మరణింప, గాలాంతరమున దుశ్శయై శంకరుని గనెనని వ్రాసెను.⁹² ఎవరో ఒక చిన్న విధవ తన స్నేహితులతో శివాలయమునకురుగ, దోడి మిత్రులు శివుని బుద్ధిలకై ప్రార్థించుచుండ నామెయు నల్ల గోరెననియు, నందులకు పరమశివుడు మెచ్చి వల్లె యని పరమొసంగ, నామెకు పుత్రుడొకడు గలిగెనను పుత్రీయ గాధనొందు శంకరునకు ముడివెట్టి యీ కల్పనము నతడు గావించెను. ఈ గాధను విశ్వసించుటకై నను కేవలము దుశ్శిల అనుటగాక పరమేశ్వరుడామె ప్రార్థనము సంగీకరించి పుత్రునొనంగుట విచిత్రము. అనగా నామె పెడత్రోవబోవ భగవంతుడే కారణభూతుడా ? ఇట్లు అసందర్భ కల్పనముల గావించి, లోకోత్తర మహాపురుషుల నిందించి సాధింపగలుగనది లేకపోవగ, ఆ కల్పన కర్తలే లోకమున నపఖ్యాతి కారకమగుదురనిన సమంజసము. అట్టి కల్పనలచే మన సంకుచితత్వమే వ్యక్తముగాని ఆ మహాపురుషులకు గాని, వారి సిద్ధాంతమునకు గాని ఎట్టి కళంకమేర్పడునని భావించుట కేవలము భ్రాంతియే యగును. మధ్వ

మతాధ్యక్షాదాకాలమునగల శృంగేరీపీఠాధ్యక్షునిచే గొన్ని కష్టముల బొంది యుండుటయే యీ ‘మధ్వవిజయ’ మణిమంజరీ’ గ్రంథముల బుట్టుకకు గారిణమనియు, నా గ్రంథకర్త ముందుగనే వ్రాసి, తన క్రోధనివారణార్థము యీ నిందలతో గూడిన నింద్య గ్రంథముల రచించి, నిందల పాలగుట చింతసీయమే యగును. 93 నాటి శంకరపీఠాధ్యక్షుడు కావించిన ద్వైతాచార్యనిరసనము ఆ శృంగేరీ అధిపతిపై బ్రతిఫలించుటకు మారుగా ఆదిశంకరు మీడికే యీ గ్రంథకర్త ధ్వజమెత్తి ప్రవర్తించుట యుక్తి బాహ్యము కాక తప్పదు. అందుచే ననూనూగ్రంథుల కల్పనలే యీ కట్టు కథలనియు, నవి కేవలము నిరాధారములనియు బండితనిర్ణయము 93

అత్మ సన్న్యాసము

ఇట్లు చిరుప్రాయంబుననే పితృవియోగమును బొందిన శంకరుడు, విద్యాలాభమున గలుగు సర్వసత్వరత్వ, బ్రహ్మ నిత్యత్వ తాత్పర్య గ్రహణమునకు దోడుగ పితృవియోగము ప్రపంచ సత్వరత్వము స్థిరమును విశ్వాసమునకు దారితీయగ, దీప్రముగ యోచనారతి మునింగి, అస్థిర ప్రపంచముతో సంబంధము నరికట్టుటకు దీర్ఘానించుకొనెను. ఈ కాలముననే అగస్త్యుడను నొక మునీశ్వరుడేతెంచి, జూచి, ఆనందించి. అతని భవిష్య జీవిత వివేషముల నార్యాంబులు దెలుపుచు శంకర సన్న్యాసాధి పరిణామ

మ ల వెలిజుచ్చెను. దీని కనుగుణముగ శంకరునకు వివాహ ప్రయత్నములు గూడ జరిగినట్లును, దాని కతడు సమ్మతింపనట్లును గాధలు తెలుపును గాని, నాటికి ఎనిమిది తొమ్మిది వర్షముల శంకరప్రాయము వివాహ సన్నద్ధము కాజాలదు. అంత చిరుప్రాయంబున గేరళమున నుద్వాహములు జరుగుట అరుదు అయినను ప్రజాశీలుడైన నతని గాంచి, కన్యా ప్రదానము గావింప గొందరు సంసిద్ధులై యుండవచ్చును. అందుచే శంకరుడు జన్మతః సిద్ధుడై యుండుటచే, నతని జీవిత కర్తవ్యము తద్విన్న మగుటచే, నీ ప్రాపంచిక శృంఖలములనుండి విముక్తి నొంద స్థిరసంకల్పుడై శంకరుడు మాతృ సమ్మతికై అమెనర్డించెను సన్న్యాస స్వీకరణమునకు మాతృదేవి అంగీకారము ప్రధానమనిగదా శాస్త్రము ! కాని భర్త నియోగమున గ్రుంగిపోయియున్న ఆర్యాంబ సుతు సన్న్యాసమునకొడంబడునా ? అంతియగాక నితడు ఏకైకపుత్రుడు గదా ! మందమతినైన వీడజాలని మాతృహృదయము విద్వస్థుణియగు శంకరునెట్లు వీడి మనగలదు ? అందుచే నందులకు సమ్మతింపదయ్యెను. తన తపోఫలితముగ గన్న కుమారుని- పరమేశ్వర వరప్రసాదలబ్ధుడైన పుత్రుని నిముసమేని వీడి యుండజాలదు. అట్లుగదో శంకరు మేధాశక్తి ప్రపంచమున కెట్లు సద్వినియోగమొందుట ? నిష్ఫలమగుటయేనా ? కాని భగవంతుడు విచిత్రలీల నొక సంఘటనమును సృష్టించెను. ఒక దినమున తల్లితో శంకరుడు గ్రామమునకు జేరువనున్న చూర్ణీనదికి, నిత్యస్నానార్థమై నిత్యకార్యక్రమము ననుసరించి వెడలెను. నదీ మధ్యమున స్నానమాచరించుచుండ నొక మొసలి శంకరు పాదమును, బట్టి లోనికి లాగుటకు యత్నించెను, వెంటనే తనకు మృత్యుకాలమాసన్నమైనదనితలించినశంకరుడు తల్లి నిబిలిచి, ప్రమాదములు

తెలియ బరచి, సన్న్యాసి ననిపించుకొని మరణింప నాకాంక్షను వెలిబుచ్చి తీవ్రముగ తల్లిని వేడుకొనెను. అందులకు జననియు మిగుల చింతించి, తన అనహాయ స్థితికి మిగుల వాపోయి, కర్తవ్యమన్యముగ దోచకుండుటచే పుత్రుని శ్రేయోభిలాషిణి యగుటచే, సన్న్యాసి మరల నీ జనన పరం పరలో బడడను గాఢ విశ్వాసముతో, నట్టి జన్మమరణ ప్రవాహమునుండి సుతుడు విముక్తి నొందుటయే తన యీప్సితార్థము కావుటచే వల్లెయని ఆశీర్వదించెను. అంత శంకరుడు సన్న్యాస సంబంధములగు ప్రైష విర జాది కొన్ని మంత్రముల మవసా సృరించి, ఆత్మసన్న్యాసమును సీక్ర రించెను. కాని దైవవశమున బాలుని బంధింప యత్నించిన ఆ మకరి, ఆ బాలు లొనికిగొంపోవ శక్తి జాలక వ్యర్థింపకల్పయై, బాలు బరిత్యజించి పారిపోయెను. అందుచే శంకరుడు మృత్యు ముఖమునుండి బయటబడి యెట్టకేలకు ఒడ్డును జేరెను. అదియొక పవిత్రదినము, తత్సార్వభౌమ మహాభాగ్యము, ముముక్షులోకమునకు భూగోదయ ముహూర్తము. నాడు అశ్వయుజ శుద్ధ పౌర్ణమి, అశ్వనీ నక్షత్రమై శంకరునకు దొమ్మిది వర్షముల ప్రాయము.

ఈ గాఢను శంకర కల్పితముగ గొందరాచోపించెదరు. అనగా శంకరుడు మాత్రాజ్ఞ గైకొన నెన్ని విధములుగనో సుత్పించి విఫలమై మార్గాంతరము గానక, నీ మకర వన్నాగమును బన్ని, మాతృసమ్మతిని బొందెనని వారి భావము. కాని పవిత్రమైన సాధన చతుష్టయ పరిపక్వమైన సన్న్యాస గ్రహణార్థము శంకరుడే యిట్లు అనృత వాక్యముల జననిని వంచించి సన్న్యాసించెననుటగంటె అన్యాయము, యుక్తి బాహ్యము

వేరొందు గానరాదు. అది స్వమతవ్యాపారదోషమగును. అట్టి అసంధర్మమునకు శంకరుడు ఒడిగట్టెననుట కేవలమయ్యుక్తము. విచిత్ర దైవ సంకల్పము కొందరి జీవితములలో నపూర్వ సంఘటనముల బ్రాపిలజేసి, నా కారణమున, నా వ్యక్తుల నమానుష వ్యక్తులనుగ రూపొందింప నిట్టి సంఘటనముల గల్పించుచుండును. ఒక చినిగిపోయిన ఉపనిషద్వాక్యము గల కాగితమే దేవేంద్రనాథాకూరును మహర్షిగా నొనరించినది : జ్యేష్ఠ సోదరుని చిన్న మందలింపువాక్యమే వెంకటరమణుని మహర్షిగా జేసినది. అటులే, నాటి రాచకీయ వాతావరణమే అరవిందుని యోగిపుంగవుగా బరిణమింపజేసియున్నది. కాన నిట్టి అపూర్వ విచిత్ర సంఘటనముల మానవయ్యుక్తికి నీడ్చి, సమన్వయింపబానుట అయ్యుక్తము. అట్లు అన్వయింపబావి ప్రధానమూర్తిపైన నభాండముల మోపుటయు మిగుల అసమంజసము.

సద్గురు సన్నిధి

ఇట్లు మాత్రాజ్ఞుని గైకొనిన శంకరుడు, జనని యెప్పుడు సంకల్పించిన అపుడు తల్లి దరిజేరుటకును, పర్యవసానమున నామె అంత్యక్రియల దానే స్వయముగా నొనర్చుటకును వాగ్దానమొనంగి, సక్రమ సన్నాతన స్వీకరణమునకు విజ్ఞాఖివృద్ధికిని, పరివ్రాజకుడై గృహము వీడి బయలుదేరెను. 'షడంగాది వేదో ముఖే శాస్త్రవిద్యా కవిత్వాది గద్యం సువద్యం కరోతి. మనశ్చేన్న లగ్నం గురోరంఘ్రి వద్మే తతః కిం

తతః కిం తతః కిం తతః కిం॥' (గుర్వష్టకం. ౪) శిష్య, కల్ప వ్యాకరణా' నిరుక్త, చందో జ్యోతిషాది షడంగ సహిత చతుర్విధ వేదములును, సకల శాస్త్రములును కంఠస్థములైయున్నను, గద్యపద్యాత్మిక రచనము నందు తీర్ణత పొందియున్నను, గురుపాదపద్యముల జేరనిచో నేమి ప్రయోజనము? అను గాఢ శ్వాసము గల వాడగుటచే, తన కుచితమై శ్రోత్రియత్వ బ్రహ్మనిష్ఠత్వములయందారితేరిన సద్గురూత్తంసుని సేవనఖిలపించి, అతనికై యన్వేషింప మొదలిడెను.

నాడు, దేశమంతయు నాశ్రమములచే నిండియుండెను. కర్మసిద్ధాంతావలంబకుడైన కుమారిలుని దారుణాఘాతములచే నెల్లెడల నడగరిపోయి నవి పోగ, నింకను అనేక ప్రదేశముల జైన బౌద్ధాది విశ్రాంతికాకరములగు ఆశ్రమస్థానములును, వారి అధ్యక్షులై పాండిత్యానుభవ విశిష్టులైన గురువులు గలిగి విరాజిల్లుచు నున్నవి. అటులే బౌద్ధాదికముల నడంచి, రాజాశ్రయము నార్జించి, దేశదేశముల వ్యాప్తిజెంది, అగ్నికార్యాది నిత్య నైమిత్తికకర్మ జన్యమైద పవిత్ర ధూమములచే నిండి ఆవేద ఘోషచే సమ్మర్థములైన ప్రాభాకరమింద్ర కుమారిలభట్ట మండన మిత్రాది గురు లోకమునకు జెందిన ఆశ్రమములు దేశవ్యాప్తములుగ గలవు అటులే జైన బౌద్ధాదిసిద్ధాంతముల సమ్మతింపక మీమాంసాది కర్మానుష్ఠానముల విశ్వసింపక, నొక అజేయమును శ్రుత్యుక్తమును, న్యాయసమ్మతమును, అనుభవ వేద్యమును అయిన ఉపశత్ప్రబోధిత వేదాంతమార్గము నవలంబించుచు, నందు నగ్రస్థానము నధిరోపించి, శిరోభూషణము పగిది వికసించు అద్వైతసిద్ధాంత ఘోషలను ధ్వని ప్రతిధ్వనుల వాతావరణమును ముంచి, ఆశ్రితుల నద్వైతానుభూతమైన, సోహం స్థితి నుంచుచున్న సన్న్యాసాశ్రమములును బహుళ వ్యాప్తముగనే అలరారుచున్నవి. కాన

శంకరుడే యాశ్రమమును జేరుటయూ యను మీమాంస అవసరము లేకయే జన్మతః ఆరుదెంచిన వాననాబలముచే, నితఃపూర్వమే ఆత్మ సన్నాత్యసమును గైకొనియుండుటచే సహజముగ నాతని నిరీక్షణాదృష్టులు అద్వైతాచార్య స్థానములకై నన్వేషింప దొడంగెను.

దేశదేశముల బర్యటించి గ్రహించియో, కర్ణాకర్ణికగ నాలకించి యుండియో, కాక భగవదాదేశముననో, సర్మదానదీ తీరమున, శిష్య పరివృతుడై ఆశ్రమముననున్న గోవింద భగవత్పాదాచార్యుని సన్నిధికి శంకరుచౌక శుభ సమయమున జేరెను. ఆ యమరేశ్వర సగర ప్రాంత మగు గోవిందు నాశ్రమంబున 'శ్రీ గోవింద భగవత్పూజ్యపాద శిష్య శ్రీ శంకర భగవతః' (స. సు. భా. 2.43) అని తా దరువాత సగర్వముగ జెప్పుకొనుటకర్హుడైన సద్గురు సన్నిధానము నతడు జేరెను. ఆ గురు శిష్యులకు అసాధారణ భక్తివాత్సల్యములు కాలాంతరమున గలిగి తా కారణజన్ముడైయున్నను, గురుసన్నిధాన మహిమచేతనే, తనకా విద్యాప్రాప్తి, సంసార దుఃఖ నివృత్తి, ముక్తియు, లభించినవని గాఢముగ విశ్వసించి, కాలాంతరమున 'అఖండానందసంబోధో వందనాద్యన్యజ్ఞాయతే! గోవిందం తమహం వందే చిదానందతనుం గురుం॥' (స. వే. సి. సం. 1) ఎవనికి వందనమొనరించుటచే అఖండానంద బోధ సంప్రాప్తింపనో అట్టి చిదానందస్వయీపుడైన గోవింద గురువునకు సమస్కరించుచున్నాను అనియు, 'వేదాంతవాక్యపుష్పేభ్యోజ్ఞానామృత మధూత్తమం ఉజ్జహోరాశివద్యో నస్తస్మై సద్గురవే నమః॥' (ఉ. సా. 2. 18 233) వేదాంతవాక్యములనెడి పుష్పములనుండి, జ్ఞానామృతము నా మకరందమును

దీసి, మనకొసంగిన భ్రమరతుల్యుడైన సద్గురువునకు జోహారులు అను రీతి బెక్కువిధముల శంకరునిచే గురుస్తుతి జేయింప నీ అపూర్వ సంబంధము కారణమయ్యెను. అవును. శిష్యుని శక్తి సామర్థ్యముల, లోటు పాటుల, జన్మ సంస్కారముల సమగ్రలీల నవగాహన మొనరించుకొని శిష్యాభ్యుదయమును గాంక్షించి, వత్సలత బోధించి, శీక్షించి, శిష్యుని దనకు మించినవానిగా జేయు గురువే గురువుగాని యితరులగుదురా : గురు లక్షణములలో నదియే ముఖ్యముగాని అన్యమెద్దియు గానేరదు. ఆ విధము ననేగదా రామకృష్ణ పరమహంసదేవుడు వివేకానందుని జిత్రించినది ! ఆ గురుశ్రేష్ఠుల శిష్యుల శ్రేయముననే స్వప్నములగూడ గాంక్షించి, శ్రమించి. వారికొరకై అవసరముల ద్యజించి, శిష్యుల లోకమున నజేయులనుగను, పరమాదర్శమూర్తులనుగను రూపొందించి అమరపీఠము నలంకరింపజేసిరి. శిష్యుల యశోగరిమముందు వారు అప్రధానులుగ స్థూలదృష్టికి గోచరమైనను వారి అతి సూక్ష్మ యశస్సే అట్టి అమానుష శక్తి యుక్తులగు శిష్యవరేణ్యుల దయారు జేసినదని గ్రాహ్యము. ఆ విధముగ గోవింద శంకర ద్వయము ప్రపంచ చారిత్రమున నొక అసాధారణ ఆత్మశక్తి స్వరూపములు. చిద్విలాసయతి కథనముననుసరించి గురుప్రశ్నకు శంకరుడు, తన సహజ విద్యా వినయ సౌందర్యరాశి ఉట్టి పడునట్లు తాను గేరళమున శివగురు బ్రాహ్మణుని సుతుడనియు, చిన్న తనముననే పితృవియోగము కలిగి మాతృపోషణమున విద్యాబుద్ధుల బొందినట్లును వచింప, ప్రేమహృదయుడైన గోవిందుడుప్పొంగి, ఆనందించి, కౌగిలించి, శంకరు శిష్యునిగా బరిగ్రహించెను.

అంత గొంతకాలము శంకరుడు అత్యంతాసక్తితో గురుసేవ చేయుచు, విద్యాధ్యయనానుష్ఠానాదుల గాలము గడుపుచు, గోవిందుని కానందవాయకముగ నుచిత నర్హతలనార్జించి, సర్వసద్గుణసంధానాతిశయ తేజో విభూషితుడై విరాజిల్లుచుండ, గోవిందయోగీంద్రుడమందానందమున హృదయము వికసించు, నొక శుభముహూర్తమున, అనాదినుండి గురుపరంపరానుగత వేదవేదాంగ పురాణేతిహాసాది శాస్త్రముల ననుస్మృతమై, ప్రఖ్యాతమై మహా ప్రవాహమై యొప్పు తురీయాశ్రమమనబరగు సన్న్యాసాశ్రమము శిష్యరత్నమైన శంకరునకు బ్రసాదించెను. అనాది కాలగతమైన యీ సన్న్యాసవాహినీతలము వేదప్రొక్త 'సంవర్తకారుణి శ్వేతరతు జడభరత దత్తాత్రేయ శుక వామదేవ హరీత' కాది (భిక్షుకోప నిషత్తు) ప్రభృతులను, 'గోధా ఘోషా విశ్వవారాహలోపనిషత్॥' (బృహద్దేవత.11.82.87) మొదలగు సన్న్యాసినులగు బ్రహ్మవాదినుల నుండి వసిష్ఠ, కౌసీక, దౌమ్య, సులభాది పౌరాణిక మహావ్యక్తులతో, బుద్ధ, గౌడపాద, గోవిందాది సర్వంతముగల అసంఖ్యాక యతిసార్వభౌముల తనలో సుస్నాతుల గావించి, ఆనందమున ముంచి, సంసారతాప విముక్తులను గావించియున్నది. అట్టి సన్న్యాస ప్రపంచంలో శంకరుని గూడ సుస్నాతుని గోవిందయతి చేయించి, శంకరునకాత్మశాంతిప్రదాత యయ్యెను. కాని ఎందులకో శంకరనామము మార్పులేక అటులే యుండి ఓవరి భగవత్పాద శబ్దము మాత్రము జేరి యున్నది. పూర్వాశ్రమ నామమును ద్యజించుట నాటికింకనులేదేమో ! గోవిందునికి బూర్వ నామముగ గోవిందభట్టు అని గొందరు వాకొవియుండుట యందు గమనార్హము. అదియే రూఢియైనచో నతడును గోవింద పదమును వినర్జింపక

భగవత్పాద పదమును చేర్చుకొనినయట్లు తన ముఖ్య శిష్యునికి గూడ నట్లే యొనర్చియుండునని దోచెడివి. ఈ విషయమును ఉత్తర గ్రంథమున గాంచెదముగాక.

గోవిందయతి

శంకర గురుపాదుడైన గోవింద యతీంద్రుని విషయమొక అగాధము. క్రీస్తుకు బూర్వము, ఆరవ శతాబ్దిమున, మాలవా రాష్ట్రపరిపాలనము గావించిన పాన్వార వంశమున రాజునకు పుత్రసంతానము లేకుండుటచే దన పుత్రికను, అసాధారణ ప్రజ్ఞాశీలుడును, మహావండితుడును అయిన చంద్రశర్మ అను బ్రాహ్మణునకు తన కూతునిడి వివాహమాచరించెను. అంత నామెకు శ్రీ హర్షవిక్రమ దుదయింప, నా రాజ్యము అతనికి సంక్రమింప, సంతవరకు గృహస్థాశ్రమము ననుసరించియున్న చంద్రశర్మ గౌడపాదాచార్యు నాశ్రయించి, పాతంజల మహా భాష్యాది శాస్త్రాధ్యయనము గావించి, సన్న్యసించి, గోవింద భగవత్పాదాచార్యుడైనట్లు కొందరి కథనము.⁹⁴ క్రీ. పూ. 49 వ సంవత్సరమున నర్మదా నదీ తీరమునగల, మాంధాత ద్వీపమునగల వైడూర్యమణి పర్వతమున ఓంకారము నుచ్చరించుచు నితడు సిద్ధిబొంద, పుత్రుడైన శ్రీహర్ష విక్ర

94. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము. ఆ. 3

మాదిత్యుడు, పితృవానిముక్తికై అట ఓంకారనాథాలయమును నిర్మించి
సేవ కొందరు విరూపించుచున్నారు. 95

మరియొక గాథకూడ గలదు. చిదంబరమను బుండరీక క్షేత్రమున
గౌడపాదాచార్యుడు పూర్వాశ్రమమున వ్యాకరణము నభ్యసించుచుండెను.
ఆతడే ద్రవిడాచార్యుడని గొందరి నమ్మకము. 96 కాని గౌడపాద ద్రవిడా
చార్యులకే వ్యక్తిగ శంకరాదులెటను దెలుపకుండుట విదితము. గౌడ
చార్యుడు అన్యమనియే అధికసంఖ్యాకులైన పండితుల తీర్మానము. ఆ
వ్యాకరణ భాష్యమును సాక్షెత్తు పతంజలి మునీంద్రుని చెంత బఠించు
చుండెనట. కాని పతంజలి కాలమునకును గౌడపాదుని కాలమునకును
గొన్ని శతాబ్దముల వ్యత్యాసము గోచరించుచున్నది. సమన్వయము కష్ట
పాట్లచే యగును. అట్లధ్యయనము గావించుచుండ, నొకనాడు పతంజలి
విత్కపద్ధతి ననుసరించి దెరవెనుకనుండి తన సహస్రఫణులతో దెర రావల
నుండు సహస్ర శిష్యులకు భాష్యము నుపదేశించుచుండెను. ఇంతవరకు
వతిశ్రద్ధాకులై శ్రవణము గావించుచున్న శిష్యులు, గురుముఖమును
దర్శించి ఆనందించు సంకల్పమున, నా దెర నొకించుక దొలగించి
చూడగా, లోనుండి అదిశేషుని సహస్ర శిరములనుండి వెల్వెడు అగ్ని
జ్వాలలచే నా శిష్యుగణము భస్మీభూతిమయ్యెను. కాని అదృష్టవశమున
గౌడపాదాచార్యుడు మాత్రము ఆ సమయమునకు గుర్వాజ్ఞలేకయే కార్యం

96. శ్రీ శ్రేష్ఠులారి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య
చరిత్రము, అ. 2వ. పు. 87

97. శ్రీ శ్రేష్ఠులారి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య,
చరిత్రము, అ. 2. పు. 1

తరుడై వెడలియుండి, అనంతరము అరుదెంచి చూచి సహా పాతులందరు నమసియుండుట కచ్చెరువందుచునుండ, నా అదిశేష స్వరూపుడైన పతంజలి ఆతని దిలకించి, విషయము గ్రహించి, తన ఆజ్ఞ లేనిది కార్యంతర వృత్తి జనుటకాగ్రహించి, బ్రహ్మరక్షస్సగునట్లు గౌడపాదుని శపించెను. కాని కించిన్మాత్రము కనికరించి అర్హునికి నీ శాస్త్రము నుపదేశించిన వెంట ఈ పవిత్రముక్తి నొందునట్లునుగ్రహించెను. అంత గౌడపాదుడు దేశ దేశాంతరముల గ్రుమ్మరుచు, కాలవశమున చంద్రశర్మను గాంచి ఆనందించి, పాతంజలి భాష్యము నతనికివదేశించి, శాపవిముక్తి నొందినట్లు పతంజలి చరిత్రాధిక గ్రంథముల రచనము.

కాని యిందు అనేక లోపములు గానబడుచున్నవి. యోగసూత్రమున మనోనిగ్రహాదికము నుపదేశించి, అనంతప్రజ్ఞాతాది సమాధిసంస్థితుల గోణికామాతృ సన్నిధిని గ్రహించి అనుభవించి, ప్రచారము గావించిన పతంజలి మహర్షి, తన దర్శనము గోరిన శిష్యుల దహింపజేయుట యందెట్టి బౌద్ధిత్వమును గానుపింపదు. అటులే క్రోధమూని గౌడపాదుని శపించుటయు నన్యాయము, అయోగ్యము. ఈ గాథ పతంజలికి బౌద్ధత్వము గల్పింప రచింపబడినదైనను, దానికే వ్యాఘాతముగ నుండుట విచారకరము. కాని గౌడపాదుడే ఆ బ్రహ్మరక్షస్సు అని నిరూపింప సాధ్యము కాదు. పతంజలి శపించు ఘట్టమున నా శాపగ్రస్థుడు గౌడపాదుడని వచింపబడలేదు (పతంజలి, ౧.20) అంత నతడు దేశముల గ్రుమ్మరుచుండు నంతకాలము రక్షస్సు నామముననే బరగెను. కాని గౌడపాద నామము అగోచరము. 'పతంజలి శిష్యో రక్షః' (౧.27), ఉజ్జయిని నగరవాసియైన

చంద్రగుప్త (5.31) అతని భాష్యేపదేశము నర్థించినప్పుడును అతడు రక్షస్సు నామముననే బరగినట్లు గలదు. మానద్యయము ఫణీంద్ర భాష్యము నతనికి బోధింప, నా రక్షస్సునకు అకృతిమారి 'చివ్యమూర్తిరాసీత్' (5.34) చివ్యమూర్తిగనయ్యెను. అంత నీ భాష్యప్రచారము గావింప చంద్రగుప్తుని కాసింది, అతడు 'దివమగమత్' (5.35) దివిని బొందెనని యుంచుచు గాలాంతరమున, నాతడు గౌడపాదరూపమున శంకరాదుల కెట్లు గోచరించెనో వచించుట దుర్లభము. అట్లుగాక మరల నాతడు వేదాంతగురు ప్రాప్తికై బర్యటించి, బదరికాశ్రమమునగల శుక, బాద రాయణుల నర్థించి, ఆత్మబోధను బొందినట్లును గొందరు వచించెదరు.⁹⁷ ఏదెట్లున్నను, గౌడపాదాచార్యుడే పతంజలి కావగ్రస్తుడైనవాడని నిరూపింప అసాధ్యమగుచున్నది. పూర్వోక్తమురీతి వారి జీవితకాలములు గూడ చాల సుమారములు.

గౌడపాదాచార్యునియొద్ద భాష్యశాంతి గావించిన చంద్రగుప్తుడు చాతుర్వర్ణములలో నొక్కొక్క క్యునుద్వాహమాడి, ఒక్కొక్కరిపలన వర రుచి, విక్రమాదిత్య భట్టి, భర్తృహరి యను నల్వార పుత్రులుం గనెను. వారికి గూడ నీతడు ఫణీంద్ర భాష్యమునువదేశించి, కొంతకాలమునకు విరక్తి జనింప బదరికాశ్రమమునకేగి, గొడునాశ్రయించి, సన్న్యసించి, గౌవిందముని యను నామధేయంబు వహించి, కొంతకాలముచు వేదాంత శ్రవణము గావించి నర్మదా తీరమున, అమరేశ్వరము జెంత ఆశ్రమము నొందు నిర్మించి, శిష్యులకు ఆవైతిప్రబోధ గావించుచుండ, శంకరుడే

97. శ్రీ శ్రేష్ఠులారి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ.వి పు.4

తెంచినట్లు కొందరివాదము. 98 పర్యవసానమున నతడందే శరీరముద్యజింప, నందు తన కుమారుడైన శ్రీహర్షవిక్రముడొక ఆలయమునుగూడ నిర్మించినట్లు వారి తలంపు. కాని యీ కథనమెంతవరకు సమీచినమో తెలియరాదు. గౌడుని గాథయే సంసయాస్పదమైయొప్పు దానిపై నాధారపడి యుండు నిదియు సందేహరూపమే యగును గురు పరంపర జెప్పుకొను నపుడు నెల్లర బ్రహ్మవింశక ముఖ్యుల గీర్తించుట సహజమగుటచే, ద్వాపరాంతమున గల బాదరాయణ, శుకుల యనంతరము గోవిందుని మధ్యలో గొడపాదుడే ప్రఖ్యాతుడై యుండెనని సమన్వయించుకొనుట ఉచితము. ఏదెట్లున్నను గోవిందుని పూర్వాశ్రమ విషయమును వ్యక్తపరచు నొక ప్రమాణమేమియు గోచరింపకుండుట విచారకరము. అతనిని శంకరు గురుమూర్తిగ నెరుంగుటయేగాక నితర వివరము లెవ్వయు గానరావు. శంకరుడైనను ఎచ్చటను ఆ విషయమే తెలుపలేదు. గోవిందుడు శంకరు నాకర్షించిన విద్వాంసుడును అనుభవమూర్తియునై యున్నను, రచయిత యను నిదర్శనము లెవ్వయు గానరావు. కొందరిమతము ననుసరించి గోవిదయతి 'యోగతారావళి' 'అద్వైతానుభూతి' 'ఆవధూతగీత'ల రచించినట్లు గలదు. కాని యీ గ్రంథములు శంకర రచనములని వ్యాప్తి జెందియున్నవి. అంతియగాక శంకర కృత 'అత్మబోధ'కు గోవిందుడు వ్యాఖ్య రచించినట్లును కొందరి భావము. 99 శిష్య గ్రంథమునకు గురువు వ్యాఖ్య రచించుట ఎంతవరకు సంభావ్యమో విచారణీయము. అయినను ప్రస్తుటక్రియ గోవిందుని గ్రంథము లెవ్వయును మనకు బ్రాప్తింపలేదని

98. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము. ఆ. 3 పు. 3.

99. Vidya Kalpataru Press, Madras

తజ్జల యభిప్రాయము. అందుచేతనే నతని శంకరు గురువుగ నెంచుట మాత్రము స్పష్టమని వచించి, because of our almost total ignorance of his identity and achievements. The less we know the less there is to question¹⁰⁰ అతనిగూర్చి మనకు సంపూర్ణగ నేమియు దెలియకుండుటయే కారణమనియు. ఎంత తక్కువ దెలిసిన, సంత తక్కువగ సంశయములుండునని సూర్యనారాయణశాస్త్రి వక్కాజెంచెను.

పారివ్రాజ్యము

శంకరుడట్లు గోవింద గురుపాదునివద్ద బ్రహ్మమంత్రోపదేశము పొంది, మరల నుమారు వర్షద్వయము గురుసన్నిధి వేదాంత శ్రవణము గావించి సర్వశాస్త్రవిద్యా పారంగతుడై, బ్రహ్మవిద్యాతేజోబలమున అపర భాస్కరుడై వెలుగొందుచుండెను. నాటికే గ్రంథరచనము, గ్రంథవ్యాఖ్యాన ములందరితేరి, శంకరుడపర చతుర్ముఖుడో యనునట్లు భాసిల్లుచుండెను. హిస, వైరాగ్యములందు తదంతర్గత శివత్వముట్టిపడుచుండెను అప్పటి కింకను శంకరునకు ద్వాదశ వర్షములు నిండలేదు. ఆ యిద్భుతమూర్తిని గాంచ నెవడు ముగ్ధుడై పాదములబడడు : అట్టిచో నిక గురుదేవుని ఆనందమునకు హద్దులేక్కడ ఉండును!

అట్టి శిష్యురత్నమును వీక్షించి. అతని సంపూర్ణత్వ సర్వజ్ఞత్వముల కుప్పొంగి భరతఖండమున నద్వైతవిద్యా ప్రచారముచే నన్యమతము నడంప శంకరుని గోవిందుడు నియోగించెను. అంత గుర్వాజ్ఞయు, ఆశీర్వాచనబలముల గరముల సంధించి, ద్వైర్యోత్సాహములు మిన్నునంట జేగీయమాన అనందోల్లాసములు వెంటరా. యువయతీశ్వర సార్వభౌముడైన శంకరుడవర శంకరువోలె విద్యాసౌరభము ముందరుగుచుండ పారివ్రాజ్యమునకై బయల్పెడలెను. అట్లు నిజగుర్వాశ్రమమునుండి వెంటనే బర్యటన సంసిద్ధుడుగాక, గౌడపాదగురు దర్శనార్థమై శంకరుడు గోసిందు నర్ధింప, వల్లెయని శిష్యువెంటగొని, గోవిందుడు బదరికాశ్రమమున నున్న గౌడపాదునివద్దకు శంకరు గొనిపోయినట్లును, అట 120 వత్సరములుగల నా గురోత్తంసుని, తన పరమగురు దర్శనమున శంకరుడు ముగ్ధుడైనట్లును కొందరందురు 101 అట శంకరు విఖ్యాపాటవమును, రచనావిధానమును గౌడపాదుడు గ్రహించి, అనంద తరంగములు హృదంతరాళముననుప్పొంగ నద్వైతబోధను జ్ఞాణముగ గావించి, తన మాండుక్యకారికలకు భాష్యము నిర్మింప ఆజ్ఞారూపమైన అనుజ్ఞనొసంగ, శంకరుడు దాని అచిరకాలముననే రచించి గౌడపాదునకర్పింప, దాని గాంచి, గౌడుడానందమున వికసిత వదనుడై, తన భావ విధానమును శంకరుడు సమగ్రముగ గ్రహించెనని సంతసించి, అదేరీతి బ్రహ్మసత్రయమునకు అనగా ఉపనిషత్సూత్ర గీతలకు గూడ భాష్యముల రచింప శంకరునకాజ్ఞాపించెను. అచటనే తన ద్వాదశ వర్షప్రాయముననే శంకరులాభాష్యగ్రంథములరూపొందించి, తన గురు లోకమునకు అమందానందము గలుగజేసి, గురు ఋణ విమోచనము

101. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య

చరిత్రము ఆ. పు. 11

నొంచెను. అందులకు నమ్మోదితుడైన గౌడపాదుడు, అసాధారణ ప్రజ్ఞ గలిగిన యీ అపర శంకరుని, దన గురువయ్యడైన శుక, బాదరాయణులకు జూపించి, శంకరునకు అశీస్సులనందింప సంకల్పించి, శంకరు గొప్ప ముద్రిహ్యుగల కైలాసమునకు వెదలెను. అందు శంకర కృత గ్రంథముల శుక వ్యాసులకర్తించి అనందించి, అద్వైత సిద్ధాంతస్థాపన కార్యము సతనిపైనుంచి అదృశ్యులై మహాకైలాసమునకు బోయిరి. వ్యాస శుకవ్యయము అదృశ్యులగుటతోడనే వెంటనరిగిన గౌడపాదాచార్యునిను అదృశ్యముకాగ శంకరుడు చింతించి, కైలోసాధినాథుడైన శంకరు వ్రార్చింప, నా శివశంకరుడు సాక్షాత్కరించి, తనను బరివేష్టించి యున్న వామదేవ, బాదరాయణ, శుక గౌడపాదాది మహానీయుల జూపించి, పునకహస్తుడై తన దక్షిణామూర్తి స్వరూపమును శంకరునకు సాక్షాత్కరింప జేసెను. అంత శంకరుడు తిరోగమించి, బదరికాశ్రమమును జేరి, అటనుండి విద్యాప్రబోధకౌరకై విద్యా నిలయమై, సర్వ సిద్ధాంత సాగరమైన కాశీనగరమును జేరెను.

కాని పైగతిత గాధ మాధవీయమున గానుపింపదు. పై వర్ణనమున గౌడపాద, శుక, బాదరాయణ త్రయము శంకరు నాశీర్వదించి, అదృశ్యుడై చిని యనుటలో నా మూర్తిత్రయము తమ స్థూలశరీరములతోగాక సూక్ష్మ శరీరముల శంకరునకు దర్శనము నొనంగియుండురన తలంపు సహజరీతి వోచును. శంకరు రచనములు అనగా మాండుక్యకారికా భిష్యము కారికాకాయడైన గౌడపాదునిచేతను సూత్రభాష్యము సూత్ర కర్తయైన బాదరాయణునిచేతను అంగీకరింపబడినవని దెలుపుటకనుట

కతిశయోక్తిగ నీ గాథ కల్పింపబడియుండునేమో అని దోచెడిని. అందుచే బండితులా గాథను త్రోసిరాజునిరి. చిత్తుఖాచార్యుడు మాత్రము దీని జిత్రించెను.

కాశీవాసము—రచనలు

అంత శంకర యతీంద్రుడు వారణాసీనగరముననుండి విద్యా ప్రచారము గావించుచుండ, శిష్యులార్నింపబడి దగ్గరకుజేర మొదలిడిరి. అందు బ్రథముడు, కాలాంతరమున పద్మపాదాచార్యుడగు నదానందుడు. ఇతడు చోళరాజ్యమైన రక్షిణాపథమున జిదంబరక్షేత్రవాసియై, కుటుంబమున బిరంపరాగతమైన మీమాంసాశాస్త్రమును, ముఖ్యముగ ప్రాభాకరవాదము నధ్యయనము గావించుచు, శంకరు ప్రఖ్యాతినాలించి ఆశ్రయించెను. ఈ గురుశిష్యుల అన్యోన్య ప్రేమభక్తులకుంతితములు. కాలాంతరమున నాతడు శంకరునకెట్లుతోడ్పడి క్లిష్టనమయముల నుపయుక్తమైనదియు, నిటులే శంకరుడును అతని మాటనే ఎట్లు మన్నించుచుండినదియు గానబడును. శంకరువెంట బిర్యటించి, శంకరునకండదండయై ప్రసర్తించి ముఖ్యుడని ప్రఖ్యాతిని గాంచినవాడీ పద్మపాదుడు. అందుచే నతనిపై అన్యశిష్యుల కసూయ జనించుచుండ శంకరుడు గ్రహించి అతని అచంచల గురుభక్తి శక్తుల బ్రదర్శింపజేయ నొకఁనమున గంగకావలదరి దా నుండి, నదా నందుని రానాజ్ఞ నొసంగ, వెంటనే నా గురుభక్తి ప్రపూరితుడైన శిష్యా

గ్రహణి గంగోదకముపై నడచి గురుని జేరెను. ఓక్కొక్క అడుగు నత
చేయించె. నతని కాలానుష్ఠలమున గంగాతరంగిణి యొక్కొక్క పద్మము
నుంచుచు, నతని అద్దరి చేర్చుటచే నాడు అతనికి శంకరుడానందమున
చచ్చువాడునని నామకరణమొనంగెనని ప్రతీతి. కాని నామముననుసరించి
కచ్చాక యీ గాఢ కల్పితమనియేదోచును. ఎట్లయినను యితడే శంకర
మృత్యునో నతి ప్రాధాన్యము నార్జించిన వాడనుట ముఖ్యము.

కాని పద్మపాదుడు ప్రథముడుగాడని మరియొకవాదము గలదు.
గోమంచుని జేరుటకుదూర్యమే గోకర్ణక్షేత్రమున తన్నివాసియగు విష్ణుశర్మ
మును నాతడొకడు శంకరుజేరి, యుత గోమంచు వన్నిది శంకరునితో
సహ విద్యాదుల నేర్చి ఉత్తీర్ణుడయ్యెను. శంకరుడు కైలాసాదికమున
బర్హటించి, బదరికాశ్రమముని వేచియున్న విష్ణుశరణు గల్గిసికొని,
గోమంచునిజేర బయనించి, మార్గమధ్యమున విష్ణుశర్మయొక్క ప్రార్థనపై
నతనికి సుఖాశ్రమము నొనంగి చిత్తుఖాచార్యుడను యోగవట్టము
నిడెను. అంత నతడు శంకరువెంట బర్హటించుచు, బదరికాశ్రమమున
అలయనిర్మాణ సమయమున, గాలటిలో నార్యాంబదర్శన కాలమున,
ఎంపీపురమున గామాక్షి ప్రతిష్ఠాది కార్య నిర్వహణ కాలమున నుండి
శంకరుడు కాంచీపురమున బ్రహ్మైక్యము నొందగా ద్వారకాపురి కేగి,
అది ద్వారకాపీఠమున బ్రహ్మశ్రీరూపాచార్యులకు బిమ్మట అధ్యక్షుడై,
పడునాలుగు సంవత్సరములు ఆ పీఠము నలంకరించి, క్రీ. పూ? 484 వ
సంవత్సరమున దనకు ఎనుబడి వత్సరములు నిండగ సిద్ధిబొందెను.
ఇతడు శంకరునికంటె అయిదు సంవత్సరములు జ్యేష్ఠుడనియు బ్రతీతి.
కాని యితని బ్రస్తావనము చిత్తుఖాచార్య రచితమని చెప్పబడుచున్న
బృహచ్చంకరవిజయమునగాక, తదితర గ్రంథముల గానరాదు. కాని

యితడు జ్ఞానోత్తముని శిష్యుడనియు, శుకప్రకాశమునియొక్క గురువనియు స్పష్టము. ఇతడు సుమారు 31 గ్రంథముల రచించినట్లును తెలియనలడు. ఇతడు 31వ శతాబ్దమువాడని పండితనిర్ణయము.¹⁰² కాన నీ గ్రంథమును అతని ప్రియతముడైన శిష్యుడు రచించి, గురు ప్రాముఖ్యమును నినుమడించు తలంపుచే చరిత్ర రచనమున గొన్ని సమస్యలమాత్రము కల్పించెననుట యుక్తము.

అట్లు, వారణాసి నివాసమేర్పరచుకొని, అద్వైత విద్యాప్రదర్శనము గావించుచు, అద్వైత సిద్ధాంత ప్రబోధకమైన రచనల గావించుచు శంకరుడు గొన్ని వత్సరములుండెను. కాశీ నివాసకాలముననే 'మనీషా పంచకము'ను శంకరుడు రచించినట్లు ప్రతీతి. ఒక దినమున మాధ్యాహ్నిక స్నానార్థమై శంకరుడు శిష్యపరివేష్టితుడై గంగకు బోవుచుండ, మార్గ మధ్యమున గొన్ని శునకములచే బరివృతతుడైన నొక చండాలుడెదురయ్యెను. శిష్యులారాతని గాంచి గుర్వాగమనమును దెలుపుచు దూరముగబోవ నతని నాజ్ఞాపింప, నా చండాలుడు శంకరు సంబోధించుచు, నద్వైతరహస్య ప్రదీప్తముడైన గొన్ని విషయముల బ్రశ్నించెను. దూరముగబో శింప జడునది జడమగు శరీరమా, లేక సర్వాంతరమైన ఆత్మయా ? ఈ ఒక్క ప్రశ్నతో శంకరుడు, ఎదుటగలవాడు చండాలుడు గాడనియు, సాక్షాత్తు శివుడే యీ రూపమునవచ్చి, తనను బరీక్షింప నెంచెనని గ్రహించి, వెంటనే యీ రచనమును గావించెను, అంత బరమశివుడు సాక్షాత్కరించి అదృశ్యమయ్యెను. ఈ గాథ అంతయు సముచితమే. అద్వైతవాదము

102. Dr. S. Radhakrishnan . Indian Philosophy, Vol. 2

బ్రహ్మమును సర్వాతీతమనుటయేగాక, అదియే సత్యము, సర్వేశ్వరము మిథ్య అని వోదించుచుండ, నిక నంటరానితనమెచట అని యధార్థమున నొక చందాలుడే ఎదురుతిరిగి ప్రశ్నించి యుండవచ్చును. అందులకుచిత్త సమాధానమును కవిసార్వభౌముడైన శంకరుడు ఒనంగియుండవచ్చును. అట్లు యథాతథముగగాక దానిని అభౌతికము, అవ్యావహారిక మొనర్చుట ఆనమంజనమనిపించును

అటులే, ఆ కాలమున నొకదినమున శంకరుడు, ఒక విద్యార్థి కేవలము వ్యాకరణ సూత్రముల బఠించుచునుండ గాంచి, భక్తి తన్మయ త్వమున మునుంగునట్లు 'భజగోవింద' శ్లోకముల జెప్పినట్లును చరిత్ర. అదియు నమంజనమే. ప్రౌఢులు ప్రాథమికుల జూచి, విచారించి ఆశ్చర్య జెందుటయు నమచితమే.

అంత, గొంతకాలమునకు శంకరుడు పూర్వమనేక పర్యాయములు చా వాసముంచీయున్న బదరి శ్రమమునకు జనెను. అచటనే తన పండ్రెండువ యేటనే శంకరుడు ఉపనిషద్భాష్య, సూత్రభాష్య, గీతాభాష్యములను వచించినట్లుకొందరందురు. ఆ భాష్యములు కాశీనగరముననే రచితములని గొందరు వచించెదరు. ఎటులైనను ఏ గ్రంథములు ఎప్పుడెచట నిర్మితములో నృప్తముగ వచింప నసాధ్యమే యగును. బదరికాశ్రమమున శిష్య పరివేష్టితుడై శిష్యేశ్వర శ్రోతలనేకులకు భాష్యశ్రవణము బ్రసాదించుచుండ, నతని ప్రఖ్యాతి దిగంతముల నిండెను. సంతపించువారివోరె లోకమున నహూతగ్రస్తులై కంటగించుకొనువారును బహుళముగనే యుండును. ఆ కాలముననొక విచిత్ర సంఘటనము జరిగెను. ఒకనాడు భాష్య శ్రవణకాలమునకు వృద్ధ బ్రాహ్మణుడొకడరుదెంచి, శంకర వ్యాఖ్యా

నమును పలుమారు ప్రశ్నించుచు, ఖండించుచు దీప్రముగ శంకర సిద్ధాంతమును, ముఖ్యముగ సూత్రభాష్యమును ఎదుర్కొనెను. యువకమూర్తియై విద్యాచక్రవర్తియైన శంకరుడు వెనుకంజవేయక నా వృద్ధునితో సమర్థముగ వాదించుచుండెను. ఈ తాత, మనుమలిరువురు హోరాహోరిగ నహోరాత్రములు ఒక వారము బోరాడిన బిమ్మట, నా వృద్ధుడు శంకర సిద్ధాంతమునకు సంతసించి, ఆనుమతించి వెడలిపోయెను. యీ ఘట్టము గూడ మతస్థాపకుల జీవితములలో సామాన్యమే అయినను, ఆ వృద్ధుడు గట్టివాడగుటచే. నతని సూత్రకర్తయైన వ్యాసునిగా జిత్రించి, శంకరుడు గూడ గుర్తింపలేని అతని విజవ్యక్తిత్వమును పద్మపాదుడు గ్రహించి, శివ కేశవ సంవాదము నిక జాలింపనర్థింప, శంకరుడప్పుడు గ్రహించి విరమించెనట ఇందును సూత్రభాష్యము న్యాయనమ్మతమని యనిపించుటకు నా వృద్ధ, శంకర సమాగమమును, వ్యాస శంకర సమాగమముగ నన్వయించినట్లు ప్రస్తుటము. అంతియగాక 'కృతే విశ్వగురుర్భహ్మ త్రేతాయాం ఋషిసత్తమః । ద్వాపరే వ్యాస ఏవ స్యాత్ కలావత్ర భవామ్యహం॥' (5.25) కృతయుగమున బ్రహ్మయును, త్రేతాయుగమున వసిష్ఠుడును, ద్వాపరమున వ్యాసుడును జగద్గురువులు. కలియుగమున జగద్గురువునై నేనే అవతరించితిని అను మఠామ్నాయ మహానుశాసనమున శంకరవాక్యము 'తథా చ వ్యాసాదయో దేవా దిభిః ప్రత్యక్షం వ్యవహారం తీతి స్మర్యతే' (బ్ర.సూ.భా 1.3.33) వ్యాసాదులు దేవాదులతో బ్రత్యక్షముగ వ్యవహరించిరని స్మరింపబడుచున్నదను శంకరవాక్యములు వ్యాసుని శ్రావీనునిగానే దెలుపుచున్నవి. కాని శంకరుకాలమువాడని అర్థస్ఫురణ మిడుటలేదు. అందుచే నా వృద్ధుడు వ్యాసేతరుడై, వ్యాసతుల్యమైన ఒక మహావ్యక్తి అయియుండును. అప్పటికి దాదాపు శంకరరచనములన్నియు

ముగిసి పై విధాన తరుల విమర్శనలు, చర్చలతో నవసర సవరణల గాంచి, ఒక విసిష్టరూపమును బొందియుండెను అందుచే శంకరుడిక గొట్టి ఆటంకమునులేక, ఆటంకమొదలినను ప్రత్యర్థుల భావజాలముల గూడ గ్రహించి, తదనుగుణ పూర్వపక్ష సిద్ధాంతముల సంసిద్ధపరచుకొని యుండుచేత దేశముల దిగ్విజయయాత్ర కువక్రమించి, దేశమునగల సర్వేతన సిద్ధాంతముల ఖండించి, జయించి, పరపుష్టమై జగచ్ఛ్రేయోసిద్ధి విలసిల్లిన ఆచ్యుత సిద్ధాంత ప్రసరణమునకై దేశపర్యటనము గావించ నుద్వేగుడయ్యెను.

దిగ్విజయ యాత్ర

చిద్విలాసయతి విజయముప్రకారము నాడు కాశీనగర పాలకుడైన చిత్తుసింహుడు, శంకరుని అప్రతిహత విద్యావైభవ సంపత్తిని గ్రహించి, గౌరవించి, అచ్చటనేయుండి తనకానందయును గలుగజేయుమని ప్రార్థింప శంకరుడును, విజ కర్తవ్యస్ఫూర్తి గలిగినవాడు కావున, నొక రాజాశ్రయమున నొకచో గాలక్షేపము గావించ దా నవతరింపలేదని యెరింగి, పరివ్రాజకత్వమే తన ధర్మమని అతనికి దెలిసి, ఆటనుండి పయనమయ్యెను. ఆనందగిరి, చిద్విలాసుల కథనము ననుసరించి చూచుచో, నాడు శంకరుడు సామాన్య సన్న్యాసివలె బిర్యటంపక, రాజప్రాపకాకమున సిద్ధించిన అనేక రాజలాంఛనాది పటాటోపములతో దేశముల దిగ్విజయ యాత్ర

గావించినట్లు తెలియును ద్వారకాధీశ్వరుడైన సుధన్వ మహారాజు శంకరు గురువుగ స్వీకరించి, గురువర్యుని పేవాలలనుడై, శంకరు వెంటనంటి యుండినటుల ముందు తెలియగఁడు. కొందరి అభిప్రాయము ననుసరించి అప్పుడు శంకరునకు ఇరువది అయిదు వత్సరములుండును. 103 కాని కొందరు శంకరుడు కుమారిని గలియునప్పటికి పదునైదు వర్షముల ప్రాయమే అని తలంతురు. 104

ప్రథమతః శంకరుడు తీర్థరాజమగు ప్రయాగక్షేత్రమును జేరి. త్రివేణీనంగమ స్నానాదుల నాచరించుచు, నందలి జిజ్ఞాసువులకు బోధించుచు, ప్రత్యర్థుల నోడించుచునుండ నొకనాడు మీమాంసా శాస్త్రవ్యాఖ్యాన దురంధరుడైన కుమారిలభట్టు ఆత్మపవిత్రతకై తుషాగ్ని బ్రవేశింపనున్నాడని విని, అంతకుమున్నే అతనితో సంభాషింప నభిలషించుచున్న శంకరుడు, వెంటనే సమీపమునగల రుద్రపురమునకు గుమారిలు జూడ నేతెంచెను. ఈతడు జైన, బౌద్ధ, సిద్ధాంతముల నా యా గురువులనుండి నిగూఢరూపమున గ్రహించి, గుర్తింపబడి, బహిష్కరింపబడి, క్రోధావేశమున నా మతముల రాజాశ్రయబలమున రూపుమాపియుండి, అవసాన కాలమున గురుద్రోహ మహాపాతక నివారణార్థము, ప్రాయశ్చిత్తపూర్వకముగనిట్లు తుషాగ్ని బ్రవేశించి, మరణింప నుద్యుక్తుడైనట్లు పూర్వమే గ్రహించియున్నారము. శంకరుడటకు జేరునప్పటికే అతడు అగ్నిప్రవేశము గావించినట్లును, కొంతవరకు దహింపబడినను అతడు శంకరునితో

103. C.N.Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas
p 21.

104. జినవిజయము : సంస్కృత చంద్రిక, 9, పు.8.

గొంతతకవు ప్రసంగించి, ఆనందించి, మాహిష్మతీ నగరమున గల, తన శిష్యుడైన మండనమిత్రుని జూపించి, దేహత్యాగము జేసినట్లును జరిత్ర వివరించును. కాని సర్వసంసిద్ధుడైయున్న కుమారిలుని శంకరుడు దర్శించి, చర్చించి, ఆతని సంకల్పమును మార్చయత్నించి విఫలత నొంది యుండును కుమారిలుడు, సుధన్వాది అనేక బౌద్ధ ప్రభువుల సంస్కరించి, వైదిక కర్మగాములనుగ నొనర్చి, వారిద్వార దేశమున వైదికమత స్థాపనము గావించిన మహాపురుషులలో నగ్రగణ్యుడు. ఆతని కాలమున నతని కెదురు అనునదియే లేదని చెప్పనొప్పును. అతడు కామరూపమనబడు అస్సాము దేశమువాడనియు, తమిళదేశస్థుడనియు నందురుగాని, అతని ప్రత్యర్థుడైన 'జిన విజయ' కర్తలు, అతని ఆంధ్రుడనియే తెలుపుచున్నారు కాని అతని జీవితకాలమంతయు ఉత్తర దేశముననే గడచి, ఆచటనే అతని ప్రభావము ప్రసరించెనుగాని ఆంధ్రమున బ్రబలివట్లు గోచరింపదు. అది ఆంధ్రుల దురదృష్టము. అతడు క్రీ. పూ. 494 వ సంవత్సరమున, అనగా శంకరునకు పదునైదవ వర్షప్రాయమునందు మింగుటవై యుండెను. అతడే జీవించియుండి, శంకరునకు, అతనికి సంవాదము జరిగియున్నచో చరిత్ర మరియొకరూపము నొందియుండెడిది. ఆ ప్రశ్నాశక్తి జయించినను, ఓడినను నాటి తాత్త్విక ప్రపంచ స్వరూపము వేరువిధముగ నుండెడిది. అయినను, The story is not vouched for by any known history, and it has no significance to commend it.¹⁰⁵ ఈ శంకర, కుమారిల సమాగమ గాథ, చారిత్రక పాక్ష్యములు గలదిగా లేకుండుటచే, దాని నమ్మతించుటయందు ప్రాముఖ్యత లేదని సూర్యనారాయణశాస్త్రి అభిప్రాయము. ఈ కథనము నిష్కర్మ

¹⁰⁵ Prof.S.S. SuryanarayanaSastry : Sankaracharya, p17.

యోజనమని వచించి, for chronology does not favour it.¹⁰⁶ కాలక్రమము అనుగుణముగ లేదనియు దెలిపి, దానికి చారిత్రక ప్రామాణ్యము లేదని కృష్ణస్వామి అయ్యరు వ్రాసియున్నాడు. కుమారిలుడు శంకరునకు బ్రాచీనుడనియు వారిరువురి సమాగమము దుర్లభమని ఖాష్టాచార్యుల వాదము.¹⁰⁷

శంకర, మండన సంవాదము

అంత యతిసార్వభౌముడు, కుమారిలునితో జరిప్పింప నవకాశమును గోల్పోయినందులకు వగచి, కుమారిలుని ముఖ్య శిష్యుడును, బావమరదియునైన మండనమిత్రునితో వాదమునకై, మహిష్మతీ పురమునకు వెడలెను. ఈ నగరము మగధసామ్రాజ్యమునకు రాజధానిగ నుండెనని మాధవాదులు వచింప, నది హస్తినాపుర సమీపమున యని ఆనందగిరి వాకొనెను. రఘువంశము (6.43) యీ నగరము నర్మరాతీరమున గలదని తెలుపుచున్నది. అటులే మాఘకావ్యముగూడ (2 64) తెలుపుచున్నట్లు తెలాంగు తెలుపుచున్నాడు. ఎఱైనను మండనపండితుడు అచట రాజగురువగుటచే నత్యధిక భోగభాగ్యముల దులదూగుచు, ననేక శిష్య సంఘము

106 C.N.KrishnaswamiAiyar: The Three Great Acharyas
p 28

107. Pandit N. Bhashyacharya; The Age of Sankaracharya.
p 17,

మునకు గర్మకాండప్రబోధ గావించుటయేగాక, అతని గృహ ప్రాంగణమున ముందునుంపబడిన చిలుకలును, 'స్వ తః ప్రమాణం ప ర తః ప్రమాణం కీరాంగనా యత్ర గిరం గిరంతి' (8.6) వేదములు స్వతః పరతః ప్రమాణములే అనురీతి పఠించుచుండు సంపూర్ణ వైదిక కర్మభావ సమ్మర్థమైన వాతానరణమును అతడు అత్యంత శక్తియుక్తుడై గావించి యుండెను. ఇతడు కుమారిలుని శిష్యుడగుటయేగాక అతని బావమరది అనియు దెలియుచున్నది. మరియు 'మీమాంసానుక్రమణిక' 'విధివివేక' మొదలైన గ్రంథములగూడ రచించి, అప్పటికే ప్రఖ్యాతుడైయుండెను. ఇట్టి పత్యర్థితో శంకరుడు వాదించి, జయించి అద్వైత ప్రతిష్ఠ గావింప వలయును. శంకరు జీవితమున నీ సంఘటనయే అత్యంత ప్రధానమై, అతని జీవిత విధానమున నొక నూతనాధ్యాయమును బ్రారంభింప జేసినదని జెప్పనొప్పును మండనుని ఓటమితో, నాటి కర్మవాదులందరును దల యొగ్గుటయేగాక మగధాధీశ్వరునితోబాటు అనేక రాజవర్మలు శంకరునకు ఆధీనులై, శంకర సంకల్పమైన అద్వైతసిద్ధాంత స్థాపన కార్యమున విజయము జేకూర్చిరి. అందుచే నీ సంఘటనము మిగుల ప్రధానము.

కుమారిలు ఆ దే శ ము న మాహిష్మతీ నగరమున కేతెంచిన శంకరుడు మండనుని విద్యావైభవాదుల విషయము బూర్వమే వినియుండి అనందమున నతని నెదుర్కొనుటకు నేతెంచియుండుటచే నతని రాజభోగ్య వైభవాదుల గూడ గాంచి, ముగ్ధుడై అతనితో వాదించ నతని గృహమున కరిగెను. మండన మిశ్రుడితడు గాదనియు, నా మండన మిశ్రుడు 'బ్రహ్మసిద్ధి' అను అద్వైత గ్రంథమును రచించియుండె వనియు, నితడు శంకరునకు బూర్వుడనియు సూర్యనారాయణశాస్త్రి

అభిప్రాయము 108 మాధవుడు తన గ్రంథమున 'మండన పండిత' (8. 1, 4, 7, 38. 52. 13) 'మండన' (10.73) మొదలగు పదముల నుపయోగించుచు, 'మండన మిశ్ర' (10.74) అనికూడ ఉపయోగించియున్నాడు. పరాభూతుడై, అతడే సురేశ్వరుడై నట్లుగూడ (10.104) మాధవుని గ్రంథము. కాని అదైత గ్రంథకర్త అగు మండనుని మిశ్ర పదము కర్మమార్గగామి అయిన మండనునికి గాలాంతరముగ సంక్రమింపబడి యుండవచ్చునని సూర్యనారాయణశాస్త్రి నమ్మకము. అంతియగాక మండనమశ్రుడు వేరనియు శంకరుడు వాదించినది విశ్వరూపాచార్య నామధేయధనియు గురువంశ కావ్యరచయిత రామశాస్త్రి కథనము. (2.45) కుమారిలుడే 'శిష్యో మమాస్తి మగధేషు స విశ్వరూపా' అని వచించును. అతనికే ఉభయభారతి అని, సరస్వతీ స్వరూపమైన పత్ని గలదనియు గుమారిలుడు శంకరునకు దెల్పును. (2.45) ఆ విశ్వరూపుడే 'సురేశ్వరాచార్యసంజ్ఞాం' (2.51) సురేశ్వరాచార్య నామమును తురీయాశ్రమమున గైకొనినట్లును గురువంశ కావ్యము తెలుపుచున్నది. పూర్వోక్తచందము, శంకర కాలాంతరము అనేక శతాబ్దములు గతించిన విమ్మట, నాడు దేశములగల గాథల ననుసరించి యీ చరిత్రము అల్లబడి యుండుటచే, నిట్టి దోషములు సహజముగనే పొడముచుండును. మండనుడే విశ్వరూపుడై, ద్వితీయ నామమును గలిగియుండవచ్చును. కాని మిశ్ర పదము పూర్వాచార్యునినుండి కాలాంతరమున నితనికి అన్వయింపబడి యుండనగును. అందుచే మిశ్రపదములేని మండన పండితుడే విశ్వరూపాచార్యుడు. అతడే శంకరునితో మాహిష్మతీ నగరమున సిద్ధాంతవర్చ గావించి పరాభూతుడై

సురేశ్వరుడై యుండుననుట సమ్మతమగును. విశ్వరూపుడే సురేశ్వరుడను విషయము మరల స్థలాంతమున గాంచెదముగాక

మాధవీయము ననుసరించిచూచినచో, నట్లు స్వగృహమునకేతెంచిన యతీశ్వరుడైన శంకరుని మండనపండితుడు సగౌరవముగ నాహ్వానింపడు. నాడు తనయింట బిత్తుకార్యమగుటచే, తన్నిమగ్నుడైయుండు మండనునెదుట శంకర 'సంయమింద్రుడు గోచరింప, వైదిక కర్మవిశ్వాసముగల మండనుడు కర్మత్యాగియైన శంకరు జూచి, ఉగ్రుడై అగౌరవించెను. అచ్చట వారిరువురికి జరిగిన సంభాషణము ఔచిత్యము నుండి తొలగి పండితచర్చ యనిపించుకొనకుండుట చింతనీయము. వారిరువులట్లు కలహపడుచుండ, నటనున్న బ్రాహ్మణులు వారి సమాధానపరచిరి. అంత శంకరుడు కర్మ, బ్రహ్మవాదమునకు మండనుని ఆహ్వానింప నందులకు నశకును సమ్మతించెను.

కాని యిరువురు వాదులాడుకొనువేళ వారి జయాపజయముల దీర్ఘానింప, సమర్థులగు మధ్యవర్తి యొకరుండవలెను. అందులకు నిరువురును సంప్రతించుకొని, మండనుని సతీర్థమగు ఉభయభారతినే అధ్యక్షస్థానమునకు నాహ్వానించిరి. ఆ దేశాధిపతియే మధ్యవర్తి స్థానమున నుండి యుండునని కృష్ణస్వామి అయ్యరు భావించును గాని, ఆ స్థానము నలంకరింప సర్వశాస్త్ర విద్యాపారంగతులకే సాధ్యము గాని దేశాధిపతులకు అసాధ్యము. అందుచే నెల్లవిధముల నర్హతగల నా సరస్వతీరూపిణి యగు ఉభయభారతినే వారిరువురు ఎంచుకొని యుందురు. మరల, నిచట ఒక ఒక విచిత్రము. భర్తృవిద్యావైభవమును భార్య పరీక్షించుట : అటులే ఒక సన్నాసియొక్క ప్రజ్ఞాకోశమును ఒక స్త్రీ పరీక్షించుట : ఇది ఒక

అపూర్వ సంఘటనము. శాస్త్రాధ్యయన బాహ్యులని నేడు అనబడు స్త్రీలోక మునకే యీ ఘట్టము కనువిప్పు. భర్తృ పరాజయసంతరము తాగూడ నోడి, శంకరు అహోనముపై దాగూడ సన్న్యసించి, శృంగేరి జేరి. అనా ధారణ విద్యాపాటవముతోనహ సాధనానుభవాదుల నార్జించి, పరిసరముల బుసిత మొనర్చి, నెల్లరచే ముఖ్యముగా శంకరునిచేగూడ బూజింపబడుట గమనార్హము. ముఖ్యముగ ఆమెతో బూర్వపరిచయము లేక, నామె ప్రజ్ఞా విభూతుల దెలియని శంకరుడు ఆమెయొక్క అధ్యక్షతనెట్లు సమ్మతించెను ? మీదుమిక్కిలి ఆమె తనకు ప్రత్యర్థియైన మండన పండితుని భార్యగదా ! కాని కుమారియని నుండియు, మరి యితరులనుండియు శంకరుడు ఇతఃపూర్వమే యీ పండిత దంపతుల స్రవస్తి వినియుండును. ఆమెయొక్క నిష్పాక్షిక స్వభావము, సుగుణ సంపదల నాకర్షించి, విశ్వసించి యుండుటచేతనే శంకరుడు అంగీకరించెనని దోచును.

అంత, నామె మధ్యవర్తిత్వమున శంకర, మండన సంవాదము సాగెను. ఆమెకు గృహకృత్యములకు, మధ్యవర్తిత్వమునకును కాల వ్యవధి చాలక, అనగా వారి వాద, ప్రతివాద సమయముల సంపూర్తిగ నట గూర్చుండజాలక, వారిరువురి కంతముల రెండు పుష్పమాలల వైచి, ఓడినవారి హారము వాడునని చెప్పి తన గృహకార్యనిర్వహణమున నుండి దిడట. కాని అది అసమీచితమే. మధ్యవర్తి సాక్షాత్తుగ నక్కడనేయుండి, వారి వివాదపరిభాసను, బూర్వపక్ష సమాధానముల నారయుచు, నవసరము ననుసరించి సవరించుచుండు కర్తవ్యముగూడ అధ్యక్షినికి ముఖ్యము. ఆమె ఆ విధముగనే తన బాధ్యతను నిర్వర్తించియుండును. కాని ఆమెయు, గర్భ మార్గావలంబినియై అదర్శ గృహస్థుడైన మండనపండితుని సహధర్మ

చారిణి యగుటచే నామెయు గార్హస్థ్య ధర్మముల నాదర్శ ప్రాయముగ నిర్వర్తింపవలయుగదా యను తలంపున, నామె వాదకాలమున నట లేనటుల, పరిత్రకారులు ఉత్తర కాలమున జిత్రించిరి. అచట నా ఆభౌతిక శక్తిని గల్పించి, మాలం జిత్రింప నవసరము కానరాదు. అంతియగాక ఖర్తృ పరాజయమునంతరము ఆమె దూర్వాస శాపగ్రస్త యగు సరస్వతి యగుటచే దన విజత్వమును స్మరించి, వెంటనే దివికరుగ సంసిద్ధముకాగ, శంకరుడామెను బ్రార్థించి, తమతో శృంగేరికి గొంపోయి, అట ఆమె కొక ఆలయమును నిర్మించినట్లు నుండుటచే, పుష్పమాలాపద్ధతివలన నామె విద్యాతిశయము బహిర్గతము కాకుండెడిది. అందుచే నా విదుషీమణి, యథావిధిగా వారి సంవాదకాలమున నుచితాననోపవిష్టయై, సంవాదమును శాస్త్రీయముగ నిర్వర్తించి యుండుననియు, నందుచేతనే శంకరునకు ఆరాధ్యదేవతగ రూపొందియుండుననియు దీర్ఘానము.

బ్రహ్మకర్మ లుభయములు చర్చించుకొనుచు, జిజ్ఞాసువులకానందము గలుగవరుసగా నేడు దినములు వాద, ప్రతివాదముల సాగించిరి అందు బూర్వోక్త మీమాంసాశాస్త్రములేగాక వ్యాకరణ న్యాయాదులును బ్రతి ధ్వనించెను. అఖండ విద్వాంసులు ఒకచో జేరి ప్రసంగించుకొను కాలము వనే సర్వశాస్త్రములు సృత్యముగావించుగదా యిక, జగత్ప్రసిద్ధ ప్రజ్ఞానిధు లిరువురు ప్రత్యర్థి పరాజయాపేక్షతో గావించు ప్రసంగములలో వేద వేదాంగములా, వ్యాకరణ న్యాయములా, పురాణేతిహాసములా, భలోక్తులా, పరిహాసములా ఒకచేల సర్వవిధ ప్రసంగములందు దాండవించి యుండు ననుటకు సందియములేదు. అంత నేడవనాటికి మండనుడు శంకరు విద్యా పాటవమునకు, వాద ప్రౌఢిమమునకు, బూర్వపక్ష సిద్ధాంతముల తాడన

ములకు, ఉక్కిరి బిక్కిరి అయినవాడై ఓటమికి సమ్మతించెను. అంతటితో అద్వైతవాద జయభేరి ప్రథమతః శంకరుకాలమున నా మాహిష్మతి నగరమున దేశమెల్లెడల బ్రతిధ్వనింప ఆకాశము పిక్కటిల్ల మ్రోగెను.

7cc NO. 27241

— 8 - US

ANU

ఉభయభారతి - 5

20-000

అంత నుభయభారతి యొచ్చింది, వాదన రంగమునకు బూర్వము ప్రతిజ్ఞానుసారము మందనుడు శంకరశిష్యుడై తురీయాశ్రమమును స్వీకరింపవలయునుగాన, నిక దనకు లోకమున కర్తవ్యము అభావముగాన నటనుండి వెడలిపో దీర్మానించుకొనెను. కాని శివంకరుడైన శంకరుడామెమీద గల గౌరవాతిశయముల స్మరించి, ఆమెను వారించి, తన శిష్యగణములతో సహా తన వెంటనుండ సమ్మతింపజేసి, శృంగేరి మఠ స్థాపనానంతరమామె నటనుంచెను అట నామెయు, నధిక తపోగరిమచే నెల్లర భక్తిప్రవత్తుల కాకరమై, అచిరకాలమున సర్వజిజ్ఞాసువుల కారాధ్యమై, మహాసమాధ్య నంతరము ప్రత్యేకాలయమున బూజింపబడు అర్హతను సంపాదించినదని తెలియుచున్నది.

ఈ యుదంతమునకు భిన్నముగ చరిత్రకారులు గాథను ఒకించుక బెంచి, శంకరునకు ఔన్నత్యమును జేకూర్చి యత్నించినట్లు కానుపించును. భర్తృ పరాభూతత్వమును దీర్మానించిన అధ్యక్షురాలగు ఉభయభారతి ఆ అధ్యక్షస్థానమును వీడి, పూర్వముండిన నిష్పాక్షికత్వమును

ఎదలి, భర్తృ పక్షము వహించి, అంతవరకు మండనుని అర్ధస్వరూపమునే శంకరు డోడించినట్లును, మండనుని అర్ధాంగినిగూడ జయించినగాని అతని జయశ్రీ సమగ్రము గాదనియు బ్రకటించెను. అందులకు మండనుడుగూడ బలపరచెను కాన శంకరుడుగూడ నియ్యకొనెను. అట్లుగాక ఆమెతోగూడ వాదించి జయింప, శంకరుడే ఆమెను వాదమున కాహ్వానించెనని కొందరు వాకొనిరి. అదియునుగాక ఆమె సరస్వతీ స్వరూపమగుటచే శాపవిమోచనమున మరల బ్రహ్మలోకమున కరుగ సంకల్పింప, శంకిరుడామెను మంత్రబద్ధము గావించి, నామె వెనుదిరిగి, మండన పక్షము వహించి, శంకరునితో వాదించి బూసెనని కొందరి రచనము. ఎట్లై నను శంకరునితో నామె వాదమునకు నుద్యుక్తురాలయ్యెను. అట్లు ప్రారంభింపబడిన శంకు భారతుల సంవాదము, పూర్వ వాగ్వివాదములకు మించినదై, దిక్కులు మారుమ్రోగ ఊర్ధ్వలోకముల దేవతాగణమే శ్రోతలై ఆనందించుచున్నట్లు ఎడతెగని విధానమున పదునెడు దినములు సాగెను. అధ్యాత్మిక విద్యా స్వరూపుడై చిద్రూపుడైన అపర శంకిరునకును, సర్వవిద్యాపాదపమైన అపర శారిదకును జరుగుచున్న ఆ సంవాదము నాలకింప సహస్రకర్ణములైన జాలునా ? దేవతలైన, వారి భావప్రవాహముల గ్రహించి అన సరింపగలరా ? ఓవరకు నపర సరస్వతి, అపర శివుని వాదాఘాతములకు భరింపజాలక నోటము కంగీకరించి పూర్వోక్త చందము శంకిరారుల ననుసరించి శృంగేరికి జేరెను అని గురువంశకావ్యము తెలుపుచున్నది.

అమరుకకాయ ప్రవేశము

కాని యీ గాథ యింక గొంచెము బెంపుజేయబడినది. ఓటమికి జేరువయగుచున్న ఆ భారతి సామాన్యవాదవిధానమును ద్యజించి, పెద్ద ద్రోవ ద్రోక్కి, అస్థితి బ్రహ్మచారియై, శైశవనముననే యత్యాశ్రమ స్వీకారము గావించి, ప్రపంచము నేమాత్రమెరుంగని ఆ చాలసన్న్యాసిని బొచితినిగూడ బాటింపక గామశాస్త్ర రహస్యముల బ్రశ్నించెను అందులకు జకితుడై శంకరుడు, తద్విద్యాప్రవేశము తనకు బూరి గా నభాషమగుటచే జేయునదిలేక, నొకమానము గడుపునర్దించి, మాహిష్మతినివదలి కామశాస్త్ర గ్రహణాన్వేషణమున బయలుదేరెను.

మరల ఓటనొక అనందర్పము గోచరము. మండన శంకరులు కర్మ, బ్రహ్మముల బ్రాధాన్యవిషయమై వాదులాడుకొనుచు భారతిని మధ్య వర్తిగ నుంచుకొనిరి. అందు శంకరుడు సర్వజ్ఞుడనని చెప్పుకొని, ఏ విషయముననైన దననోడింప మండనుని సవాలుజేసియుండ దు అందుచే నింతవరకు జరిగిన వాద విషయమునకు విరుద్ధముగ నెవరోగాక, నింత వరకు మధ్యవర్తిగ బ్రవర్తించియున్న భారతీయే నియమములను బాటింపక ననభ్యముగ గామశాస్త్రవిషయ ప్రశ్నముగావించుట విపరీతముగనున్నది. అందును ఆమె పూర్వ కర్మ కాండను భర్తతోనహ తుచ తప్పకుండ అనుసరించుచున్న పతివ్రతాశిరోమణియైయుండి, తన ధర్మపాలనమును ద్యజించి, అనందర్పముగ భర్తయెదుటనే పరపురుషునితో, నందును ఒక సన్న్యాసితో నిట్లు కామశాస్త్ర ప్రసంగము జేయుట మిగుల ఆశ్చర్య కరము. అంతియగాక ఆమె సరస్వతియు గూడ । ఇంత వైపరీత్యము యీ

సందర్భమున గోచరించును. ఇటుల అసందర్భముగు ప్రశ్నముల గావించిన భౌతికపై, మరల శంకరునకు అపార గౌరవమెట్లుదప్పింది శ్రుంగేరికాహ్వానించెనో ।

మండన, భారతులచెంత కాలవ్యవధిగోరిన శంకరుడు, కామశాస్త్రాధ్యయనమునకుచి- మగు అవకాశమునకై అన్వేషించుచు జనుచుండ, నొకచో నర్మదానదీతీరమున నొక కళేబరము జుట్టు గొందరేడ్చుచు, నా శవసంస్కారమును గావింప వేచియుండుట శంకరుడు గాంచి, వెంటనే యొక అపూర్వయోచన భావపీడి దోష, బ్రక్కనున్న శిష్యుల సంబోధించి, తా నాశరీరమును బ్రవేశించి, తనకు గొరివబడిన విద్యను నేర్చి యేతెంచె దననియు, సంతదనుక దన స్థూలశరీరమును ఒక వృక్షకోటరమున సంరక్షించుచుండుదని ఆజ్ఞాపించి, తన అద్భుత యోగశక్తిచే నా మృతకళేబరమున బ్రవేశించెను. యథార్థమైన శంకరు దేహము చైతన్యముదప్పి భూమికొంగగ శిష్యులు పదిలపరచిరి వెంటనే ఆ మృతశరీరము చైతన్యవంతమై నిద్రనుండి మేల్కొనినరీతి లేచుటయు, నా బంధుమిత్రాదుల మందానందమున నా మృత్యుంజయుని వెంటగొని, వారి ని- నగరమునకు గొంపోయిరి. అతడు అమరుకుడును ఒక రాజు. అమరక ప్రభు శరీరమునగల శంకరుడు, రాజభవనమున బూర్వరాజువలెనే నా అంతఃపుర స్త్రీలతో వ్యవహరించుచు, దనకు పూర్వశరీరమున లోపించిన శాస్త్రరహస్యముల గ్రహించుకొనుచునుండెను. అచట వత్సాయన కామసూత్రమును గూడ అధ్యయనముగావించి, అమరుక శతకమను నొక కామకలాతత్త్వమును విరచించి, శంకరుడా నిర్మదాతీర అమృతపురమున (అనందగిరి) జిజ్ఞాసువై యుండ, నా అంతఃపురాంగనలు పూర్వ రాజతత్త్వమునకును

యీతనికిని గల తారతమ్యముల గ్రహించి పూర్వ అమరుక మృత కశేబరమున నొక మహాత్ముడు బ్రవేశించెనని విశ్వసించి, ఆ ప్రాంతముల గుప్తముగనున్న కశేబరముల దహింప సేవకుల బనిచిరి. అట్లు గావించినచో నా మహాత్ముడు అమరుక శరీరమును బలిత్యజింపక నందేయుండుననియు, గాన అమరుకుని దాము బొందియున్నట్లు గునని వారి ఆభిప్రాయము. కాని అంతవరకు బరిసరములలో మునిగి పూర్వస్థితిని మరచియున్న శంకరుడు రాజీబృందము తనకు దెలియకుండునట్లు దేహదహన కార్యమునకు ఆజ్ఞల నొసంగియున్నను, చతురుడైన శంకరుడు ప్రమాదమును గ్రహించి అమరుక శరీరమును వీడి, తన పూర్వ శరీరముగల స్థలమునకు విహంగ మార్గమున నేతెంచెను. కాని యీల పల కాలమధిగమించుటయు, గురు వింకను రాకుండుటయు గాంచి అంతవరకు నిరీక్షించియున్న శిష్య బృందము గుర్వన్వేషణమున వెడలియుండుటచే, నెట్టకేలకు రాజసేన కోటరమున యీ శరీరమును గాంచి, దహించుటకు బ్రారంభించిరి. శంకరుడరుదెంచువేళకు శరీరము కొంచెము కాలుటగాంచి, శంకరుడాతు రతతో నందు బ్రవేశించి, నృశింహస్తోత్రాదుల గావింప, నా శక్తిచే నగ్ని జ్వాలలు అంతరించెను. ఇంతలో శిష్యులనుజేర, శంకరుడు శిష్యునమేతుడై మరల మాహిష్మతీనగరమునకు ఉభయభారతిలో జర్చితై వెడలిపోయెను.

ఈ గాథను యింక గొంచెము చరిత్రకారులు బెంచిరి. శంకరుడా యంగనామణుల సాంగత్యమున, రాజభోగలాలనత్వమున, దన ఆగమన కారణమునుగూడ విస్మరించి అమృత నగరముననే యుండెను సంకల్పించిన మానము గడిచిపోవుటగాంచి, శిష్యులు ఆతురతజెంది విచారించుట గాంచి, బుద్ధి కుశలుడైన పద్మపాదుడు కొందరితో గుర్వన్వేషణమున కై

వెడలెను. అనేక రాష్ట్రముల వారు గ్రుమ్మరినట్లు మాధవుడు రచించెను గాని, ఆనందగిరి అమరుకస్తానము నిర్మదాతీరముననే అనియు, బద్ధ పాదాదులు వెంటనే నా అమృతనగరమున కరిగిరనియు దెలిపెను. అట్లు అమరుకుని శరీరమున మహాత్ముడెవరో ప్రవేశించెనను జనవాక్యమును విని, శంకరుడచ్చటనే యున్నటుల గ్రహించి, అమరుక రాజు సందర్శనమును గోరి దర్శించి, వేదాంతజ్ఞున ప్రబోధక శ్లోకముల నసాధారణలీల గానమొనరింప, నా అమరుక శరీరస్థుడైన శంకరుడు పూర్వ స్మృతి గలిగి గాయకుల బనిచి, వెంటనే పరికియ దేహమును ద్యజించి, నిజశరీరమునకై యన్వేషించి, ప్రవేశించినట్లు గ్రంథకారులు రచించిరి.

ఈ చిత్రణము చాల శోచనీయము. రచయితలు శంకరునకొన్నిత్యమును గడించిబెట్ట యోదించిరేగాని, దానిమూలమున నా యతీశ్వరుని కీర్తికొక ప్రబలాఘాతమును గల్పించిరిని తెలుసుకొనలేకపోయిరని తోచును.

Quite apart from the miraculous elements in this story it offends us by the introduction of an unnecessary debate with the unforeseen consequence of Sankara's having to undergo experiences which he had deliberately renounced, this offends the moral susceptibility of many.¹⁰⁹

ఈ కల్పనమునగల సిద్ధుల విషయమటులుండ, హృదయపూర్వకముగ బిర్యజింపబడిన విషయసుఖముల శంకరుచే ననుభవంపజేయు పరిస్థితుల గల్పించినట్లయినా అనవసర వివాద ప్రవేశము, మనకు మనోఙ్గభము కలుగజేయును. ఈ సంఘటనము అనేకుల నైతిక విశ్వాసముల భంగ

109. Prof.S.S. SuryanarayanaSastry : Sankaracharya, p20.

వరచును అని సూర్యనారాయణశాస్త్రి వచించుచు. సామాన్య ప్రజానీకము యొక్క ప్రశంసలకై యీ చిత్రణము జేయబడినచో, was Bharati the incarnation of Saraswathi, also to be included among these? ¹⁰⁹. సరస్వతీ అవతారమైన భారతినిగూడనందు జేర్చవలయునా అని అతడు ప్రశ్నించెను. అట్లుగొందరి తత్త్వముల సంతృప్తి పరువ నది కల్పింపబడినచో, What of the rest who are offended at the incapacity; or else of the lapse, of their idol? ¹⁰⁹ తమ ఆదర్శమూర్తి అయిన శంకరుని అసమర్థతయో, లేక లోపమో అగు దీనిగంచిన, నితరుల జితృవృత్తుల గతి ఏమి కావలయుననియు సతడు బాధజెందెను. The whole story of the transference of Sankara's soul into Amaruka's body has to be rejected as being undemonstrable, the more because the motive assigned for this adventure is after all very silly and inconsistent with the learning and subsequent conduct of Bharati ¹¹⁰ అమరుక శరీరమునకు శంకరుని పరకాయప్రవేశ కథనము అసాధ్యమగుటచే త్యాజ్యము. మీదుమిక్కిలి భారతికిగల విద్యకును, తర్వాత ఆమెయొక్క ప్రవర్తనమునకు అది అసందర్భముగనుండి, దానికై వచింపబడిన యుద్దేశ్యములు మిగుల నవివేకముగ నుండుటచే వర్జనీయుమని కృష్ణస్వామి అయ్యరు వక్కాణించెను. అట్టి సిద్ధులు యోగశాస్త్రమురీతి

¹⁰⁹. Prof. S. S. Suryanarayana Sastry : Sankaracharya, p 20,

110. C.N.Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas p 37.

సుసాధ్యములేయగును గాని యీ సందర్భమున నయుక్తికమును అన దర్పమునని అభిప్రాయము.

గురువంశకావ్యమున బై గాథ చాల మార్పులతో వర్ణింపబడినది. కుమారిలు దర్శించిన శంకరునకు నా వండిత వరేణ్యుడు, మగధదేశమున గల తన శిష్యువర్యుడైన విశ్వరూపాచార్య ఉభయభారతుఃగూర్చి 'శిష్యో మమాస్తి మగధేషు స విశ్వరూపా భూమౌ ప్రసిద్ధసుగుణోఽఖిల శాస్త్రవేత్తా । తస్మాంగనా వసతి చోభయభారతీతి ప్రాధాకళాసు సకలాసు సరస్వతీ ప్రాక్ ॥' (2.45) భూమండలమున బ్రసిద్ధుడై, సుగుణవంతుడై సకలశాస్త్రవేత్తయగు విశ్వరూపుడు నా శిష్యుడు మగధలో గలడు. సకల కళలలో బ్రోథయై, పూర్వము సరస్వతీయైన ఉభయభారతి అని అతని పత్నియు గలదు అని వచించి, ఆ యువతీలామమును జయించినచో విశ్వరూపుడు నీ భాష్యములకు వార్తికాదుల రచించునని ఆదేశించెను. అంత శంకరుడు శిష్యునమేతుడై అరుదెంచుచుండ, విద్వాంసుడై నమండన మిశ్రుడు శంకరు జూచి ఆతిథ్యమొసంగి, బోధింప బ్రార్థింప శంకరుడాతని నోదార్చి, అశీర్వదించి బోధించి మగధదేశమునకు జేరెను. అట విశవ రూపుని గృహమునకు జేరగ నాదంతువలీ యతిరాజును సత్కరించి ఆతిథి మిడి భిక్షవందనాదులగూడ గావించిరి. అంత శంకరు సంకల్పము నెరింగి విశ్వరూపుడు శాస్త్రచర్చకు శంకరునితో దలపడి, సరస్వతత్రైవతారమైన ఉభయభారతీచే సాక్షిగనుంచి (2.53) నవ్వదినములు చర్చసాగించి యోదుటయు, అంత భారతి, శంకర, విశ్వరూపుల నా దినము భిక్షవంద నమున కాహ్వానించి విశ్వరూపుడు శంకరు శిష్యుడై యత్యాశ్రమ గ్రహణ మునకీయ్యకొనిన అనంతరమున దూర్వాన శాప విముక్తి నొంది 'అంతర్ధ'.

(2.54) అంతర్నితమయ్యెను. విశ్వరూపుడు శంకరు ననుసరించి సన్న్యసించి, సురేశ్వరాచార్య పట్టమునొంది కాలాంతరమున శృంగేరిపీఠము నలంకరించెను.

కాని యీ గ్రంథము అమరుక గాథను భారతీ సందర్భమున నన్వయింపక, కాశ్మీరమున సర్వజ్ఞపీఠమును అధిష్ఠింప దక్షిణద్వారమును శంకరుడు జేరగా నాకాశవాణి అతని సంబోధించి, సర్వశాస్త్ర ప్రవీణుగ నతని బ్రశంసించి, వాత్సాయన శాస్త్రమున ప్రశ్నింప, (3. 27) శంకరుడు వ్యవధిగోరి అమరుక కాయప్రవేశము గావించి, (3. 8) అర్హమైన అనుభూతుల సంపాదించి, ఆ శరీర త్యాగమున నిజ శరీరమునజొచ్చి ఆ వాణిని సమాధానముల దృష్టిపరచి, సామాన్య పాండిత్యమునకు దుర్లభమైన ఆ సర్వజ్ఞపీఠమును శంకరుడధిష్ఠించి అంకరించినట్లు గురువంశకావ్య రచనము. ఇచటనైన సర్వజ్ఞత్వమున గామకళాశాస్త్రము అంతర్గతమా అను సంశయము దోచును. అదియు నితరులుగాక నిటగూడ వాణియే శంకరు బ్రశ్నించుట అసందర్భము. కాన యీ అమరుక కాయ ప్రవేశన గాథయే కల్పితమనునమ్మకము దోచును.

పూర్వోక్త చందము శంకరుడు అమరుక శరీరమును బాసి, స్వశరీరగతుడై, శిష్యసమేతముగ భారతీ మండనుల జెంతఁబరచెను. భారతీయు, శంకరు సమాధానముల గాంచి సంతోషించి, తన యోబమినిగూడ ప్రకటించెను. అవును, వీరిరువురి సంవాదకాలమున వేలొక అధ్యక్షులున్నట్లు గ్రంథములు వాకొనలేదు గదా! అట్లు, శంకరుడు విద్వాంసుడుగ అనగ గేవలము వైదికవిద్యా పారంగతుడుగ

జెల్వొందుటయేగాక, భారతీ సంవాదమూలముగ సర్వజ్ఞుడని బేర్వడసెను
ఆతనికాఘనతను ప్రసాదించుటకే సరస్వతి భారతీరూపమున పి గాఢను
నడిపెనని గొందరు తలంచెదరు. అది సమంజసము కానేరదని పూర్వమే
చూచియుంటిమి.

పరాభూతుడైన మండనునకు, శంకర భగవత్పాదుడు ఆత్మబోధ
గావించి, తత్వమసీత్యాది మహావాక్యముల నుపదేశించి తురీయాశ్రమము
నొసంగి, క్రీ. పూ. 491 వ సంవత్సరమున సురేశ్వరాచార్యుడను నాచుము
నొసంగెను. ఇంతటితో ఉత్తర భారతమున శంకరునకు ఎదురులేని
బాటయై, ఎందఱినినను పండిత పామరులేగాక, రాజాధిరాజులే రాజులొంభన
ముల స్వాగతమొసంగి, నద్గరోత్తంసురిగ స్వీకరించుచు నంతవరకు ఆ
యా దేశములగల సర్వేశ్వర మతముల నిరాకరించుచు, శంకర ప్రోక్త
వైదిక అద్వైతసిద్ధాంతము నవలంబింప దొడంగిరి. అప్పటికి శంకరునకు
అప్రతిహతమగు కీర్తిచంద్రికలు అవరించెను అప్పుడు భారతీయు,
శంకరు గోర్కిపై నతని ననుసరించుచు, నన్నాసినివోలె కాలము పూర్ణ
వైరాగ్యమున గడుపుచు, శృంగేరి మతస్థాపనపర్యంతము శంకరునితో
బిర్యటించుచు, అంత తీవ్రతర సాధనాపటిమచే ననుభూతుల నార్జించి,
సర్వారాధ్యయై యొప్పి. కాలాంతరమున శృంగేరిలో నొక ఆలయమున
బూజింపబడుచుండెనని చరిత్ర తెలుపుచున్నది.

దేశపర్యటనము

అంత, శంకర యతిసార్వభౌముడు శిష్యగణములు వెంటరా, నతి జేగీయమానముగ దేశము నలుదిక్కుల అద్వైతమత స్థాపనార్థము బర్యటింప బ్రారంభించెను. సర్వ రాష్ట్రముల దేశపాలకులు, శంకరుని మిగుల గౌరవమున నాహ్వానించుచు అద్వైత ప్రచారమునకుపయుక్తమగుచుండిరి మాహిష్మతినుండి శంకరుడు మహారాష్ట్రముద్వార దక్షిణదేశమునకు బయనమయ్యెను మహారాష్ట్రమున మల్లరులనియు, గాపాలికులనియు, భైరవారాధకులగు తాంత్రికులు పెక్కురుగలరు వారి మతసిద్ధాంతమును, అనుష్ఠానవిధానమును ఖండించును, తదనుచరుల మార్చి, శిష్యులుగ అనుగ్రహించుచు శంకరుడు దిగ్విజయయాత్ర గావించుచుండెను. శంకర వాద విధానములో నొక సామరస్యము ఇమిడియుండినట్లు ఆనందగిరి వచించెను ఒక స్థానమునకు జేరగానే శంకరుడా దేశమునగల పండిత సమావేశమునకు ఆహ్వానించి, వారి మతవాదమును, తత్సాధనా పద్ధతిని శ్రద్ధగా నాకర్ణించును. అంత సాకల్యముగ నా మతవాదమును జర్పించి, ప్రథమతః తన కంగీకార విషయముల ప్రకటించి, అంత తన కంగీకృతముగాని విషయముల జర్పించి, తన సిద్ధాంతముల సమర్థించి పరములందుగల దోషముల జూపుటచే బ్రత్యర్థులు సులభముగా నతని భావములకు లొంగి, అనుచరులగుట ముఖ్యవిశేషము. అట్లు ప్రయాణించుచుండగా మహారాష్ట్రమున నొకచో నొక కాపాలికుడు శంకరుని వేరు విధముగా దుదముట్టింప నమకటెను. Man's unhappiness comes of his greatness. తన ప్రతిష్ఠలనే మానవునకు దుఃఖము వాటిల్లును అని Carlyle కార్లైల్ అను సామెత రూఢివాక్యము గదా. శంకరుకీర్తి

ప్రతిష్ఠలెందరికి అసూయా కారణములయి యుండెనో ! ఈ కాపాలికుడు తెగించుటచే నతనిపేరు బహిర్గతమయ్యెనుగాని యింతెందరుండిరో! నాడేల ? నేటికిని శంకరుని దూషించువారెందరులేరు ? అటులే యీ కాపాలికుడు ఎవరును ని కాలముననో, అందరు నిద్రించు కాలముననో శంకరుడుండు ప్రదేశమునకరిగి శంకరు శిరమును చేదింపయత్నించెను. కాని అతనికిమించిన శక్తిగల పద్మపాదుడదిగాంచి, వెంట నాతని చేత నున్న కరవాలమును దా లాగికొని అతని ఖండించెను. ఈ గాథను వేరు రీతిగా వాకొందురు. ఆ కాపాలికుడు, విద్యావంతుని రక్తసిక్తమైన శిరమును గాళి కర్పించినచో తనకు శ్రేయస్సు గలుగునని నమ్మి, ప్రత్యేకముగ శంకరు దర్శించి విన్నవించి, శిరము ఖండింపబడినను ఆత్మ అచ్చేద్యముగదా అని శంకరునికే బోధించి, శంకరు శిరమునర్థించెను. అందులకు అద్వైతి అయిన శంకరుడు సమ్మతించి తా ధ్యానమునందుండు కాలమున, శిష్యాదులులేని సమయమును జూచి రమ్మని కాపాలికు నాహ్వానించెను. అతడారీతి నేతెంచినను, దురదృష్టవశాతని ఆవరించి, పద్మపాదుని లేపి, సంహరింపబోయిన కాపాలికుడే సంహరింపబడునట్లు గావించెను. ఈ సంఘటనము శ్రీశైలమున జరిగెనని కొందరి భావము.

శిష్యగణము

అటునుండి గోకర్ణక్షేత్రమును దర్శించి, శ్రీవశి అను ప్రదేశము నకు శంకరుడేతెంచెను. అచట కేవల మూడునివలె జూపడు ఒక శిష్యుడు శంకరు జేరెను. అచ్చటకాక శంకరుడు ప్రజ్ఞాశక్తిక్షేత్రమున నుండు కాలమున బ్రభాకరుడను నొక ద్విజుడు, శంకరువద్దకు దన మూఢపుత్రుని గొని వచ్చెను అని కొందరి రచనము. ఆ బాలుని గాంచి, శంకరుడు అతని గ్రహించి, కొన్ని ప్రశ్నముల నడుగ వెంటనే వా మూఢబాలుడు పృథ్వీధరుడనువాడు, తన నిజతత్త్వమును దెలుపుచు నద్వైత ప్రసంగము గావించెను. అందరు ఆశ్చర్య చకితులైరి. అట నా బాలుడు శంకరు శిష్యునిగానే యుండిపోయెను. అప్పుడు అతడు వాకొనిన వాక్యములే శ్లోక రూపమున 'హస్తామలకం' అనబడి శంకరునిచేత వ్యాఖ్యను బొందినవని ప్రతీతి. అతని బ్రథమమున ఉదంకుడనియు నందురు. కాని శంకరు నాశ్రయించి సన్న్యశించి హస్తామలకాచార్యుడని యొ గ పట్టము బొందెను. ఈతని తండ్రి ప్రభాకరుడే, ప్రఖ్యాత మీమాంసాచార్యుడైన ప్రభాకరమీశ్ర అని వాకొనబడినది కాని కాలభేదము గోచరించుటచే నది సముచితము గానేరదు.

అటులే, శంకరుడు కాశీక్షేత్రమున నుండు కాలమున మణికర్ణికా ఘట్టమున విడిదిజేసి యుండ, నా క్షేత్రవాసియగు విశ్వనాథాధ్వరి పుత్రుడైన కలానాథుడను బ్రాహ్మణుడు శంకరు దర్శించి మనోహరముగ తోటకవృత్తముల గానముజేసి, గురుశుశ్రూష గావించుటచే సంతసించి,

అనుగ్రహించి, శంకరుడు అతనికి సన్న్యాసమునొసంగి తోటకాచార్యుడనియు నామపట్టము నొసంగెను అతనికి పూర్వాశ్రమమున ఆనందగిరి అనియు, గిరి అనియు నామములు గలవు ఈ గిరినామక శిష్యుడు శంకరు జేరిన పిమ్మట బ్రతికిన భాష్యపాఠమునకు అశ్రద్ధగ నాలస్యముగ నరు దెంచుచుండినను కరుణాశువు అయిన శంకరుడు ఆ శిష్యుడు వచ్చువరకు వేచియుండి భాష్యవివరణము గావించుచుండుట నితర శిష్యులకు బాధా కరముగనుండి, ఆ మందబుద్ధికై వేచియు డుట వ్యర్థమని వాదించిరి. అందులకు శంకరుడు మనసా చింతించి, అతని కృపాదృష్టుల నాశీర్వ దించుటచే, వెంటనే సతదు పూర్వపాఠ విషయముల జక్కని తోటక వృత్తముల గానము జేయనందరు విస్మయానందపులకితులైరి. నాటనుండి అతడు తోటకాచార్యుడనబడెననియు బ్రతీతి. పై విధానమున బద్మపాద, సురేశ్వర, హస్తామలక, తోటకాచార్యులనెడు నల్వరు ముఖ్య శిష్యులు శంకరునకేర్పడిరి. వీరే కాలాంతరమున శంకరస్థాపిత మత చతుష్టయమున కద్యక్షులైరి.

పిమ్మట శంకరుడు దక్షిణాభిముఖుడై పయనించి, తుంగభద్రా నదీతీరమున బ్రవేశించి, అచ్చటి ప్రకృతి సౌందర్యమును అనుకూలతను దిలకించి, ఆనందముబొంగునట నొక మఠమును స్థాపించి, అందు శారదను ప్రతిష్ఠించెను. నాడుగల నా దేశవతి వీరసేనుడు, యీ నిర్మాణ మునకెక్కువ దోడ్పడెనని ఆనందగిరి వచనము ఆ మఠమునకధిపతిగ తన శిష్యులలో నఖండ విద్వద్వర్యుడైన సురేశ్వరుని నియోగించెను.

నాటికి, దా రచించిన భాష్యాదిక గ్రంథములు, సర్వజనుసమ్బోధక ములు కాకున్నవని శంకరుడు గ్రహించియే యుండనోపు : ఆ గ్రంథ

మఱులకు గొన్ని వివరణములవసరములని అతనికి దోచెను అందుచే శిష్యుల నొకదినము శంకరుడు చేరబిలచి, సంకల్పమును వెలిబుచ్చి, తన గ్రంథములలో మణివలె నతి ప్రధానమైన బ్రహ్మసూత్ర భాష్యమునకు వార్తిక వ్రాయుటకు, మిగుల విద్యానైపుణ్యములవసరముగాన నమర్చుడైన సురేశ్వరునికి ఆ కార్యమును నియోగించి, యితరులకు యితరముల నొప్ప గించెను. కాని శిష్యులలో గలవరము దానితో బ్రారంభమయ్యెను. నల్వరిలో బ్రాధాన్యమునకై పెనగులాటలు మొలకెత్తెను. సురేశ్వరుడు నహజముగ మీమాంసికుడనియును, కాలవశతః శంకరునకోడి న్యాయ బద్ధుడైమాత్రము శంకరానుచరుడుగ నుండెనుగాని మనసా గానేరడనియు, నందుచే నితడే భాష్యమునకు వ్యాఖ్య వ్రాయుచో నద్వైతమును ఖండించి, కర్మవాదమును సమర్థించుననియు, గాన నా ప్రమాదమును వారింప నతనికా కార్యనియోగము పాడిగాదని, యితర శిష్యులు పద్మపాదుని నాయ కత్వమున శంకరునితో విన్నవించిరి. అందులకు శంకరుడును విషమా వస్థలో బడి, సురేశ్వర వ్యతిరేక వాదము బలీయముగ నుండుటచే దన ప్రథమ సంకల్పమును మాని, భాష్య వివరణమును తరువాత ముఖ్యుడైన పద్మపాదునకు ఒప్పజెప్పి, సురేశ్వరునిక బృహదారణ్యకాదికమునకు వార్తి కలను వ్రాసి, ప్రత్యేకముగ నొక అద్వైత గ్రంథమును రచింపనాజ్ఞ నిడ, నతడు మిగుల సమర్థముగ వాని రచించి, ప్రత్యేకముగ సుప్రసిద్ధమగు 'నైష్కర్మ్య సిద్ధి' అను అద్వైత గ్రంథమును నిర్మించి గురుకృపా పాత్రుడయ్యెను. అట్లుగాక సురేశ్వరుడే భాష్యమునకు వ్యాఖ్య రచించి యుండినచో నెట్టి యద్వైతముగ నది విరాజిల్లి యుండెడిదో! అసూయా గ్రస్తులు తా గావించు సాహిత్య ఘాతనమును గుర్తింపరుగదా!

పద్మపాదుడును బూర్వము కాశీ క్షేత్రమున ప్రాభాకర మీమాంసా వాదమును బఠించినవాడగుటచే నా గ్రంథమున నా ప్రాభాకరీయమును అనేక పర్యాయములు ఖండించుచు, భాష్యవివరణమును గావించెను. అంతతో దృష్టిగాంచక, దన గ్రంథమును వెంటగొని, స్వస్థానముగు చిదంబరమును అట నుండి రామేశ్వరమును దర్శించిరా, గురు ఆనుజ్ఞను గైకొనివెడలెను. చిదంబరమున దన పినతండ్రియింటనుండి తన గ్రంథమును అచట ప్రదర్శించి వివరింప, నా యాప్తబంధువు ప్రాభాకర సిద్ధాంతావలంబకుడగుటచే జాల గోపము జెందెను రామేశ్వరయాత్రకై వెడలుచుండు పద్మపాదుడా గ్రంథమును అతనికి ఒప్పగించి, యాత్రానంతరము నా గ్రంథమును గైకొనిపోవదలంచి వెడలగా, గొంతకాలమునకు ప్రాభాకరవాద ఖండన వాక్యపూరితమగు నా గ్రంథముపై తన యక్కసును దీర్చుకొన నెంచిన పినతండ్రి ఆ గ్రంథమును దహింపజేసెను. పద్మపాదుడు యాత్రముగించుకొని అరుదేర, కాలవశమున నకస్మాత్తుగ అగ్నిమూలమున సీగ్రంథము ఎటుల దహింపబడినదో, తానెట్లు దాని రక్షింపజాలక పోయెనో, సర్వవిపరముల పద్మపాదుని ముందుంచి అతని పినతండ్రి. ఆప్తబంధువు ముందునిచారింపెను, ఇదియు నసూయాఫలిత మేగదా! భేదములున్నచో విద్యాప్రౌఢత్వమున సాధింపనగును గాని యీ విధానము అతిహేయముగదా ! కాని అవివేకులంతకంటె నేమి సేయగలరు: పద్మపాదుడంత జింతించి, గురుపాదునికడకేగి వృత్తాంతమును దెలుప, శంకరుడును విచారించి పూర్వమాగ్రంథమును పద్మపాదుడు దనకు వినిపించెయిండుటచే విషయమును గ్రహించి, గ్రంథమును స్మరించి, పద్మపాదునకు దాని పునః బహిర్గతము గావించెను. పూర్తిగ్రంథములో నైదుపాదములవరకే శంకరుడు చెప్పగలుగుటచే నది 'పంచపాదికా వివరణము' అనబడినది. కాని అదియు

బ్రస్తుతమున బూర్తిగలేక, బ్రహ్మసూత్రములలో మొదటి సూత్ర చతుష్టయముననే పద్మపాదుని వివరణము మిగిలియున్నది. ఇందు శంకరు అధ్యాస భాష్యము అతివిపులముగ నుండి, యీ గ్రంథము యంక ననేక వృత్తుల, టీకలబొంది ప్రఖ్యాతమై యున్నది. కాని యిదియైనను శంకర సూత్ర భాష్యమునకంతటికి వివరణముగ, సమగ్రముగ నుండియున్నచో శంకరుభావములే మనకు సంపూర్ణముగ వివరణములతో లభించియుండేది. ఇదియే శంకరభాష్యమునకు బ్రథమ వివరణగ్రంథము, మరియు శంకరుని సాక్షాత్తు శిష్యునిచే రచితము. అదియు సంపూర్ణముగ జిజ్ఞాసువులకు లభింపకుండుట దురదృష్టమే.

మాతృవియోగము

శంకరుడు శృంగేరిలోనుండు యీ కాలమున, దనతల్లి ఆర్కాంబ యవసానస్థితిలో గలదని గ్రహించెను. చిత్తులుని బృహచ్చంకర విజయములో శంకరుడు మాతృవియోగము, శంకరు గోవిందునివద్ద తురీయాశ్రమమునుగొని, బదరి కైలాసాదుల దిరిగి, మరల బదరికాశ్రమమును జేరి యుండగా జరిగినట్లు గలదు. ఆ కథనము ననుసరించి, అగ్నిశర్మ అను బంధుసోకడు శంకరుజేరి మాతృసందేశమును దెలుప చిత్తుఖాచార్యునితో గాలటిని శంకరుడు జేరెను. మాధవు ననుసరించి శృంగేరిస్థాపనానంతరమే మాతృవియోగము జరుగును. అటుల దల్లిసాన్నిధ్యమును జేరిన శంకరుడు

మాతృసేవ జేయుచు నుండ, నిత్యము నదీస్నానము గావించు నా దేవి అశక్తతచే నటకు బోజాలకుండుటయు నదీస్నానమామెకు బ్రధాన మగుటచే శంకరుడు సంకల్పించి, తన తపోశక్తిచే నా నదిని తమ గృహమునకు ముందు వచ్చునట్లు జేసెను. నాటినుండి అది అంబానది అనబడుచున్నది. అవసానదశనున్న తల్లి తత్వోపదేశమునకై బుత్రుని గోర నతడు 'తత్త్వబోధ' అను గ్రంథము రచించి బోధింప ముద్యమింప నామె గ్రహింపజాలక సులభ విషయముల గోర, సంత శంకరుడు శ్రీకృష్ణవరమైన శ్లోకముల లిఖించి వివరించెను. అట్లు భగవద్ధ్యాత్మన పారీ జయై, ఆ సుతునకుచితమైన ఆ మాతృదేవి యొక దినమున దన శరీరమును జాలించెను. వెంటనే శంకరుడు పూర్వాశ్రమ బంధుకోటికి దెలియబరచి, దహనసంస్కారాదికమునకై ఆహ్వానింప వారు శంకరు ఒహిష్కరించిరి. శంకరుడు సన్యాసియైయుండియు, కర్మత్యాగియైయుండియు మాతృసంస్కారములనుజేయ నుద్యుక్తుడగుట వారికి సమ్మతము కాలేదు. కాని. తల్లికి దా సన్న్యసింపకబూర్వము తానొసంగిన వాగ్దానము భంగ మగుటకు శంకరునకు సమ్మతము కాలేదు అందుచే వారందరు పట్టుదలతో శంకరు బహిష్కరించి దూరులైరి. అంత నసహాయుడగు శంకరుడు failed to become a prophet in his own land. 111 స్వస్థానమున, జగద్గురునిపించుకొనజాలనివాడై, తల్లిని స్మృతానమునకు ఒక్కడే గొనిపోవ నసమర్థుడగుటచే, నా స్వగృహ ఆవరణమున నొక మూల, మాతృదేహమునకు దహనాది సంస్కారముల గావించి, ఉత్తర

క్రియల యధావిధి నొనరించెను. మాధవుగాధ ననుసరించి చూడ శంకరు వెంట నొక శిష్యుడుగూడలేడు. బృహచ్చంకర విజయము ప్రకారము చిత్సుఖాచార్యుడుండెగదా. ఈ సమయమున నతడేమయ్యెనో! మాతృ కశేబరమును, దహన స్థానమునకు గూడ జేరవేయజాలక శంకరుడు, ఆ శరీరమును ముక్కలుగగోసి, అటకుజేర్చి, సమిధలుగూడ లేకుండుటచే అరటి ఆకులతో అగ్ని సంస్కారము గావించినట్లు తెలియుచున్నది. అందుచే గినిసి, తన బంధువర్గము నతడు శపించుటచే నిటీవలకాలము వరకు నా దేశమున శవముల దమ ప్రాంగణములలో దహించుటయు, నా కశేబరమునకు గత్తితో నక్కడక్కడ గాయముల గలుగజేయుటయు గలదట.¹¹¹ కాని శంకరుడజ్ఞానులపై నాగ్రహించి శపించెననుటయు ననౌచిత్యమే. నాటి రాజును బ్రబోధించి, అట్లు శాసనము జేయించెననియు చరిత్ర అప్పటికే జగత్ప్రసిద్ధినొందియున్న జగద్గురువు తన దేశమున నిట్లు ఆగౌరవమునుబొందుట విచిత్రమే! ఒక్కశిష్యుడైన వెంటలేక యీ జగద్గురువెట్లు కేరళమునకేగెనో! శిష్యులైనను వెంటరాక నెందుల కూరకుండిరో! శంకరు ప్రఖ్యాతి ఆ కాలమునకు గేరళము జేరియుండదా, ఇట్లులేన్నియో సమస్యలీగాథయందిమిడియున్నవి. వాని గొంతవరకు సమన్వయింప మాధవుడు, ఎవరిని వెంటగొనక శంకరుడొకడే ఆత్మరక్షా వేడలెనని వచించెను, కాని ఆనందగిరి, చిత్సుఖాచార్యులు ఇరువురును, శంకరు మాతృవియోగము మండను జయించుటకు ఋార్షమేనని తెలిపి యున్నారు. అదియే సత్యమైయుండును ఎట్లయినను, శంకరుడు సన్న్యాసి యైనను, ధన మాతృదేవిపై సతనికి గల అపార ప్రేమాతిశయము దీన

111. C.N.Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas
p 46.

దెల్లమగును. ఎంత ప్రతిఘటనములేర్పడినను దేశమే ఎదురుతిరిగినను, శాస్త్రము విషేదించినను, అస్తులు బహిష్కరించినను, తల్లిపైగల ప్రేమకు వివియన్నియు దృఢప్రాయములై ఆ కాలమున నతనికి గోచరించినవని చెప్పనొప్పును. ఈ విషయము ననుసరించితే శంకరుడెంతటి స్వతంత్ర భావములుగలవాడో, అచంచలమగు మనోబలసంపన్నుడో, ఎంతటి పట్టుదలగలవాడో వ్యక్తమగుచున్నది. అందుచేతనే అత్యల్ప కాలమున, సాధారిణ మానవప్రజ్ఞకు అందరాని విద్యావై దుష్కము నార్జించి, పండిత చక్రవర్తుల లొంగదీసి, రాజాధిరాజుల పాదాక్రాంత మొనరించి సర్వశాస్త్రాతీతమై, అనంతమైయుప్పు అఖండాదైవత సిద్ధాంతమును స్థాపించి తానుగూడ సామాన్య మానవ ప్రజ్ఞాతీతుడై ఆతి దూరుడై, దుర్బల సమస్యయై, అతీతుడై, సర్వప్రపంచ మానవకోటికలంకారమై వెలుగొందుటయందు ఆశ్చర్యమేమి ? ఆ కాలమునమాత్రముగాక యీ కాలముల, యిక ముందును అతనిగ్రహింపగలవాడేడి ? అతనిదొక అద్భుత మూర్తి తత్వము. అది అమానుషము దివ్యము.

మతస్థాపనము

అట్లు, సన్న్యాసి ఆయుధము మాతృబుణమును దీర్చి, శంకరుడు శృంగేరిని జేరెను. అప్పటికి బద్ధపాదుడును రామేశ్వరయాత్ర ముగించి శృంగేరికరుదెంచెను. అంత మరల శంకరుడు దేశపర్యటనమునకై బయలుదేరి, తూర్పుతీర దేశముల బ్రవేశించెను. అందు గాంచినగరము

ఆ కాలమున శాక్తులచే నిండియుండెనట! అందుచే నట గొంతకాలము వసించి. ఆ యా పరమతముల ఖండించి, ఆ యా సిద్ధాంతములనోడించి, శిష్యులనుగ గావించి, నాటికి అత్యుగ్రమైయున్న కామాక్షీదేవికి ముందు భాగమున శ్రీ చక్రస్థాపనముచే సౌమ్యత్వమును గలుగజేసి, ఆమె అనుగ్రహమునకై తపము నాచరించి, ఆ దేవదేవీ కృపాసిద్ధినిబొంది, అమందానంద హృదయపరీతుడై మరల నటనండి వయనించెను. ఇటులే జంబుకేశ్వరమునగల అఖిలాండేశ్వరీ యుగ్రతకు, రత్నఖచిత శ్రీ చక్ర కమలముల ద్వారా సౌమ్యతను గలుగజేసి, ఆమె అనుగ్రహమునుకూడ శంకరుడు చూరగొనెను. మధుర మీనాక్షిని గొంతకాలముపాసించియు నామె కృపకు పాత్రుడయ్యెను ఈ కాలమున దక్షిణదేశాధిపతుల యండ సంఘాదించి, పరమతముల నడంచి, తన సిద్ధాంతమును శంకరుడు సుస్థిరము నరించి శృంగేరిపీఠమును శక్తివంతముగ గావించెను.

క్రీ. పూర్వము 494 వ సంవత్సరమున, శంకరుడు కాలటిలో మాతృదేవియొక్క అంత్య సంస్కారముల బూర్తిగావించి యున్నకాలమున, నర్మదాతీరమందలి మాంధాత ద్వీపమునగల అమరేశ్వరములో గోవిందుడు వ్యాధిగ్రస్థుడై యుండెనని విని, వెంటనే అందేగి, గురుపాదుల దర్శించి, సేవించుచుండ, ఆ సంవత్సరమున, గార్తీక శుద్ధ పౌర్ణమినాడు గోవిందుడు బ్రహ్మైక్యము బొందెను అని బృహచ్చంకర విజయమునుండి దెలియుచున్నది.

తూర్పుతీరమునగల ప్రసిద్ధ క్షేత్రరాజమైన జగన్నాథమును జేరి అందును కొంతకాలముండి, ఒక మఠమునందు గూడ స్థాపించి, దానికి

గోవర్ధనమునా బేరిడెను. పేతువునుండి ప్రారంభింపబడిన యీ ప్రాగ్దేశ యాత్రలో ద్రవిడ, పాండ్య, చోళ ఆంధ్రరాజ్యములగల క్షేత్రముల విద్యాస్థానముల దర్శించుచు బూర్వోక్త రీతి రామేశ్వర, మధుర, శ్రీరంగము కాంచి, వేంకటాచల, జగన్నాథాది క్షేత్రవాసము గావించి, ఆ యా దేవ తానుగ్రహముగాంచి, శంకరుడు విదర్భరాష్ట్రమును బ్రవేశించెను. అట నుండి కర్ణాటకమునకేరించి, అటగల క్రాపాలిక నాయకుడైన క్రకచాదుల జయించి గోకర్ణమును దర్శించి, పౌరాష్ట్రమును శంకరుడు జేరెను. పౌరాష్ట్రాధిపతియైన సుధన్వుడు, పూర్వము జైన బౌద్ధమతముల ననుసరించువాడై యుండినను, కుమారిలుని సాంగత్యబలమున వైదిక మతము నకు మరలెనని పూర్వము చూచియుంటిమి అట నా సుధన్వు నద్వైత మునకు ద్రిప్పి, అతని ప్రోద్బలమున ద్వారకానగరమున నొక మతమును స్థాపించి, దానికి శారదాపీఠము నా శంకరుడు నామకరణము జేసెను. సుధన్వుడు శంకరునకు బ్రబలమైన యండయై, శంకరు పర్యటనముల దాగూడ వెంటనరుగుచు, అద్వైత సిద్ధాంత ప్రచారమున మిక్కిలి తోడ్పడి శంకరాభిమానమును జూరగొనెను. అందుచేతనే ఎందరో రాజులు శంకరునకు సహాయపడియున్నను, అతని నామమును మాత్రమే గంభీరముల నాదర్శప్రభువుగ నుదాహరించుచు ఆచార్యుడు. అతని అమరుని చేసియుండుట గమనార్హము, అతని అదృష్టము.

అటనుండి శంకరుడు ఉజ్జయిని ప్రాంతముల బర్యటించి, గంగా తీరమును జేరి, అటగల భట్ట భాస్కరాదుల జయించి, కాశ్మీరమునగల నర్వజ్ఞపీఠ వృత్తాంతము నాలకించి, దాని నధిష్టించు తాత్పర్యమున నట కేగెను. అందొక దేవాలయము గలదు. ఆ యాలయమునకు నలుదిక్కుల

నాలుగు ద్వారములుండ ఒక్క దక్షిణద్వారము మూయబడియుండును. సర్వజ్ఞుడైన పండితుడే దాని దెరచి, ఆలయమున బ్రవేశించి అందుండు సింహాసనము నధిష్టించ సాధ్యము. శంకరుడట జేరిన వెంటనే, ఆలయమును బరివేష్టించి సర్వజ్ఞ పీఠమును గాపాడుచుండిన పండితవర్యులు, శంకరు విద్యాపాటవము ననేకరీతుల ప్రశ్నావళిచే ఒరీక్షించి, వల్లెయని ఆలయమును బ్రవేశింప, పీఠము నలంకరింప సంగీకరించిరి. కాని దక్షిణ ద్వారమును జేరిన వెంటనే సరస్వతీదేవి సాక్షాత్కరించి సర్వజ్ఞత్వమే గాక బ్రహ్మచర్యముగూడ నవనరమగుట, తన పూర్వకర్మల నాలోచించి, పీఠమునధిరోహింప హెచ్చరించెనట. అమరుక గాథలో విషయముల ననుభవించినది యీ శంకర శరీరము గాదనియు, అది అమరుక దేహమే యనియు శంకరుడు సమర్థించుకొనగా, వాణి సమ్మతించి పీఠము నలంకరింప నానతిచ్చెను, కాని పూర్వ కర్మల సమర్థించుటకే యిట సరస్వతీ సాక్షాత్కార ప్రసంగము జేయబడినది. తన విద్యావిభూతు చే సర్వజ్ఞుడని పరివేష్టిత బండితులకు నచ్చజేసి, శంకరుడు సర్వజ్ఞపీఠము నలంకరించెను ఈ సర్వజ్ఞపీఠము కాంచీపురముననే గలదనియు, నందు శంకరుడధిష్టించెననియు అనందగిర్యాదులు వాకొనిరి. కాని అందుల కనుగుణ ప్రమాణములు గోచరముకావు. అంతియగాక కాశ్మీరమునకు రాజధానియగు శ్రీనగరమున నేటికి నొక ప్రాచీనదేవాలయము శంకరాచార్యునికై నిర్మింపబడియున్నది అది 100 అడుగుల ఎత్తుగల చిరుకొండపై గలదు. శంకరుడు కాశ్మీరమునకేతెంచి, సర్వజ్ఞుని పీఠముల నధిష్టించ అందునొక అధ్యాత్మిక చేతనత్వమును గలుగ జేయుటచే శ్రీ. పూ. 36 -306 సంవత్సరమున గోపాదిత్యుడను రాజు దాని

నిర్మించినట్లును,¹¹² అంత శిథిలమగుటచే Zain-ul-Abdin జైన్ ఉల్ అబ్దీన్ అను మహమ్మదీయ రాజు దాని బునరుద్ధరించెననియు, నా ఆలయమున శాసనములు గలవు.¹¹³

అంత పూర్వమనేక వర్షాయములు దా జనియుండి, ఆ ప్రశాంత పవిత్ర వాతావరణమున భాష్యారుల రచించుట, బోధించుట, తపమాప రించుట మొదలగు మార్గముల శంకరుడనునరించియున్న నా ఆధ్యాత్మిక సమ్మర్దమగు బదరికాశ్రమమునకు శంకరుడు ఏగెను. అచ్చటగల పావన అలకనంద, భాగీరథీ దరిని, శిథిలమైయున్న శ్రీ మన్నారాయణ దేవాలయమును బునరుద్ధరించి అటులే కేదారేశ్వరమునగల శివాలయమును గూడ ఉద్ధరించి, బదరిలో జ్యోతిర్మతము నా పీఠమును ఉత్తరదేశ వాసులకొరకై నెలకొల్పెను. బదరి ఆలయముల నింతకుబూర్వమే, అగ్ని శర్మద్వార తల్లి పంపిన ధనముతో జీర్ణోద్ధరణము శంకరుడు గావించినట్లు బృహచ్చంకరవిజయ రచనము. కాని అచ్చట అట్టి నిర్మాణము ధనాంగ సౌష్ఠవముండినగాని సాధ్యముకాదు. కాని సర్వవిధ ప్రఖ్యాతి నార్జించి, రాజులయండ బూర్తిగ గల్గిన యిప్పటి శంకరునకే యది సాధ్యమగుటచే పూర్వగాధ విశ్వసనీయముకాదు.

శంకరుడింకను, కొంచెము కొరవయుండుటచే నా కార్య సాఫల్యముకొరకు కామరూపదేశము నా బరగు నేటి అస్సాము రాష్ట్రమున కేగుదెంచెను. అదియు బూర్తి శాక్తేయమున మునిగియున్న ప్రాంతము. అందు నాయకుడు అభినవగుప్త నాబడు అసాధారణ ప్రజ్ఞుడు. శంకరు

112. Dr. P. Gwashalal : A Short History of Kashmir.

113. The Hindu : 17th July 1949.

రాక గాంచి యతడు ఢీకొని, ఆ సర్వజ్ఞముందు నిలువజాలక పరాభూతుడయ్యెను. అందుచే ఆచారము ననుసరించి, మండనాది అనేక పరసిద్ధాంతుల వోలె నితడును శంకరు ననుసరించి సన్న్యసింపక బోయినను, అద్వైతసిద్ధాంతమునైన నవలంబించి యుండవలసినది. కాని అతడు తన శక్తుల నిట్లు సద్వినియోగము చేసికొనజాలడయ్యెను. అతని ప్రజ్ఞావిశేషములుకూడ అప్పటికే పరిపుష్టమైయున్న అద్వైతప్రపంతిలో లీనమయి యున్నచో నెంత గొప్ప ప్రవాహమైయుండెడిదో! అట్టి అదృష్టము అతనికి లేకపోవుటచే శంకరు, దుష్టమార్గమున బాధనొందించు దురదృష్టమున నతడు జారిపోయెను. అందుచేత పరాజయ బాధకోర్వలేని ఆ అభినవగుప్తుడు, శంకరుపై నొక దుష్టప్రయోగము గావింప దత్ఫలితముగ ఒగ్గురువు వ్యాధిగ్రస్తుడయ్యెను. తీవ్రమైన మూలవ్యాధియు దత్ఫలితముగ రక్తస్రావము శంకరునకు ఆపాదించెను. వైద్య చికిత్స ప్రయోజకరము గాకుండుట గ్రహించి, పద్మపాదుడు జరిగిన విషయము నవగాహన మొనరించి అభినవగుప్తుపై దిరిగి ప్రయోగముగావించెననియు నందుచే శంకరునకారోగ్యము సిద్ధించి, ఆ వ్యాధి అభినవునికి వ్యాపించెనట.

కామరూపమునుండి మరల శంకరయతి నేపాళాదుల బిర్యటించి అందు బరిపాలించుచున్న వృషదేవవర్మ ఆతిథి సత్కారముల స్వీకరించి, అట స్వమత సంస్థాపనము గావించి ధిరిగి బదరికాశ్రమమును జేరెను. శంకరాగమనానంతరము తనకు గలిగిన పుత్రునకు వృషదేవవర్మ, శంకరవర్మ యనియు నామకరణ మొసంగియుండుట నిందు గమనార్హము శంకరుడాస్థానమునకు క్రీ. పూ. 488-487 సంవత్సరముల జనుదెంచినట్లు నేపాళచరిత్ర తెలుపుచున్నది. శంకర దేశపర్యటన విశేషములును

గ్రంథరచనానుక్రమణికయు. వి వి ధ రీ తు ల విజయకర్తలు రచించి యుండుటచే కాలక్రమము ననుసరించి వచించుట కష్టసాధ్యము. అందుచే శంకరుడు, తన జీవితకాలమైన ముప్పదిరెండు వర్షములలో, పఠరించిన ఘనకార్యముల మొత్తముగమాత్రమే గ్రహింపనగునుగాని కాలక్రమము ననుసరించి దుర్లభము.

బ్రహ్మైక్యము

అటుల బదరికాశ్రమమును జేరిన శంకరునకు, యింకను కామరూప దేశమున నాపాదించిన రుగ్మత నివారణముగాక నాతని బాధించుచునే యుండెను కొంతకాలమచట వాసముండి, శిష్యులకు భాష్యాదుల బోధించి, తనచే స్థాపితమైన పీఠములకు సురేశ్వరుని శృంగేరికిని, హస్తామలకుని ద్వారకకును, పద్మపాదునిది జగన్నాథమునకును తోటకుని బదరికాశ్రమమునకు నియోగించి, తన్నిర్వహణమునకై వలసిన నిబంధనావళి జిత్రించి, కేచారమున విశ్రాంతిగొన నేగి అట శిష్యుల శీతబాధనివారణార్థముష్టోదక గుండమును నిర్మించి, తన ముప్పదిరెండవ యేట, కలియుగ 2825 వ సంవత్సరమునకు సరియగు క్రీ. పూ. 477 రక్తాక్షినామ వత్సర, వైశాఖ శుద్ధ, ఏకాదశి దినంబున బ్రహ్మైక్యము నొందెను. ఇది మాధవీయ శంకర విజయ విధానము. కాని 'గురువంశ కావ్యము' శంకరుడు బదరికాశ్రమము

ననే యుండ, దత్తాత్రేయుడానందించి, శంకరుకడకేతెంచి, ఆహ్వానించి, తన గుహకు గొం యెనని (3 70) మాత్రము తెలుపుచు నిర్వాణమును బ్రస్తావింపలేదు.

కాని చిత్తుభాదార్యుని బృహచ్చంకరవిజయము, ఆనందగిరి కృత శంకరవిజయము, ఈ విధానమునుగాక, శంకరుడు దేశపర్యటనము గావించి, కాంచీక్షేత్రమునకరుగదెంచెననియు, నటనే సిద్ధిపొందెననియు చెలుపుచున్నవి. కాంచీపురమును జేరి, అట కామాక్షి ప్రతిష్ఠ గావించి, ఆ నగరమున వండితప్రకాండులు వెంటనుండ, వేదఘోష మిన్నునంటుచుండ శ్రీ రాజరాజేశ్వరీ నన్నిధానమున శంకరుడు సర్వజ్ఞపీఠము నధిరోపించెను. అదియే కామకోటి పీఠముగ తర్వాత వ్యవహార్యము. దానికధిపతిగ సర్వజ్ఞాత్ముని నియోగించి, శంకరుడు పూర్వోక్తకాలమున కామాక్షిదేవి ఆలయంబున బ్రహ్మనిష్ఠబూని, బ్రహ్మైక్యము నొందెను అని బృహచ్చంకర విజయము. అచట శంకరుడు శరీరము జాలించినట్లు ప్రమాణముగ నట కామాక్షి ఆలయమునగల శిలావిగ్రహమును గొందరు జూపించెదరు గాని అది బలీయకారణము గాదు. 114 కాలాంతరమున గామకోటి పీఠాధిపతులు దాని బ్రతిష్ఠించి యుండవచ్చును. భాష్యాచార్యులు గూడ We think Conjeevaram was the most probable place of his Nirvana. 115 శంకరనిర్వాణమునకు గంచియే యుచితమైనదిగ

114. శ్రీ శ్రేష్ఠలారి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, పు. 34.

115. Pandit N. Bhashyacharya; The Age of Sankaracharya p 47.

దోచునని వ్రాయుచు అవట విగ్రహము, లోకవాడుక మొదలగు విషయముల నమనరించి స్థిరపరువనగునని పేర్కొనెను. కాని ఆలయప్రాంగణమున శంకర కళేబరమును నమాదిగజేసి, దానిపై విగ్రహమును బ్రతిష్ఠించిరి అని అనుట యుచితము కాదేమో ।

ఇటుల శంకర నిర్యాణ స్థానముగ బిదరికాశ్రమము, కేదారము, కాంచీపురములు వాదులాడుకొనుచున్నవి. వానిలో నేది యధార్థమో సప్రమాణముగ దీర్చానించి, అందు జగద్గురువై, ప్రజ్ఞా శక్తి యై, జగదుద్ధరణము గావించిన ఆ అద్భుత వివ్రతమూర్తి కుచితస్థుల స్మారక ఓహ్నము నొకదాని నిర్మింప, నీమధ్య ద్వారకాపీఠాధిపతి పండితులకు శ్రీముఖము బింపుచెంతయో యుచితము అత్యవసరముగ మున్నది. అదైదితై ఎల్లరు యత్నించి తీర్చానించి, నముచిత కార్యము నిర్వహించెదమగాక అని ఆశించుదము అటులే ఉత్తరప్రదేశ ముఖ్యమంత్రిలు దాక్తు సంపూర్ణానందుల కృషియు నీ సందర్భమున మననీయము.

ఈ విధముగ The greatest expositor of the upanishads. 116 ఉపనిషత్తులకున్నతోత్తమ వ్యాఖ్యాతయని బేర్కొంచి, అనాది కాలగత అవిద్యాప్రాబల్యమున, అహంమమరూప అవరణ విక్షేప విభ్రాంతినిబొందియున్న అసంఖ్యాక మానవకోటి నిజతత్వ పరిశీలనమున సర్వపరిమిత, సంకుచితత్వాదికమనకతీతమైన. అఖండానంత బ్రహ్మ

116. Dr. Archibald Edward Gough : The Philosophy of the Upanishads.

రూపము తానే అను పరమార్థగ్రహణమున స్థూలత్వ పశుత్వాది లక్షణములను, అగోచరత్వాది సర్వవిలక్షణసంస్థితి నొందింప జనించి, శ్రమించి, తపించి, సంకల్పసిద్ధిని గాంచిన శ్రీ జగద్గురు శంకరభగవత్పాదాచార్య సన్మూర్తి బై నుదాహరింపబడినరీతి సంకుచిత స్థూలదేహమును త్యజించి నను అనంత ముముక్షు హృదయముల వికసింపజేసి, ప్రకాశింపజేసి ప్రకాశించుచునేయుండును. అందుచేత ఆతని మూర్తి నాటికి నేటికి నవ యౌవనమై, కుశలమై, తేజోపూర్ణమై, శుద్ధమై జరామరణదూరమై, అద్భుతమై వెలుగొందుచునే యున్నది. అట్టి పరమ పావనమూర్తికి, సర్వ జంధ విచ్ఛేదకొపాయప్రదాతకు, త్రాతకు, నమ్ర నమోవాకంబులు, సాష్టాంగ దండప్రణామంబులు, సర్వార్పణంబు. హరిః ఓం తత్ సత్.

సర్వతంత్రస్వతంత్రాయ సదాత్మాద్వైతవేదినే ।

శ్రీమతే శంకరార్యాయ వేదాంతగురవే నమః ॥

(మాధవ)

శ్రీ శంకర పసాదము

సన్న్యాస సంప్రదాయము

నారాయణం పద్మభవం వసిష్ఠ
శక్తిం చ తత్పుత్ర పరాశరం చ।
వ్యాసం శుకం గౌడపదం మహాంతం
గోవింద యోగీంద్రమధాన్య శిష్యం ॥

శ్రీ శంకరాచార్యమధాన్య పద్మపాదం చ హస్తామలకం చ శిష్యం ।
తం తోటకం వార్తకకారమన్యానస్మద్గురూన్ సంతతమానతోస్మి ॥

అని సంప్రదాయ విధాయక నమస్కార విధానము. అద్వైత విద్యామూలము శ్రీమన్నారాయణునితో నెలకొని, పద్మభవుడైన చతుర్ముఖబ్రహ్మద్వార మొలకరించి, వసిష్ఠ, శక్తి, పరాశరులచే బోషింపబడినదై, వ్యాస, శుకులచే నభివృద్ధి నొందింపబడి, గౌడపాద, గోవిందుల కృషి ఫలితముగ బుష్పించి, శ్రీశంకరుల మాహాత్మ్యమున విరివిగ ఫలించి యంత పద్మపాద, హస్తామలక, తోటక, సురేశ్వరులచే నద్వైత కల్పతరువు సర్వమానవులకు శరణ్యమై విరాజిల్లుచున్నది. అనగ ననంత

కాలమునుండి యది పరంపరాగత వచ్చిన్నప్రవాహరూపమున బ్రపంచమున బ్రవేశించి, ముంచి తరింపజేయుచున్నదని విదితము. కాని 'సత్యయుగ సంబంధ్యాచార్యత్రయం బ్రహ్మ విష్ణు రుద్రాశ్చేతి | త్రేతాయుగ సంబంధ్యాచార్యత్రయం వసిష్ఠ శక్తి పరాశరశ్చేతి | ద్వాపరసంబంధ్యాచార్యో ద్వౌ వ్యాస శుక దేవ | కలియుగ సంబంధ్యాచార్యత్రయం గౌడ గోవింద శంకరాచార్యశ్చేతి |' సత్యయుగ సంబంధమున మూర్తిత్రయ మాచార్యత్రయముగను త్రేతాయుగమున వసిష్ఠ శక్తి పరాశరత్రయమును ద్వాపరమున వ్యాస శుకాచార్యద్వయమును, కలిలో గౌడ, గోవింద, శంకరాచార్యత్రయము నాచార్యులుగబొంది, యీ అద్వైతబోధ పరంపరాగతముగ నేతెంచుచున్నదని వైకుంఠపురీవాక్యము. 'కృతే విశ్వగురుర్బ్రహ్మ త్రేతాయామృషి సత్తమః | ద్వాపరే వ్యాస ఏవ స్యాత్కలావత్ర భవామృహం ||' మఠామ్నాయః - 48) కృతమున జతుర్ముఖుడు విశ్వగురువగుచుండ, త్రేతలో వసిష్ఠాది ఋషులు జగద్గురువులు. ద్వాపరమున వ్యాసుడగుచుండ నీ కలిలో నేనే జగద్గురువునని వచించు శంకర మహానుశాసనవాక్యమున కనుగుణముగ నున్నది. అందుచే నీ పరంపరల నాచార్యులందరును వచింపబడక నందు బ్రఖ్యాతుల నామములే వచింపబడుట స్పష్టము లేకున్న ఎన్ని శ్లోకములలో నెంతకాలము పరంపరిను వరింపవలసియుండినో ! అందుచే యీ పరంపరను యింకను క్లుప్తముగావించి, 'నారాయణసమారంభాం శంకరాచార్య మధ్యమాం ! అన్మదాచార్యపర్యంతాం వందే గురుపరంపరాం ||' అని నిత్యగురు నమస్కార పాఠము ఓనవచ్చుచున్నది కాన పరంపరలో గల గురువుల కాలములు వరుసగా గైకొని, ఒకానొక గురుకాలమును నిర్ణయించుట మిగుల దోష

భూయిష్టము. ఒక్కొక్కరికి అనేక వత్సరములగాక శతాబ్దములు గూడ కాలవ్యత్యాసముగలదని పై శ్లోక తాత్పర్య నిర్ణయమున దెలియుచున్నది. ప్రస్తుతకాలమునమాత్రము గోవింద శంకరులకుగల సంబంధము గౌడ గోవిందులకభావమనియే గ్రహ్యము.

పై విధాన గురువరంపర ప్రోక్తమైన నద్వైతామృతధారను గోవిందునుండి శంకరుడందుకొని, జీవితమున గాంచిన విధమున ననమాన లీల దేశవ్యాప్త మొనరించి, నమకాలిక అన్యమతావలంబకుల జయించి, నాడు స్వసిద్ధాంత సంస్థాపనము గావించినను, అది చిరకాలగామిగ నుండజాలదని దూరదృష్టిగల నా యాచార్యవర్యుడు, ఆ యుత్కృష్ట మతము దేశవ్యాప్తముగ నట్లే యుండి, యెల్లకాలముల బ్రజోపయుక్తమై యలరార గాంక్షించి, మతస్థాపనముకుద్యమించెను. ఆ మతములైనను సన్న్యాసులు నివసించయోగ్యమై తపోసుష్ఠానసాధనలముగ్ని ప్రపంచమును మరచు నమాధుల గల్పించు ఆశ్రమస్థానములుమాత్రముగాక 'ధరమాలంబ్య రాజానః ప్రజాభ్యః కరభాగినః । కృతాధికారా ఆచార్యా ధర్మతత్త్వ ద్వదేవహి॥' (మహా..8) రాజ్యాధికారమును బొందిన ప్రభువులు ప్రజల నుండి కప్పముల గ్రహించునట్లు ధర్మాధికారమునుబొందిన ఆచార్యులు ధర్మమును రక్షించుచు బున్నును గ్రహించెదరుగాక అని మహానుశాసనము వాక్రుచ్చు చందము నీ మతాధిపతులు అధర్మప్రవర్తకుల దండించుటకును 'తానాచార్యోపదేశాంశ్చ దండాంశ్చ పరిపాలయేత్ । తస్మాద్రాజా చాచార్యశ్చ ద్వావనింద్యాభివందితౌ ॥' (మహా. 23) కనుక ఆచార్యోపదేశ దండములు పరిపాలించబడవలెను. రాజు, ఆచార్యుడును వందసీయులు అను శంకర ప్రోక్త మురీతి రాజుతో సమానగౌరవ ప్రతిపత్తులు గలుగునట్లు

శంకరుడు ఆ మతముల నెలకొల్పెను అందుచేత అవి సామాన్య విభమున. మతములనబడక పీఠములుగ వ్యవహారము. 'ధర్మో మూలం మనుష్యాణాం' (19) మనుష్యులకు ధర్మమే ప్రధానమనియు నది 'విశిష్ట శిష్టాచార్యోపి మూలాదేవ ప్రసిద్ధతి' (22) విశిష్టమగు శిష్టాచారముగూడ మూలభూతమగు వేదము వలననే ప్రసిద్ధమగుటచే ధర్మమునకు వేదమే మూలమని డోధించుచు, 'కుర్వంతు ఏవ సతతమటనం ధరణీతలే' (2) సర్వదా ధర్మప్రచారము జేయుచు, దేశమున బిర్యటించుచుండ వలయునని ఆ పీఠాధిపతుల శంకరుడు శాసించెను. అందుచే 'మలే తు నియతో వాసో అచార్యః న యుజ్యతే' (3) నిరంతరము మతములో కూరుచుండుట అచార్యునకు దగదు అనియు సతడు హెచ్చరించెను. ఇంకను 'వర్ణాశ్రమ సదాచారా అస్మాభిర్యే ప్రసాధితాః । రక్షణీయాస్తు ఏవై తే స్వే స్వేభాగే యథాపిధి॥' (4) మేము సాధించిన సదాచార వర్ణాశ్రమ ధర్మముల నీ పీఠాధిపతులు, తమ తమ భాగమునకు నిర్ణీతమైన రాజ్యములో జక్కగ రక్షింపబడునట్లు చూచెదరుగాక అనియు వారిపై అపారభారమును భార్య తను శంకరుడుంచెను. 'యతో వినష్టిర్మహతీ ధర్మస్యాత్ర ప్రజాయ' (5) ప్రస్తుతము ధర్మము మిగుల నశించియున్నదని శంకరు హృదయము అత్యంత బాధనొంది, ధర్మోద్ధరణమునకై 'మాంద్యం సంత్యాజ్యమేవాత్ర దాక్యమేవ సమాశ్రయేత్' (6) వీరు సోమరితనమును వీడి, సామర్థ్యమును బ్రదర్శింతురుగాక అనియు హెచ్చరించెను. రాజులతో సమాన ప్రతిప్రతి గలిగి దేశమున ధర్మరక్షణమును, అధర్మశిక్షణమును గావించుచు, ప్రజలనుండి పన్నులనుగూడ వసూలు గావించుచుండుటచే నీ పీఠాధిపతులు భోగలాలసత్వమున కర్తవ్య విస్మరణము కావించెదరేమో అని

యూహించి, 'కేవలం ధర్మముద్దిశ్య విభవో బాహ్యాచేతసాం । విహితా శ్చోపకారాయ పద్మపత్ర నయం వ్రజేత్ ॥' (15) సాధువుల ఐశ్వర్యము ధర్మరక్షణము విమితమే యగును. కనుక దామరాకులోని నీరమువలె నిర్లిప్తుడై యుండవలయుననియు శంకరుడు, మహానుశాసనమున పీఠాధిపతుల విద్యుక్త ధర్మముల వచించి- అలసత్వము నుండి హెచ్చరించి శాసించెను.

దేశదేశముల, దన జీవితకాలమంతయు బర్యటించి, పరిస్థితుల నవ గతమొనరించుకొని. విచారించి. పూర్వోక్తరీతి ధర్మమును సుస్థిరమొన రించు కాంక్షచేత నీ పీఠముల నెలకొల్పి యుండుటచే, నా పీఠాధిపతుల గూడ నట్లు గట్టిగ హెచ్చరించియుండెను. ఈ పీఠములు ఒక్కచో నున్నచో దేశవ్యాప్త ప్రచారము సన్నగిల్లననుట గ్రహించి, దేశమున నెలుదిక్కుల నీ పీఠముల స్థాపించుట గమనార్హము. 'పశ్చిమామ్నాయః శారదామత ఉచ్యతే' (1) 'ద్వారకాఖ్యం' (2) పశ్చిమమున శారదా మతము నాబడు దానిని ద్వారవతిలోను, 'పూర్వామ్నాయో ద్వితీయః స్కాద్గోవిర్ధనమత స్మృతః' (4) 'జగన్నాథః' (5) తూర్పుదిశలో గోవర్ధనపీఠమత అనబడునది జగన్నాథమున, తృతీయస్తూతరామ్నాయో జ్యోతిష్మాన్ హి మతో భవేత్' (1) 'బదరికాశ్రమః' (8) తృతీయము జ్యోతిష్మతము నాబడుచు బదరికాశ్రమమునను 'చతుర్థో దక్షిణామ్నాయః శృంగరీతి మతో భవేత్' (10) నాలుగవది దక్షిణమునగల శృంగరీతి మతము అనురీతి నాలుగు మతములు, దేశమునకు నెలుదిక్కుల శంకరునిచే స్థాపింపబడెనని శ్రీ శంకర విజయమాణిక.

అందు ద్వారపతీమఠము కీటవార సంప్రదాయము. అనగ కీట కాదులనుగూడ హింసింపకుండుట నిట ముఖ్యము. ఈ మఠసంప్రదాయ మున బ్రహ్మచర్యదీక్షగొన్న నైష్ఠిక బ్రహ్మచారి 'స్వరూపు' డనబడుచు, సన్న్యసించువాడు తీర్థ ఆశ్రమ, పద ద్వయములో నొక్కదాని గ్రహించి తన తురీయాశ్రమ నామపట్టమునకు జీవర నుంచుకొనును సింధు సౌవీర, సౌరాష్ట్ర మహారాష్ట్రములును, వీని మధ్యగల దేశములును యీ మఠ పాలనమున నుండును. ఇవట 'తత్త్వమసి' మహావాక్యము సన్న్యాసుల కుపదేశించబడుచు, సామవేదము అధ్యయనముగ నుండును.

జగన్నాథపీఠమునకు భోగవార సంప్రదాయమని నామము. భోగ ముల త్యజించువారని భావము. ఇట బ్రహ్మచారి 'ప్రకాశకు' డనబడి, సన్న్యాసమున వన, అరణ్య ద్వయమున నొక పట్టమును స్వీకరించును. ఋగ్వేదము ప్రధానమై, 'ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ' అను మహావాక్యమును బొందును. అంగ, వంగ కళింగ, మగధ, ఉత్కల, బర్హదేశములు యీ మఠాధీనములు.

బదరికాశ్రమమునగల జ్యోతిర్మఠము విషయములనుండి దొలగు వారగుటచే ఆనందవార సంప్రదాయ మనబడుచు, బ్రహ్మచర్య దీక్షకాల మున 'ఆనంద' యనియు, ఆశ్రమస్వీకరణ కాలమున గిరి పర్వత, సాగర, ములను పట్టములో నొకదాని గైకొని, 'అయమాత్మా బ్రహ్మ' అను మహావాక్యమును స్వీకరించి, అథర్వణ వేదమును గలిగియుండును. కురు, కాశ్మీర, కాంభోజ, పాంచాల మొదలగు విభాగములు యీ మఠ పాలనమున నుండును.

శృంగేరి పీఠము భూరివార సంప్రదాయమని కాంచనాదుల దృఢిం చుటచే నాబిడి, బ్రహ్మచర్యమున 'చైతన్య' అనియు, సన్న్యాసమున సర స్వతి, భారతి, పురి అను వానితో నొక పట్టమును బొంది, యజుర్వేద మును 'అహం బ్రహ్మాస్మి' అను వాక్యమును బొందియుండును. ఈ మఠపాలనమున ఆంధ్ర, ద్రావిడ కర్ణాటక, కేరళదేశములుండును

మరియు, శారదమఠాచార్యుడు ఆశ్రమ నామ పట్టమును, గోవర్ధన మున అరణ్య నామకుడుగను, జ్యోతిర్మఠమున ఆచార్యుడు పర్వతాఖ్యుడు గను శృంగేరి పీఠాధ్యక్షుడు భారతీ పట్టధరుడుగను ఉండవలయుననియు శాసనము. కాని యీ నియమము అచరణములో శృంగేరిపీఠమున విఫల మైనదని మఠ పరంపరల గాంచిన గోచరించును. ఈ నియమము ప్రభు ముననే యున్నచో, క్రీ. త. 155 వ సంవత్సరమునగల జ్ఞానోత్తమా చార్యునివరకు ఆచార్యపట్టము, అంత జ్ఞానగిరికి గిరిపట్టము క్రీ. త. 1097 లో పట్టము నొందిన ఈశ్వరతీర్థుండి క్రీ. త. 1380 వరకు తీర్థయను పట్టము, అంత క్రీ. త. 1371 లో విద్యారణ్యునితో అరణ్య నామము ఎట్లు గలిగియున్నవో దుర్గాహ్యము. అట క్రీ. త. 1368 లో చంద్ర కేఖర భారతితో గూడ భారతీ సంప్రదాయము శృంగేరికి లభించియున్నది. అంతకు ఋర్వము శృంగేరికి నియమించిన సరస్వతి, పురిపట్టము గల వారై ననుగాక అన్ని పీఠ సంబంధ నామముల గలిగి యుండుట గమనార్హము.

సూక్ష్మముగ యోచించుచో 'తీర్థాశ్రమ వనారణ్య గిరి పర్వత సాగరాః । సరస్వతి భారతీ చ పురి నామానివై దశః॥' యనబడు దశనామ

సంప్రదాయము శంకరస్థాపితము కాదేమో అను అనుమానము సోకును. శంకర రచితమునాబడు మతామ్నాయ మహానుశాసనమును గ్రంథముల వీని వివరములు గోచరము. ఆ గ్రంథ ద్వయముల నా కర్త సంప్రదాయము లనుతదితర వివరముల నొసంగి యుండుటయేగాక మహానుశాసనమున, ధిరాపీతతుల నెక్కువగ హెచ్చరించుచు బూర్వము వచింపబడినట్లు సోమరి తనము అధికమగుట పర్యటన గావింపక, భోగలాలసమున మతమునందే యుండుట, అనర్హులు పీఠము నలంకరించుట, మొదలగు హేయ లక్షణములు యీ పీఠముల బ్రవేశించిన యంత నియమములులేని వీనినొక క్రమముననుంప నీ శాసనాదులు గావింపబడియుండుననిదోచును. అంతియ గాక నీ రచన కాలమునను పీఠాధిపతులలో, నసూయాదికముప్రబలి ఒకరి నొకరు ద్వేషించుకొనుచునుండుటచే 'పరస్పర విభాగే తు ప్రవేశోన కదా చన (6) వారివారికి నిర్ణీతములైన బ్రదేశములలోనికి మరొకరు ప్రవేశింపరాదనియు అట్లుగానిచో 'మర్యాదాయా వినాశేన లుప్యేరన్ నియమాః కుభాః । కలహాహంకార సంపత్తి రతస్తాం పరివర్జయేత్॥' (7) నియమము మీరి ప్రవర్తించినచో కుభదాయక నియమములు లోపించి కలహాహంకారములు జనించును. కాన నియమము ముల్లంఘింపరాదు అనియు శాసింపబడినది. మరియు నొకే పీఠమున నాధిపత్యమునకై పెక్కురు పోరాడుకొనుచుండుటచే 'ఏక ఏవ అభిషేచ్యః స్వాదగతే లక్షణ సమ్మతః । తత్పరే క్రమేజ్జీవన బహుర్యజ్యదే క్వచిత్॥' (8) ఒక్కొక్క పీఠమునకు అర్హుల యాచార్యులకంత్యదశయందు, ఒక్కొక్కరికే పట్టము గట్టవలయునే గాని ఒకే మతము నకు, బెక్కురు ఆచార్యు

లుండరాదు అనియు, గట్టి నియమము గావింపబడియున్నది. ఆరంభదశలో నున్న పీఠములలో నిట్టివి ఆ కాశమున బ్రవేశించియుండ నవకాశము లేదు. ఈ గ్రంథముల శంకరుడు రచించియుండలేదనుటకు జీవరి శ్లోకము ముఖ్యప్రమాణము. అందు గృతయుగమున చతుర్ముఖుడు జగద్గురు పనియు, త్రేతా ద్వాపరముల వశిష్ట వ్యాసాదులనియు, గలిలో జగద్గురువు తానే యనియు శంకరుడు తానే చెప్పుకొని యుండుట సముచితముగ గానరాదు. అందుచే శంకర రచితములని యనబడు కొన్ని, యితర కృతములవలె నిదియు గాలాంతర ప్రక్షిప్తమై యుండవచ్చును. ఆ కారణమున, దీర్ఘాశ్రమాది దశనామ విధానము గూడ శంకర కాలాంతరజన్యమే యని దోచుచున్నది. ఈ దశనామములే గాక శంకర పూర్వానంతరకాలముల యతి, యోగి, ముని. ఆచార్య పదములే బహుశముగ నుపయోగములో నున్నట్లు వ్యక్తము. అటులే కాలక్రమపరిణామమున గాంచి నగర స్థిత కామకోటి అధ్వర్యమునను, యితరముగను, అగోచరలీల ఇంద్ర సరస్వతీశబ్దముగూడ బ్రచారములోనికి వచ్చి, సన్న్యాసులయోగపట్టము నలంకరించియున్నది. అదేవిధముగ బదరికాశ్రమ బ్రహ్మచారులకుపయోగించు ఆనందపట్టముగూడ ఆనందసరస్వతి. ఆనంద తీర్థ, ఆనందభారతి మొదలగు స్థానముల నొక దశనామమును గలిగియు, అమలానంద మొదలగు నామముల నిది ప్రత్యేకత సంపాదించి, దశనామాపేక్షయేలేక జెల్వొందియున్నది. ఆనందపట్టమునకు శ్రీ రామకృష్ణ సన్న్యాససంప్రదాయ ఆవిర్భావమున శక్తి బలిష్ఠమై, సన్న్యాసికి ఆనంద శబ్దము ఆవివార్యమవి ప్రజానీకమున దోచునట్లునరించినది. శ్రీ రామకృష్ణ సంప్రదాయయు పురీ సంప్రదాయమైనను, అనిర్వచనీయలీల ఆనందపుక్తి

అయి, ప్రథమముననే పురీ శబ్దము త్యజింపబడి, అనందశబ్దమే ప్రధానముగ నుండుట గమనార్హము. ఈ విధముగ శంకరానంతరమున యీ దశనామములు జనించి, పరిణమించి, ప్రస్తుతము ధ్యాదశ నామములు వ్యవహారములో గలవు.

ఈ విధముక శంకరునిచే స్థాపింపబడిన పీఠచతుష్టయము అనమానలీల నభివృద్ధిగాంచుటకును; అందు ప్రథమతః శంకరునిచే నియోగింపబడిన నల్లారు ఆచార్యులే కారణమనజెల్లును. శంకరుని యనంతరము సమర్థముగ న్యవహరింపకుండినచో శంకరకృషి యంతయు నిష్ఫలమై యుండెడిది. అందుచేతనే ఆ ఆచార్య చతుష్టయమును పరంపరా శ్లోఃముల శంకరనామా నంతరముజేర్చి నమస్కరించుచున్నాము. వారి కార్యదీక్ష అమోఘముని వేరుగ జెప్పనవసరములేదు. అందుచేతనే యీ నాలుగు మఠములకు గ్రంథముగా ననేక ఉపపీఠములేర్పడి, అద్వైత సిద్ధాంత ప్రచారమున దేశమున ధర్మపాలనము అద్భుతచందము నిర్వహించి, అసంఖ్యాకమైన పండితులను, గ్రంథకర్తలను సిద్ధులను, దేశమునకు యీ సంప్రదాయము ప్రసాదించి, మోక్షోపాయసోపానముల జీత్రించి ఆదర్శమును జూపియున్నది. అట్లు, దక్షిణాదిన శృంగేరీమఠమునకుప పీఠములుగ (1) విరూపాక్ష (2) పుష్పగిరి (3) కామకోటి (4) కూడలిగి (5) సంకేశ్వర (6) శ్రీ కైల (7) ఆ మణిమఠములు ఏర్పడి దేశమున కుపయుక్తమైయున్నవి. అటులే మిగిలిన గోవర్ధన, శారదా, జ్యోతిర్మఠములకును బెక్కు ఉపపీఠములు ఏర్పడియున్నవి. ఇంత విస్తారముగ, దేశవ్యాప్తముగ, బహుముఖ అభివృద్ధిగలిగి యీ మఠములు విజృంభించుట నాయా యాచార్యుల సర్వతోముఖ సమర్థతయు బ్రజాదరణమును కారణమును.

ప్రథమతః యీ పీఠముల నేర్పాటు గావించిన శంకరుడు దూర మాలోచించి, తన శిష్యులలో ముఖ్యులును సమర్థులు అయిన నలుగురిని మతామ్నాయము ననుసరించిచూడ ద్వారకయందు నెలకొన్న శారదా పీఠమునకు విశ్వరూపాచార్యుని; ఒగన్నాథమున గల గోవర్ధనమునకు బద్మ పాదాచార్యుని; బదరికారణ్యముననున్న జ్యోతిర్మఠమునకు దోటకాచార్యుని; తుంగభద్రాతీరమున స్థాపితమైన శృంగేరిపీఠమునకు పృథ్వీధరాచార్యుని ఏర్పాటు గావించెను కాని గురువంశ కావ్యముప్రకారము హస్తామలకుడు ద్వాపకాపీఠమునకును, తోటకుడు బదరీపీఠమునకును, పద్మపాదుడు జగన్నాథపీఠమునకును, సురేశ్వరుడు శృంగేరికిని నియోగింపబడినట్లు (కె.గ్రి. 82) తెలుపుచున్నది. బృహచ్చంకరవిజయము ననుసరించి పద్మ పాదుని ద్వారకామఠమునకును, భోగవర్ధనము గోవర్ధనమనియు నా మఠమునకు హస్తామలకుని, శృంగేరికి సురేశ్వరుని, బదరికాశ్రమమున దోటకుని నియోగించినట్లు తెలియుచున్నది.

ఈ ప్రథమాచార్యుల నియామకవిషయమెట్లున్నను, యీ మఠవతుష్టయ స్థాపనానంతరము శ కరుడు బదరికేదారాదులు బిర్యటించి, కాంచీపురమునకేతెంచి రాజరాజేశ్వరీ నన్నిధానమున సర్వజ్ఞపీఠము నధిష్టించి, కామకోటి మఠమును స్థాపించినట్లు బృహచ్చంకర విజయము అనంతానందగిరి కృత శంకరవిజయము, స్కాందపురాణాంతర్గత శివరహస్యము పతంజలి చరిత్రము, శంకరాభ్యుదయము, వ్యాసాచలకవి శంకరవిజయము, కామకోటిమఠమున గల గురురత్నమాలికా మొదలగు గ్రంథములు తెలుపుచున్నట్లు ఒక వాదము గలదు. కాని ఆ యీ గ్రంథములు, శంకర జీవితమును దెల్పుచు, కాంచీ నగరమునగల కామాక్షినిగూర్చి తపమాచరించి,

శంకరుడు సిద్ధిని పొందెను అను అన్వయముగల వాక్యముల 'సిద్ధి' అను పదమును నిర్వాణముగ నర్థమును ప్రదర్శించినట్లు ఆర్థాంతరమును గ్రహించుటచే నింత కలవరమేర్పడినదని తోచును అట్లు స్థాపించిన మతమునకు దన యవసానకాలమున దామ్రపర్ణినీతీరవాసియై, కొంతకాలముగ దన యొద్ద గల బాల బ్రహ్మచారికి సన్న్యాసమునొసంగి, సర్వజ్ఞాత్మచరణేంద్ర సరస్వతి అను నామము నుంచి, ఆ కామకోటిపీఠమునకధిపతిగ జేసి, అతడు పిన్నవయస్కుడగుటచే సురేశ్వరుని సంరక్షణకర్తగ వియోగించె నని ప్రతీతి 'చరణేంద్ర సరస్వతి' వాడుకలోనిక రాక, కేవలము 'సర్వజ్ఞాత్మమని' అని యతడు వ్యవహరింప బడుటయేగాక, దన గ్రంథముల గూడ మునియనియే వ్రాసికొనియుండుటయు తన గురునామమును స్మరించుచు 'దేవేశ్వర పూజ్యపాద' అని తెలుపుటచే శంకరశిష్యుడు గాదని తెలియుచున్నది. అట్లుగాక, తన సంరక్షణకర్తయైన సురేశ్వరుని దేవేశ్వరుడని అన్వయనామమున బలికియుండునా యనిన, ముఖ్యముగ అవతార పురుషుడైన శంకరభగవత్పాదునివద్ద శుశ్రూష జేసి, సన్న్యాసించి, అన్యుని గురువుగ జెప్పుకొనుట విచిత్రము. అట్లులైనను సురేశ్వర శబ్దమును దేవేశ్వర అని మార్చి వ్రాయవలసిన అవసరము గోచరింపదు. అంతియగాక నతని గురువరంపరసు జెప్పికొనుచు, దేవేశ్వర, పూజ్యపాద, దేవానందపాద, శ్రేష్ఠానందపాద, యనుచు నుండుటచే నతడు సంపూర్ణముగ నన్యసంప్రదాయస్థుడనియే దోచును. మరియు ధన 'సంక్షిప్తశారీరక' రచన కాలమును దెల్పుచు, కేరళ ప్రభువగు మనుకులాదిత్యుని కాలమును సూచించియుండుటయు, నా రాజు క్రీ.త. 976 లో నుండెనుగాన, సర్వజ్ఞాత్మముని కామకోటి పీఠమునకు బ్రథమాచార్యుడనుట సందేహస్పదమని వాదము.

మీదుమిక్కిలి, పెద్ద పీఠముల దేశమున దిక్పతుష్టయమున స్థాపించి, వానికుచిత్ర రాజాశ్రయముల నేర్పరచి, వానికి దశ నామముల నాలుగు మహావాక్యముల, వివిధ రాష్ట్రముల బినిచి యిడి, మరల శృంగేరి యాజమాన్యమునగల కాంచీ నగరమున వేరుగ నొక పీఠమును శంకరు డెట్లు నెలకొలుపునో దుర్గాహ్యము. శృంగేరి పీఠమునకు మఠా మ్నాయము ననుసరించి రామేశ్వరము క్షేత్రముగను, గామాక్షినీ దేవత గను నేర్పాటు గావించినటులుండ మరల గామాక్షి సన్నిధానమున నింకొక పీఠమేల? ఈ మఠమునకు మహావాక్యమేమి? సంప్రదాయ మేది? అనగా నితర పీఠమునకుగల సాంప్రదాయక వివరములు దీనికెట్లు ఏర్పడెను అను పలువిధ సంశయములు పొడగట్టును. వీరుపయోగించు ఇంద్ర సరస్వతీ యోగపట్ట గాథయు సంశయాస్పదమే కాంచీనగరమున శంకరుడు సురేశ్వరునితోనుండ నీ ముఖ్య శిష్యునికి తీరని వ్యాధి సంప్రాప్తింప, శంకరుడు చింతించి, అశ్వనీ దేవతల బ్రార్థించి, వారి వైద్యమున నివారించెను. అందులకు దేవతల వైద్యులు మానవుల కొర కరిగినందున ఇంద్రుడు కినిసి, వానిపై వజ్రాయుధమును బ్రయోగింప, శంకరుశక్తిచే నవి విరీవీర్య మయ్యెను. అంత సురేంద్రుడు తన పౌరజాటునెరింగి, శంకరు శరణు జొచ్చి తన ఇంద్ర బిరుదమును శంకరునకర్పించెను. అటులే, సర్వజ్ఞ పీఠము నధిరోపించునాడు, సరస్వతిని శంకరుడోడించుటచే నా సరస్వతియు నిందులో గలిసి ఇంద్రసరస్వతి శబ్దముగ మారినట్లు కాంచీమఠ సంప్రదాయము ఈ గాథ శంకరవిజయములలో నెందును గానరాయు. అంతియగాక యీ మఠమునకు జెందని సన్న్యాసులకు గొందరికి యీ పట్టము పూర్వమే గోచరమనియు గొందరి అభిప్రాయము 117

మరియు మఠామ్నాయములలో నీ మఠ ప్రస్థావన లేకుండుటయే గాక, వద్మపాదాది ముఖ్య శిష్యగణములలో సర్వజ్ఞాత్ముని నామముగూడ గావరాదు. అటులే బ్రహ్మవిచారణమునకై ఏర్పడియున్న చాతుర్మాస్య దీక్షా ప్రారంభమున వ్యాసపూర్ణిమ అనియు, గురుపూర్ణిమ అనియు బ్రశస్తమైన ఆషాఢ శుద్ధ పౌర్ణమినాడు పూర్వ బ్రహ్మవిద్యాచార్యుల నర్చించుట సంప్రదాయము. అందు నెలకొల్పబడు షట్పంచకములలో బ్రథమము వసుదేవ, సంకర్షణ, ప్రద్యుమ్న, అనిరుద్ధ కృష్ణులనబడు కృష్ణపంచకము; సనక, సనందన, సనత్కుజాత, సనాతన, సనత్కుమారులను సనకాది పంచకము ద్వితీయము: వ్యాస సుమంత, కైమిని, వైశంపాయన పైలాది వ్యాసపంచకము తృతీయము: శంకర, వద్మపాద, హస్తామలక, కోటక, సురేశ్వరాది శంకరపంచకము చతుర్థము; ద్రవిడ, గౌడ, గోవింద, సర్వజ్ఞ, ప్రకాశాత్ములు నా ద్రవిడాచార్య పంచకము పంచమము: గురు, పరమగురు, పరమేష్ఠిగురు పరావరగురు, పరాత్పరగురు గణములు గురుపంచకమును షష్ఠముగ గామకోటి సంప్రదాయము వారసునరించెదరు. అందు శంకరపంచకమున సర్వజ్ఞానికి స్థానము కలుగలేదు అందుచే నీ కామకోటి మఠము కాలాంతర స్థాపితమై, క్రమముగ నందలి ప్రజ్ఞాశీలరైన అధ్యక్షులచే బెంపొంది, ముఖ్యస్థానము నలంకరించి, శృంగేరి నుండి చీలి, ప్రత్యేకముగ వ్యవహరించుచున్నదని అధిక సంఖ్యాకులైన పండితాభిప్రాయము. 118

మఠామ్నాయమును సూక్ష్మముగ గమనించినచో బ్రథమమున

భాష్య, వార్తిక, రచన నియోగ సమయమున ప్రారంభించిన పరస్పరా సూయా భావములు శంకరు నిర్యాణ కాలమునకు విజృంభించి యుండునని దోచును. అనగ, మతామ్నాయమును శంకరుడే రచించెనుటయే వాస్తవమైనచో నిట్టి ఆపోహ కలుగును. అందుచేత ఆ పీఠాధిపతులకు నెట్టి సంబంధమును లేక, ఆయవిభాగము నొనంగునట్లు, పితౄత్వమును బంచ యితునట్లు, శంకరుడు గావించెనని యనవలెను. ఒక మూలకేంద్రమును నెలకొల్పి, తదధీనముగ మొత్తము సంస్థ యేర్పడియుండినచో పరస్పర సహకారమున క్రైస్తవ సంస్థలవలెను, నేటి రామకృష్ణ సంస్థలవలెను బహుళ విధ పరిణామమును పొంది, అధికతరోపయుక్తమై యుండెడిదని పించును. కాని మనకీనాటికి గోచరింపని అసాధారణ కారణములచే, శంకరు కాలమునకే యీ సంస్థ నాలుగు ముక్కలైపోవుట విచారకరము. అది ముఖ్యముగ నాటి శిష్యుల లోపమునియే చెప్పవగును.

మండనమిత్రుడు సురేశ్వరుడు గాదనియు విశ్వరూపుడు వీరిరు ప్పరికి అన్యుడనియు ననువిషయము పూర్వము జూచియున్నారము ఈ మూడు నామముల నా కాలమునను, దర్వాతను పర్యాయపదములుగ గ్రంథకారులు పయోగించియుండుట స్పష్టము. ఆశ్రమ స్వీకరణానంతర నామములకు బూర్వనామములకు విభేదమునెంచక, గ్రంథకారులు బూర్వ ముపయోగించియుండుటచేత యిన్ని సంశయములు గోచరము 'పంచ పాదిక కర్తారం పద్మపాదం ననందనం । వార్తికాది గ్రంథకారం విశ్వ రూపం సురేశ్వరం।' పృథ్వీధరాఖ్యం శ్రీమద్ధస్తామలకయోగినం । తోట కం చానందగిరిం ప్రణమామి జగద్గురుం ॥' అను జగన్నాథ గోవర్ధనపీఠ గురునమస్కార పాఠమును గాంచిన యీ విషయము విస్పష్టము. దీనిలో

ఆ యా యాచార్యుల, అపర నామములగూడ గ్రోడీకరించి యుండుట గమనీయము. అందుచే సురేశ్వరుడు విశ్వరూపుడుగను, వద్యపాదుడు వద్యనాథ ననందనుడుగను హస్తామలకుడు పృథ్వీధరుడుగను, తోటకుడు గిరి ఆనందగిరిగను వ్యవహారముండుటచే వారిలో నీ వ్యత్యాసము నాపాదించ జూచుట సమీచీనముగాదు.

ఈ విధమున అతీతముగ దూరకృష్టి కలిగి, స్వీయ బోధితా ద్వైతార్థసుధ తనతోడనే యింకిబోనీయక, నాటి సుధన్వాది రాజశేఖరుల లోంచి పీఠములకవసర సంబారముల జేర్చి తన కాలముననే వానికొక సంపూర్ణత్వము నొసంగి, అవిచ్ఛిన్నలీల దేశవ్యాప్తముగ నా ఉపదేశ పీఠ్యాషము వ్యాపించు నవకాశమును శంకరుడనాడే ఏర్పాటు గావించెను. తన యనంతర జిజ్ఞాసువులకు కేవలము అప్రత్యక్ష మును, పరోక్షమును, అగు జ్ఞానమునుమాత్రము గ్రంథములు ద్వారా ప్రసరింపజేసి, దానితో దృష్టిగాంచక నట్లు అపరోక్షును భూతికుపయుక్తమగు ఆదర్శ అచార్యమూర్తులనుగూడ బరం పరగ బ్రజానీకమునకు శంకరుడొసంగుట ఒక ప్రసాదము, మహా ప్రసాదము. కాని ఆవి ప్రస్తుతకాలమున శక్తి క్షీణించి, ప్రజా నీకమునకు సద్వినియోగము కాకుండుటయేగాక జాలవరకు నిరుపయో గముగ నుండుటచే నా యా పీఠాధిపతులు, కొంచెము ఆత్మపరిశీల నము గావించుకొని, యింకను పీఠముల యెడ ఆదరాభిమానముల, ప్రేమ, ప్రపత్తులను గలిగియున్న అసంఖ్యాక ముముక్షువుల కృషితో నా పీఠముల శక్తి వంతముగ నొనర్చి, అధర్మశిక్షణమునకు గాకున్నను,

ధర్మప్రబోధమునకై నను సద్వినియోగమునొంద యత్నించెదరు గాక అని ఆశించుచున్నాము.

సారస్వతము

What shall we say then, of the Master Sankara ? Is he not the Gaurdian of the sacred waters, who, by his commentaries, has hemmed out, against all impurities, or Time's Jealousy, first the mountain tarns of the *Upanishads*, then the serene forest lake of the *Bhagavatgita*, and the last deep reservoir of the *Sutras*: adding, from the generous riches of his wisdom, lovely fountains and lakelets of his own *the Crest jewel* ? 119 ఇక శంకరాచార్యుని గూర్చి మనమేమి వచింప వలెను ? పరమపావనోదకములై, పర్వత నిత్య స్రవంతులగు సుపనిషత్తులకు, మిగుల ప్రశాంతారణ్య సరోవరమైన భగవద్గీతకు, జీవరకు నగాధ కాసారమైన సూత్రములకు తన భాష్యముల చేతను; తన కరుణామయ ప్రజ్ఞాసంపదనుండి వివేకచూడామణి, అత్మానాత్మ వివేకము, మొదలగు సుందర స్రవంతులు సరస్సులచేతను, గాలమత్సరము నాబడు మలినము నుండి రక్షించిన ధర్మపాలకుడు అతడుగాదా ? అను చార్లెస్ జాన్స్టన్

వాక్యమురితి సుప్రసిద్ధ వేదాంతార్థరస సంరక్షకుడై, భారతీయ తత్త్వశాస్త్ర నిర్మాతలలో నతి ప్రధాన స్థానము నలంకరింప, దా నయ్యాధ్యాత్మికానంద మున మునిగియుండు సామాన్య అనుభవజ్ఞునివలెనుండ దృష్టి గాంచక, నా యానంద విభూతుల ససాధారణప్రజ్ఞతో శ్రుతి, యుక్తి, అనుభవబద్ధ మొనరించి, శ్రుత్యాధారమునకై ఉపనిషత్తుల భాష్యములను, యుక్తి ప్రాధాన్యముగ బ్రహ్మ సూత్ర భాష్యమును, అనుభవ పరస్పరంబుగ భగవద్గీత శాస్త్ర భాష్యమును సర్వోపయుక్తముగ విరచించి యుండుటచే జి. టిబౌట్ వాక్యమురీతి undoubtedly occupies high rank. 120 అతున్నత స్థానమును నిస్సందేహముగ శంకరు డధిష్టించెను.

Bewitching and marvellous and simple. It is at once the language of the child and the philosopher is one. 121 శంకరుకైలి నమ్మోహనమై అద్భుతమై, స్పష్టమై యుండి శిశువుభాషయును, దత్త్వజ్ఞుని భాషయు నేకమై యుండు నట్లుండుటచే, నతని రచనములత్యంత ప్రశస్తిని గడించియున్నవి. కైలియే యొకని చిత్త సంస్థితిని బ్రతిబింబించుచో నది శంకరునిలో బ్రస్ఫుటము. అతున్నత భావముల నతి సులభ భాషలో నతడు ఇముడజేయగలడు. Viewed from any standpoint, it is truly a privilege to read a bit of him or hear some of his slokas sung to you 121 ఏ దృష్టిలో జూచినను అతని రచనము నొకించుక బ్రతించుటగాని, నతని

120 Dr. George Thibaut : The Vedanta Sutrās—Sankara
Baashya, p xv.

121 C.N.KrishnaswamiAiyar: The Three Great Acharyas,
p 56.

శ్లోకముల వినుటగాని, యదార్థముగ నొక అద్భుతము అని కృష్ణస్వామి అయ్యరు వాకొనును. అతని రచనములు కేవలము యుక్తియుక్తములుగాక but rather that of a scientific treatise.¹²² శాస్త్రీయ రచనము లనియు అతని వాక్యములు దీర్ఘములై నిగూఢములనియు, కాని his exposition is clear and transparent అతని వివరణము స్పష్టము విశదము అని మాక్డొనెల్ ప్రశంసించెను. ఇంత ఎందులకు, In clearness of vision, singleness of purpose, clarity and depth of the style of exposition (భాష్యం ప్రసన్న గంభీరం) few, if any' can rival Sankara, while none has excelled him.¹²³ విస్పష్ట దృక్పథమున, ఏకీకృత సంకల్పమున కైలిలోగల అగాధత్వము స్పష్టత్వమున, శంకరునితో గొందరు పోటీబడనగునుగాని ఎవరును అతీతింపలేరు. ఈ రచనాపద్ధతి కనుకూలముగ was the romantic charm of the youthful ascetic, who renounced before he had lived, and had completed his life's work before many others are ready to begin theirs.¹²³ ఇతరులు తమ జీవితముల బ్రారంభింపని లేతప్రాయముననే సర్వ సంగత్యాగమొనర్చి తన జీవితకార్యమును ముగించిన ఆ లేయోవన నన్నాస్థిసియొక్క అద్భుతాకర్షణము గలదని సూర్యనారాయణశాస్త్రి చక్కగ వ్రాసియున్నాడు

122. Dr. A.A. Macdonell : India's Past.

123. Prof. S. S. Suryanarayana Sastry : Sankaracharya,

భాష్య ప్రకరణ, స్తోత్రములనురీతి త్రివిధములుగ విభజింప నర్హములగు శంకరాచార్యుని రచనములు, ఏ యే కాలముల, వేని వేని వ్రాసినదియు, గాలక్రమణిక ప్రకారము నిర్ణయించుట దుర్లభము ఈ విషయమున గ్రంథవిషయము ననుసరించి అనేక తెరంగుల బండితులు ఊహాగానమొనరించియున్నారు. సులభముగనున్న విష్ణు సహస్రనామ భాష్యము ప్రథమమనియు గీతాభాష్యము చరమమనియు గొందరి ఉద్దేశ్యము. విషయ సౌలభ్యము ననుసరించి అట్లుహించుట పాడిగాదు. స్తోత్రములతో త్రారంభించి క్రమముగ భాష్యరచనమునకు శంకరుడు జేరెననుట ఉచితము.

భాష్య గ్రంథములు

‘ఈశ కేన కత ప్రశ్న ముండ మాంధూక్య తిత్తిరః । ఐతరేయం చ ఛాందోగ్యం బృహదారణ్యకం దశః’ (ముక్తికోపనిషత్తు) అను ప్రఖ్యాత దశోపనిషత్తులకును, (11) నృసింహ తా పి న్యు ప ని ష త్తు (12) శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు (13) సనత్సు జాతీయము (14) అధ్యాత్మ పటలము (15) హస్తామలకీయము (16) విష్ణు స హ స్ర నా మ ము (17) లలితా త్రి శ తి (18) బ్రహ్మసూత్రశారీరకము (19) భగవద్గీతాదులైన వందొమ్మిది గ్రంథములకు శంకరుడు భాష్యముల నిర్మించెను,

ఇందులో (1) రూఢిగా శంకరరచనలు (2) సంశయా స్పదములు (:) అన్యములు అనురీతి ఎన్. కె. (Belvalkar) బెల్వాల్కర్ పండితుడు విభజించెను. బ్రహ్మసూత్ర, గీతా దశోపనిషద్భాష్యములు శంకరునివే అని రూఢిగా నతడు తీర్మానించెను.¹²⁴ కాని ఉపనిషద్భాష్య విషయమున నొకించుక నందేహముగలదు. శంకరుడు 108 ఉపనిషత్తులకు భాష్య రచనము గావించి యుండలేదు, వానిలో గొన్నింటిని బ్రత్యేకించి, దశోపనిషత్తులకు వ్యాఖ్యల నిర్మించి యుండును. శ్వేతాశ్వతర, న్యసింహతాపినులకు శంకరానంతర రచయిత వ్యాఖ్యల బొందుపరచి యుండునని అతని నమ్మకము. అటులే మాండ్మాక్యకారికాభాష్యముగూడ శంకరకృతము కాదని అతని యాహా. ఇతర భాష్యములకును యీ వ్యాఖ్యకు రచనా పద్ధతిలో దారితమ్యము గోచరము అని అతని తలంపు. కాని గ్రంథరచనములో ముందువెనుకల ననుసరించి భాషా భావముల నొకించుక వ్యత్యాసముండుట సహజమే. అందుచే మాండ్మాక్య కారికా భాష్యము భాష్యరచనములలో నన్నింటికి బ్రథమమనియు వాడుక గలిగి యుండుటచే నందలి శైలిలో విస్పష్టత లోపించి యుండవచ్చును. ప్రఖ్యాత దశోపనిషత్తుల స్వీకరించి, అందు అతిముఖ్యమైన మాండ్మాక్యమును, అందు జీవగత్రయైన కారికలను శంకరుడు గ్రహింపలేదనుట సముచిత నిర్ణయముగాదు. అద్వైతమున సుప్రసిద్ధ పూర్వాచార్యుల భావ సంపదను శంకరుడువయోగించుకొనియే యున్నాడు. శంకరకృత భాష్యములుగావని తీగ్రంథముల, బెల్వాల్కర్ ఎంచి త్రోసిపుచ్చి యున్నాడు. అరదు శంకర నిర్మితములనబరగుచున్న సాంఖ్య, యోగసంబంధములను,

వాత్సాయనుని కామశాస్త్ర సంబంధమైన అమరుక శతకమును, సంపూర్ణిగ శంకరున కన్వయింపజాలమని అతని వాదము.

‘సూత్రార్థో వర్ణ్యతే యేన పదైః సూత్రానుసారిభిః। స్వపదాని చ వర్ణ్యతే భాష్యం భాష్యవిదో విదుః॥’ స్వీయ వాక్యముల సూత్రాభిప్రాయముల ననుసరించి, సూత్రార్థమును వర్ణించునది భాష్యముగ భాష్యజ్ఞుల నిర్వచనము ఈ నిర్వచనము ననుసరించి గ్రంథార్థమును స్వపదములతో, వర్ణించుచు, అందనుకూల స్వీయ భావముల నుటంకించుటయే భాష్యముగ దెలియుచున్నది. కాని తనకు స్వతంత్రముగ బ్రత్యేక భావములు అనుభూతియు నుండి వాని నిరూపణము కొరకు శ్రుత్యుక్తుల నుపయోగించుటయు భాష్యముల గోచరము. కేవల పూర్వ భావానువాద రచనము కర్తయొక్క స్వతంత్ర వ్యక్తిత్వమును నిరూపింపదు. కాన భాష్యరచనము గావించిన శంకరునికి తత్వజ్ఞ లోకమున స్థానమెద్ది యను ప్రశ్న గోచరము. *Philosopher's greatness lies in two things originality of subject matter and the critical method of presentation.*¹²⁵ విషయ స్వాపేక్షిత్యమునను, యోక్తిక రచనావిధానమునను తత్త్వవేత్తయొక్క గొప్పదనమిమిడియుండు ననునట్లు, శంకరుడు కొన్ని స్వతంత్రభావముల గలిగియుండి, వాని శాస్త్రాదుల గూడ గాంచి, యుపొంగి, గురుసాన్నిధ్యమున దపోకృషిమూలముగ వాని స్థిరము గావించి, తదనుగుణముగ బోధించి, రచించి యుండుటచే నతడు ప్రపంచమునగల తత్త్వవేత్తలలో నగ్రగణ్యుడనుట అత్యంత సముచిత నిర్ణయము. విరివిగ శ్రుతి ప్రమాణముల శంకరుడు చూపించుట, తన భావ

ములకు జేయూత నొనపగిన పూర్వగ్రంథ అచార్యులకు దన కృతజ్ఞత జూపించుటకొరకే య ని వాకొనుచు, Sankara in reverting constantly to them to show that which he taught was really their own purport.¹²⁶ శ్రుతితాత్పర్యమునే తా బోధించుచున్న విషయనిదర్శనమునకై శంకరుడు ఏకరీతిగ శ్రుతి ప్రమాణముల జూపించి యున్నాడని దేశాయి తెలిపియున్నాడు. అనేకజన్మ సంసిద్ధమైన సంస్కార జన్ముడు కావుననే గదా అచిరకాలమున వేదవేదాంగశాస్త్రాధ్యయనమును ముగించి, తన సంస్కారముల కనుగుణమైన అద్వైతమును వానినుండి సేకరించి, గోవింద సన్నిధానమున దాని బోషించి, అంత విజృంభింప జేయగలెను : కావున అద్వైతవాదము, వైదికమై ఉపనిషత్ప్రబోధితమై యొప్పినను, దాని జగతి బ్రసరింపజేసిన శంకరు వ్యక్తిత్వము ఆ యా శాస్త్రముల గప్పిపుచ్చి, తానే తత్కర్త యనునట్లు విపర్యయజ్ఞానమును అజాగ్రత్ ప్రజ్ఞలలో గలుగజేయుచున్నది.

అచార్య పాల్ దేవసేన్ అనురీతి మహత్తులలో వివిధరీతులు గల విషయమును a consistent philosophical system.¹²⁷ ఒక సుస్థిర తత్వసిద్ధాంతమును నిర్మించుట సులభకార్యము కానేరదు. అయినను the Himalayas of the Soul.¹²⁸ జీవునకు హిమాలయములనియు, the Eternities¹²⁹ నిత్యములనియు భేర్వడసియున్న భారతీయాధ్యాత్మిక

126 Dr. Drupad S. Dasai: Prabuddhana Bharata. 1905 p. 479

127. Prof. Paul Deussen: The Philosophy of Vedanta, p2

128. Dr. J. Macaro : Prabuddha Bharata, 1955, p 408

129. Dr. Thoreau : Prabuddha Bharata, 1955 p 408

తత్త్వసారములైన ఉపనిషత్తుల బ్రధానములుగ - గైకొని వాని కనుగుణ సమన్వయముల గావించి, యొక విశిష్ట సిద్ధాంతమును శంకరుడు రూపొందించెననుటకెట్టి సంశయమునులేదు. ఈ విషయమును గైకొని గౌడపాదుడు అద్వైతసిద్ధాంత గ్రంథముల పఠించియుండినను శంకరుడే తన సర్వకాల సర్వావస్థ సర్వశక్తుల సిద్ధాంత నిర్మాణమునకుపయోగించి, పూర్వ విషయముల ననుసరించి, యొక అద్భుత సిద్ధాంతనిర్మాణము గావించెను. అందుచేతనే We must admit without hesitation that Sankara's doctrine faithfully represents the prevailing teachings of the Upanishads.¹³⁰ శంకరవాదము, వ్యాపకమైన ఉపనిషద్బల సంపూర్తిగ ననుసరించియే యున్నదని నిస్సందేహముగ మనము సమ్మతింపవలయునని ప్రఖ్యాత వేదాంతి తిబౌట్ పండితుడు వక్కాణించెను. శంకరవాదము మిగుల మృదుత్వము కలిగి, వివిధ సిద్ధాంతముల సమన్వయము జేయగలిగి, Its fundamental doctrines are manifestly in greater harmony with the essential teachings of the Upanishads than those other systems.¹³⁰ ఇతర సిద్ధాంతములకంటె నుపనిషత్తుల ముఖ్య సూత్రములకు దీని మూల సిద్ధాంతములు అధికతరముగ ననుగుణముగ నున్నవి అనియు నతని నిశ్చితాభిప్రాయము. శంకరవాదచాతుర్యము అద్భుతమని వాకొని he does more justice to the Upanishads. ¹³¹ ఉపనిషత్తులకు

130. Dr. George Thibaut

131. Dr. A. B. Keith: A History of Sanskrit Literature, p. 77

శంకరుడు అధికముగ న్యాయమొనర్చెనని ఎ. బి. కీత్తు పండితుడును నిశ్చయించెను. అందుచే శంకరుని ఉపనిషద్వాప్యసంపుటి ఉపనిషద్వాపముల దన ప్రజ్ఞావిశేషముచే విస్పష్టలీల నేక ముఖము గావించి, యొక నిర్దుష్ట సిద్ధాంతరూపమున వ్యక్తము గావించెననియు పై యభిప్రాయముల విడితమగుచున్నది.

శంకరుడు ప్రత్యేక ప్రత్యేకముగ నుపనిషత్తుల బరిశీలించి ఆక్కడక్కడనే సిద్ధాంత సమన్వయము గావించి, అందు బరిసిద్ధ తాన్వయావకాశమునొనంగు మంత్రార్థముల నద్వైతపరముగ నేకస్వనమొనరించి యున్నటుల, బూర్వము బాదరాయణవ్యాసుడును ఉపనిషద్వాక్యకత్వ ప్రతిపాదనార్థము బ్రహ్మసూత్ర రచనము గావించియుండును. ఇరువురి గమ్యమొక్కటియే యగుచున్నది. శంకర భావధారకు బాదరాయణ తాత్పర్యము విరుద్ధమై యుండినచో శంకరుడా గ్రంథ ప్రశంసయే గావించి యుండెడివాడు కాదేమో ! అయినను నా వ్యాసప్రోక్త గ్రంథము సర్వసామాన్య గద్య, పద్యాత్మకకృతము గాక, 'లఘూని సూచితార్థాని స్వల్పాక్షరప్రదాని చ | సర్వతః సారభూతాని సూత్రాణ్యాహుర్మనీషిణః ||' (భామతి. .1.1.) స్వల్పములై, అర్థస్ఫూర్తితములై, స్వల్పాక్షరపదములు గలిగి, సారభూతములై యుండు సూత్రరూపమున రచింపబడియుండుటచే నవి సామాన్య ప్రజ్ఞాతీతములై యొప్పియుండెను. ఈ రచనా విధానము ప్రపంచమున ఒక్క భారతదేశముననే జనించి, ప్రావీణ్యతను సంపాదించుకొనెనని ఎం. వింటర్నిట్ ప్రశంసించియున్నాడు.¹³² కాని సూత్రముల బూర్వా

అధికము

నన్వయించుట గష్టసాధ్యమైయున్నను, వ్యాస వ్రాయుత్పము
నాటి కాలమున అనందపరచి యుండుటయు నన్వసిద్ధాంతముల
కలిపి నున్నట్లు వివిధాన్వయముల కవకాశమొనంగుండుటచే నతి
ప్రచురముగా evciy new sect in India starts with a fresh
commercia'y on the Vysa Sutras according to its light. 133
భావతత్వమున ప్రతి సూత్రమున మతకానియు దమ సిద్ధాంతానుగుణ్యముగ
వ్యాససూత్రములకు నొక కొత్త వ్యాఖ్యానమును వ్రాసెననించుచుండును.
కాపల శంకరాచార్య కామనకు 'దత్తవచంద్రికా' కర్త ఉపామహేశ్వర
వాక్యము ననుసరించి, 99 వ్యాఖ్యానముల నీ వ్యాససూత్ర గ్రంథము
బొందియున్నాడన. వానిలో ముఖ్యములైనవి, ఉపవర్ష, బోధాయన భర్తృ
ప్రపంచ, ద్రవిడాచార్య, తంక, గుహాదేవ కపర్ధి, భరుచి మొదలగు
వారివి ప్రశస్తములై, భాష్యకారుల దృష్టికి దోచినవి. వానిలో అధికములు
భాస్కరాభిప్రాయము ననుసరించి, 'సూత్రాభిప్రాయసంవృత్త్య స్వాభిప్రాయ
ప్రకాశనాత్, వ్యాఖ్యాతం యోహదం శాస్త్రం వ్యాఖ్యేయం తన్నివర్తయే'
సూత్రాభిప్రాయముల పడంచి, స్వీయ భావముల బ్రకాశింపజేయుచు ననేక
వ్యాఖ్యానములు రచితములయి యుండుటచే వాని నివర్తించుటకు యీ
కాత్తము పునః వ్యాఖ్యేయముగ శంకరుడు దలంచి, అనగ శ్రుతిపిరుద్ధ
భావప్రదర్శనము యీ వివిధ వ్యాఖ్యానముల శ్రుత్యనుగుణసూత్రముల
కన్వయించుచు రచించుచున్నవిగదా అని చింతించి, విరుద్ధార్థ కల్పనము
నుండి సూత్రముల నుద్ధరించు తాత్పర్య నిష్ఠలో 'భాష్యం ప్రసన్న

గంభీరం' (భామతి) అని వాచస్పతిమిత్రుడనునీతి సూత్ర భాష్యమును శంకరుడు నిర్మించెను. ఈ విధముగ శంకరాచార్య సూత్రభాష్యావిర్భావ ఫలితముగ నాపూర్వ వ్యాఖ్యానములన్నియు నప్రధానములై, కాచక్రమ మున విరూపమునొంది నశించియుండుటచే బ్రస్తుతమునకు సర్వసూత్ర భాష్యగ్రంథములకే అతి ప్రాచీనమై, వివేదితసోదరి వచన సరణి Masterpiece of Sankaracharya's life.¹³⁴ శంకరాచార్య జీవిత మున నది శిరోభూషణమై, రామతీర్థుని వాక్యములలో the oldest and the best.¹³⁵ సర్వోత్తమమై ప్రాచీనమును శ్రేష్ఠమునై, his expositions agree in all essentials with the meaning of the Brahma Sutras.¹³⁶ సర్వ ముఖ్య విషయములలో బ్రహ్మ సూత్రార్థముల కనుగుణమైన వివరణమనియు, నితర వ్యాఖ్యానముల బిరికిలించి చూచినచో శంకర భాష్యమే the only true representative of the Sankara's views.¹³⁷ సూత్రకార తాత్పర్యములకు సరియై పత్రిబింబములనియు, సర్వముఖ ప్రశస్తిని గాంచియున్నది. అంతియగాక, in the first place, the

134. Sister Nivedita : Sankaracharya of S.S.S. Sastry, p75

135. Swami Rama Tirtha : The Complete Works, Vol 8,
p 137

136. Dr. A.A. Macdonell: A History of Sanskrit Literature
p 385.

137. Swami Rama Tirtha: The Complete Works, Vol 8p135

Sankara Bhashya represents the so-called orthodox side of 'Brahminical' theology, which strictly upholds the Brahman or the highest Self of the Upanishads. 138 ప్రథమతః శంకరభాష్యము, ఉపనిషత్తులలో బ్రహ్మము అనియు పరిమాత్మ అనియు వాకొనబడు తత్త్వమును ఖండితముగ సమర్థించు సనాతన వైదిక మతమును బ్రవచించును. అతని తాత్విక సిద్ధాంతము The most important one, which has arisen on the Indian Soil 138 భారతావని దలలెత్తిన సిద్ధాంతములలో నది ఘఖ్యమైనది. దానిలో ప్రకటితమైయున్న boldness, depth, subtilty of speculation. 138 ధైర్యము అగాధత్వము, సూక్ష్మత్వము, యోచనాపటిమములు, ఆసాధారణములని, శంకర రామానుజ భాష్యముల నాంగ్లమునకు అనువదించిన ప్రఖ్యాత సంస్కృత విద్వాంసుడు తిబౌట్ వండతుడు వక్కాణించెను. శంకర బోధానంపత్తిని అనుభవింపదలంచుచో సూత్రభాష్యోపోద్ఘాతమైన అగాధ, అధ్యాన భాష్యమును జూడవలయుననియు సి. మహదేవయ్య వచనము. 139 కావున శంకర సూత్రభాష్యములో శంకరు మేధాశక్తి వ్యాససూత్రములగాక అద్భుతభూషణతుల్యమై ఆచార్య ఎర్రెస్ట్ పి. హార్విట్జ్ వచించురీతి నా అపూర్వ భాష్యము, పూర్వభాష్యముల మరుగుపరచి, has exercised the finest Hindu minds and continues to

138. Dr. George Thibaut : The Vedanta Sūtras, Sankara Bhashya. p xiv.

139. C. Mahadevaiah : Vedanta Kesari. 1935

140. Prof. Earnest P. Horrivitz : Buddhists in Disguise
V.K. 1932

hold them spell-bound ¹⁴⁰ సూక్ష్మ హిందూ చిత్తముల గదలించి నేటికిని వానిని జకితుల గావించుచున్నది. నేడు శంకరానంతర భాష్యము లన్నియు గేవలము శంకర భాష్య ప్రతిబింబములై, అచ్చటచ్చట దమ సిద్ధాంతముల బ్రతిపాదించుచు, దదనుగుణముగ శంకరు ఖండించుచున్నను, వానిక ప్రత్యేక వ్యక్తిత్వము అగోచరము. భాష్య రచనా విధాన మన శంకరుడే, తర్వాతవారికి క్రమాణముగ నయ్యెననుటలో ఆశ్చర్య మావంతయులేదు.

కాని శంకరుడు ఉపనిషత్తుల వ్యాఖ్యానించునప్పుడు వాని సక్రమ లీల వివరించినను, బాదరాయణసూత్రముల మాత్రము వానికనుగుణవిధాన భాష్యము రచించియుండలేదని దాసుగుప్త వ్రాయుచు, బాదరాయణుడు అద్వైతికాక సగుణ బ్రహ్మవాది యనియు, ¹⁴¹ నైనను శంకరభాష్యము, attained wonderful celebrity both on account of the subtle and deep ideas it contains, and also on account of the association of the illustrious personality of Sankara. ¹⁴² అందుగల అతి సూక్ష్మ, గాఢ, భావజాల ప్రభావము చేతను. శంకర క్రైస్తవ వ్యక్తిత్వ సంబంధముచేతను, అద్భుత ప్రశస్తి నార్జించినదని దాసుగుప్త అభిప్రాయము. గ్రంథ గత భావముల సర్వదా ప్రధానములగుచుండ వ్యక్తి ప్రభావము తాత్కాలికముగనే యుండును.

141. prof. Surendranth Das Gupta : A History of Indian Philosophy Vol 1 p 422

142. Prof. Surendranath Das Gupta : A History of Indian Philosophy, Vol 1 p 429

అందుచే శంకర వ్యక్త్యాకర్షణ, మహిమలు భాష్యమున బ్రభావము జూపించుచున్నను, అందు గర్భితమైన అత్యాకర్షణీయ భావప్రాబల్యములే పాఠకుల ముగ్ధుల గావించి, ప్రవన్నుల గావించుచున్నదనుట యుక్తము. అంతియగాక వ్యాసుడు ఉపనిషత్తుల, భావవైరుధ్యమును దొలగింప, సూత్ర రచనము గావించ, దానికి భాష్యము రచించిన శంకర భావములు ఉపనిషత్ప్రమాణములై యుండి బాదరాయణ విరుద్ధములుగ నెట్లుండగలవు ? అందుచే శంకరుడు ఉపనిషదధారములైన సూత్రగ్రంథమును ఉపనిషద్భాష్య సూత్రభాష్య గ్రంథమలద్వార రక్షించి, దాని నిర్మల స్థానము నలంకరింపజేసెననిన చాల సమంజసముగ నుండును కావున వివేకానందుడు *The great glory of Bhagavan Bhashyakara, Sakaracharya is, that it was his genius that gave the most wonderful expression to the ideas of Vyasa.* 143 వ్యాస భావజాలములకు, అత్యద్భుతరూపము నొసంగు అసామాన్య ప్రజ్ఞాశక్తి భాష్యకారుడైన శంకరాచార్యుల గొప్పమహిమ అని వచించియున్నాడు.

ఈ విధముగ శ్రుతి, యక్తుల ననుసంధించి ఉపనిషత్ సూత్రములకు భాష్యముల విరచించి అనుభవభాష్యరచనమునకై *The most beautiful perhaps the only true philosophical song existing in any known tongue ఏ భాషలోనైనను, అతి సుందరమైన బహుళః యదార్థ తాత్త్వికగీతమని William Von Huarboldt విలియం వాన్ హార్బోల్డ్ మొదలగు పండితులచే సంస్తుతుల నందుకొనిన శ్రీకృష్ణ*

పరమాత్మ ప్రబోధిత భగవద్గీతా శాస్త్రమును శంకరుడు స్వీకరించెను. గీతాశాస్త్రమును is rightly regarded as one of the greatest master piece of Hindu Vedanta. ¹⁴⁴ హిందూ వేదాంతమున సర్వోత్తమ శిరోభూషణమని దాసుగిరి కొనియాడును. ఇందు శ్రీ కృష్ణుడు స్వానభవయక్తముగ బ్రహ్మను సిద్ధికుపాయాంతరముల జైతి పాదించి తత్త్వలితములగు స్థితప్రజ్ఞత్వాది సిద్ధిలక్షణముల బోధించి, అంత 'అహం బ్రహ్మాస్మి' అను చరమవృత్తి సూచికముగనున్న అద్వైతానుభూతికి బ్రథమమైన 'నగుణబ్రహ్మైవాహం' అనురీతి దన విరాట్స్వరూపమునుగూడ వ్యక్తము గావించుటచే, శ్రుతి ప్రతిపాదితమైన సూత్ర నిర్ధారితమైన స.స్థితిని ననుభూతి దర్శించుటకు గీతాశాస్త్రము శంకరునకు ఉచిత గ్రంథముగ దోచి, అతఃపూర్వము అది ప్రధానముగాక, ప్రఖ్యాతి నొందక, నెట్టిభాష్యముల గల్గియున్నటుల ఆధారములు లేక యున్నను, శంకరుడు దాని జేపట్టి భాష్యము రచించుటతో, దానిని పూర్వ గ్రంథముల గంటె సత్కంత ప్రాముఖ్యము అశ్రయించి, నాటనుండి అనేక భాష్య, వ్యాఖ్య వివరణానువాదాది రూపముగ బ్రపంచవ్యాప్తి నొంది, ఎల్ల దేశముల, నెల్లచోట్ల, నెల్లర హస్తముల నలంకరించి సర్వోత్కృష్ట గ్రంథరాజమై వెలయుచున్నది. అది శంకర హస్తస్పర్శా ఫలితమేమో :

ఈ విధముగ బ్రహ్మవిద్యా శిఖరమునకు గొంపోవ బ్రహ్మనములన బడు ఉపనిషత్పూత్ర గీతాభాష్యముల మూడింటిని జిత్రించి శంకరుడు తన సిద్ధాంతమునకు ఒక అద్భుత రూపమును గల్పించి, యిక స్వతంత్ర గ్రంథరచనమునకై బూనుకొనెను.

ప్రకరణ గ్రంథములు

‘శాస్త్రైకదేశవిషయం శాస్త్రకార్యాంతరే స్థితం। ఆహూః ప్రకరణం నామ గ్రంథభేదం మనీషిణః॥’ శాస్త్ర ప్రబోధిత విషయమునే గలిగి, శాస్త్రమునకు బ్రత్యేకముగ నిర్మితమైన గ్రంథములు ప్రకరణములనందు ననురీతి పూర్వ స్వరచిత భాష్యగ్రంథములలో బ్రతిపాదితమై, స్థిరమై యున్న అద్వైతవాదమునే యింకను సులభతరమొనర్చి సర్వజన పిజ్జేయముగ నొనర్చు శంకరుడు తలంచి, యీ ప్రకరణ గ్రంథ రచనమునకు బూనెను. అంతియగాక భాష్య గ్రంథముల దన చిత్తతాత్పర్య ప్రవచనమునకు ఆ యా గ్రంథస్థ భావములు నిరోధించుచు, నిరాటంక నిర్వచనమునకు నిరోధకములుగ గోచరించుటచే బ్రత్యేక గ్రంథరచనముగూడ శంకరున కవసరమని దోచియుండును. శ్రుతి, సూత్ర, గీతాదుల గ్రంథ కథినము ననుసరించి స్వీయ సిద్ధాంతము నన్వయించుచు వివరించుచున్న శంకరు షేడాశక్తి, ప్రకరణ గ్రంథముల అనవచ్చిన్నమై; స్పష్టమై, అజేయమై, ప్రజ్వలించియుండుటయు గాననగును. కాన అద్వైతసిద్ధాంత జిజ్ఞాసువులకు భాష్యగ్రంథములకంటె బ్రకరణములే ప్రధానములై, సులభ గ్రాహ్యములై యొప్పుననియు గ్రాహ్యము.

ఈ ప్రకరణముల నలునదియొకటిగ బండితులు నిర్ణయించిరి.

1. ఉపదేశసాహస్రి
2. వివేక చూడామణి
3. ప్రపంచసార

4. మహావాక్యదర్పణ 5. అవరోజనుభూతి 6. శత శ్లోకి 7. ప్రబోధ
సుధాకర 8. వేదాంతసార 9. వేదాంతడిండిమ 10. సదాచార
11. వాక్యవృత్తి 12. అత్మబోధ 13. ఆత్మానాత్మవివేక 14. అత్మ
చింతన 15. హరిమీదేస్తుతి 16) విజ్ఞాననౌక 17. యోగతారావళి
18) స్వాత్మానంద ప్రకాశ 19. జీవన్ముక్తానందలహరి 20. శివానంద
లహరి 21. సౌందర్యలహరి 22. ప్రశ్నోత్తర రత్నమాల 23.
పంచీకరణ 24. రాజయోగ 25. బ్రహ్మవిద్యా విలాస 26. ధశ
శ్లోకి 27) అద్వైతానుభూతి 28. అనాత్మశ్రీ నిగర్హణ 29. స్వరూ
పానుసంధాన 30 ప్రాధానుభూతి 31. బ్రహ్మజ్ఞానావళీమాల 32.
లఘువాక్యవృత్తి 33. నిర్వాణ మంజరి 34. బ్రహ్మీను చింతనము
35. తత్త్వోపదేశ 36. మాయాపంచక 37. ఏక శ్లోకి 38. రామ
కర్ణామృత 39. గాయత్రీభాష్య 40. సర్వ వేదాంత సిద్ధాంత సార
సంక్రహ 41. దేవపూజావిధానములనునవి ప్రకరణ గ్రంథములు.

ప్రకరణ, స్తోత్ర విభజనమును పండితులు వివిధరీతుల గావించి
యున్నారు. పై బట్టికలో గల అనందలహరి, శివానందలహరి, సౌందర్య
లహరి, హరిమీదేస్తోత్రము మొదలగు వానిని, గొందరు స్తోత్రగ్రంథముల
జేర్చియున్నారు. ప్రకరణములలో సుప్రఖ్యాతములు వివేకచూడామణి,
ఉపదేశసాహస్రి, సర్వ వేదాంత సిద్ధాంత సారసంగ్రహము ప్రధానములు.
ప్రకరణములు బేల్వాల్కరు గణనమునకు 112 తేలుటయు, నందు అవ
రోజనుభూతి, అత్మబోధ, ఉపదేశ సాహస్రిలోని పద్యభాగము మాత్రము,

పంచీకరణ ప్రక్రియ, శతశ్లోకి మొదలగు నెనిమిదింటిని మాత్రమే అతడు శంకర కృతములుగ గైకొని అన్యముల పరకీయములుగ నిర్ణయించెను.

స్తోత్ర గ్రంథములు

స్తోత్రగ్రంథములలో ననేకములు పగుణబ్రహ్మోపాసనా యుక్తములై, సాకార దైవస్తోత్రములుగ నుండుటచే గొందరు శంకరకృతములుగావని ద్రోసిపుచ్చిరి. కాని ఆ కారణమాత్రమున వాని నిరాసమొనర్చుట ఆయుక్తము. శంకరుడు సూత్రభాష్య రచనమున, అనేక సమయముల ఈశ్వరానుగ్రహమును గూర్చి నొక్క వక్కాణించి. తద్విना అపరోక్షనుభూతి ధర్మము అని తెల్పియుండుటచే పై వాదము నిష్ఫలము. అందుచే పీవి నన్నింటిని ద్రోసిపుచ్చుట యుచితము కాదు. స్తోత్ర గ్రంథములలో గొన్ని కవితాధోరణిలో చందస్సు ప్రధానముగను, చిత్ర చందస్సులోను, అలంకారికముగను రచితములై నవి శంకర కృతములు గావనియు గొందరి భావము. అటులే శాక్త తంత్రభావముల బ్రతిపాదించి వర్ణించు సౌందర్యలహరి ప్ర.ంచసారమువంటి గ్రంథముల శృంగారముగూడ గాననగుటచే నవి శాంకరములుగావని గొందరి అభిప్రాయము. కాని Though there is a tradition that Siva was the family deity of Sankara, it is also held that he was by birth a Shakta 145

శంకరుని కులదేవత శివుడని వాడుక యున్నను, జన్మతః శంకరుడు శాక్తేయుడని అభిప్రాయము గలదని రాజాకృష్ణ పండితుడు వాకొనునట్లు, వీనిలో దెలుపబడియున్న తాంత్రికభావము is clearly an aid to the realisation of the highest as taught in cārāṇa 146 అద్వైత వేదాంతమున బోధితమైన ఉత్కృష్టానుభూతికి సహకారము లగుట స్పష్టము అని సూర్యనారాయణశాస్త్రియు దెలుపునట్లు శంకరకాలమున నెట్లు గలదో దుర్గాహ్యముగనున్నను అనంతరము పీఠచరిత్రముల జూచుచో శాక్తేయమును అచట అవలంబించుచున్నట్లు విదితము. శంకరుడే స్వప్రాపిత పీఠముల నెల్లెడల శ్రీ చక్రప్రతిష్ఠల గావించి, దేవీ పూజల బ్రధానముగ నుంచినట్లు దోచును. అటులే మధుర, కంచీ, జంబు కేశ్వర, కాశ్మీరము మొదలుగా గల దేవీమూర్తుల నుపాసించి, తత్తత్కూర్తుల అనుగ్రహసిద్ధి గాంచినట్లు శంకర జీవితము దెలుపుచున్నది. కాన శంకరుడు యీ శాక్తేయ స్తోత్రముల రచించి యుండలేదనుటకు ప్రబల కారణము కానరాదు. కాని అతి శృంగార భావముల వర్ణనములు గల వానిని ద్రోసిపుచ్చనగును. ఈ స్తోత్ర గ్రంథములు బెల్వాల్కర్ లెక్కకు 214 శంకర కృతములు గావని నిరాకరింపబడి, కొన్ని సంశయాత్మకము లని యుంపబడి, 8 మాత్రము నిర్ధారితములుగ గైకొనబడి యున్నవి.¹⁴⁷

పై ప్రకారముగ శంకర ప్రోక్తములని ప్రచారములో నున్న సుమారు 408 గ్రంథములలో, 8 భాష్యములు, 8 ప్రకరణములు, 8 స్తోత్ర

146. Prof. S.S. Suryanarayana Sastry : Sankaracharya,

147. Prof. S. S. Suryanarayana Sastry : Sankaracharya,

ములే నిశ్చయ శంకర కృతములనియు, మిగిలిన 384 సంశయాత్మకములు, నిరాకృతములనియు బెల్వాల్కర్ పండితాభిప్రాయము. కాని యీ నిశ్చయము అంగీకారయోగ్యము కాదు. 394 లోని పెక్కు గ్రంథములు 24 తో చేర నర్హములుండును. కాని ఇదమిత్థమని నిర్ణయింప నెవరికి బ్రస్తుతమునకు సాధ్యము కాకుండుటచే అన్య ఆధారములు లభించి, నిర్ణయము జరుగునంతవరకు వాడుకలోనున్న వానిని శంకర కృతములుగనే వ్యవహరించుట ఉచితము,

స న్నామ స మం

ప్రాశస్త్యము

--- Friend, that love is false

Which clings to love for selfish sweets of love :

But I, who love these more than the joys of mine—

Yea, more than joys of thine—depart to save

Them and all flesh: if utmost love avail ;

The Light of Asia, Book 4.

స్వార్థప్రేమ మాధుర్యములకొరకై ప్రేమానుబంధముగ నుండు ప్రేమ తత్త్వము అయథార్థము; కాని నేను, నా సుఖములకంటె వానిని ప్రేమించి, అంతియగాక వారి సుఖములపై వారికిగల ప్రేమకంటె నధికముగ వారిపై ప్రేమగలిగి అట్టి అత్యంత ప్రేమ ప్రయోజనకరమగుచో వారిని, సర్వప్రాణుల రక్షింప ద్యజించి యేగుచున్నను, అను నిస్వార్థ పదార్థ శ్రేయస్కామమున The greatest renunciation సర్వోత్కృష్ట త్యాగము నా భేర్వడసిన బుద్ధభగవానుని త్యాగదీక్షయు; సర్వస్తరతు దుర్గాణి, సర్వో భద్రాణి పశ్యతు సర్వస్తత్ బుద్ధిమాప్నోతి సర్వః సర్వత్ర నందతు దుగ్ధం సాంసారిక ఘట్టముల నెల్లరు తరించెదరుగాక సర్వప్రాణులు అనందముఖమును గొంచుచుగాక : నిఖిల ప్రజానీకము సమ్యక్ జ్ఞానమునొందుచుగాక :

సర్వము, సర్వత్ర, అనందమునే పొందునుగాక! అనుసర్వ శ్రేయోభిలాషయు బ్రధాన సూత్రములుగ వెలుగొంద, సర్వశ్రేయస్సునకు ముందు స్వార్థపరత్వము హేయముగ దోచుటచే, 'బ్రాహ్మణాః పుత్రైషణాయాశ్చ విత్తైషణాయాశ్చ లోకైషణాయాశ్చ వ్యుత్థాయాథ భిక్షచర్యం చరంతి' (బృ, ౩. ౧. 1) బ్రహ్మవిదులు యీషణ త్రయమును ద్యజించి, సన్న్యాసమును స్వీకరించెదరు అను పరమోత్కృష్టాదర్శమే సన్న్యాస సంప్రదాయమునగల ముఖ్య రహస్యము అందుచే The renunciation is only a process of growth preparing for the birth of a fuller life.¹⁴⁸ సమగ్ర జీవితావరణమునకు సంసిద్ధమొందించు బరిణామక్రమమే సన్న్యాస తాత్పర్యము అని రామతీర్థవచనము. అటులే మహాభారతము గూడ 'త్యజేదేకం కులస్యార్ధే గ్రామస్యార్ధే కులం త్యజేత్ । గ్రామం జానపదస్యార్ధే ఆత్మార్ధే పృథివీం త్యజేత్ ॥' (ఆది, 115. 36) కులముకొరకు స్వార్థమును, గ్రామము కొరకు గులమును, దేశముకొరకు గ్రామమును, ఆత్మానుభూతి కొరకు బ్రవంచమును ద్యజింప నాదేశించుచున్నది. అంతియగాక There can be no great and complete culture without some element of asceticism in it: for asceticism means the self-denial and self conquest by which man represses his lower impulses and rises to greater heights of his nature.¹⁴⁹ లేకమాత్రముగనైన త్యాగలక్షణముండినగాని సమగ్రమైన ఉన్నత సం

148. Swami Rama Tirtha : Swami Rama, His Life and Legacy. p xxi:i.

149. A. Arabinda Ghosh ; The Foundation of Indian Culture, p 8

స్కృతి ఏర్పడజాలదు. త్యాగమునగ నిస్వార్థము; తన స్వభావమునగల హేయవృత్తి నిరోధమున, నున్నతస్థాయికి దన స్వభావమును నభివృద్ధి నొందించుటయే యగుచున్నదని అరవింద యోగీంద్రుని వచనము. అట్లు యోచించి చూచుచో నీ ప్రపంచమున త్యాగములేని ఘట్టముగాని, నివాసము గాని లేదు. అందుచే నీ ప్రపంచమున ద్యాగము జేయనివాడుగూడ గాన రాడు. కాని దాని నొక క్రమముగ నొనరించి, సార్థమునకై గాక పరార్థమునకును, అత్యార్థమునకును, త్యాగము సర్వశ్రేష్ఠమగుటచే దాని ఉన్నతాదర్శమును బ్రబోధించుచు, తదావశ్యకత నుబోధించుచు, నీ త్యాగధనమును ప్రజానీకముపై వెదజల్లయున్నవి మతములు. అందు ముఖ్యముగ వైదిక మతము జీవిత విధానమును సంస్కరించి, జన్మించినది కుక్షిభరత్వమునకు భోగలాలసత్వమునకుగాక, వానికంతర్గతమై ఆతీతమైయున్న ఆనంద స్వరూపమైన ఆత్మానందవిభూతి నార్జించుటకే అను రహస్యమును దన యనుచరులకు ఉపదేశించి, తల్లక్ష్యనిర్దికై ప్రథమమునుండి అనగ పిండోత్పత్తి సమయమునుండి మరణ పర్యంత మానవజీవితమును, ఐహికముగగాక పరార్థముగ రూపొందించి, దాని జతుర్విధముల జిత్రించి, అందు బ్రథమము బ్రహ్మచర్యముగను, ద్వితీయము గార్హస్థ్యముగను, తృతీయము వానప్రస్థముగను, చతుర్థము సన్న్యాసముగను విభాగించి, అందు బ్రథమ స్థితులలో బై వానిని లక్ష్యము నందుంచుకొని, జీవిత నౌకను నడుపుకొనుచు, బిర్యవసానమున సన్న్యాసము నందుకొనవలయునని బోధించి యున్నది. వాని నాశ్రమములు ఆనియు జేర్కొనియున్నది. ఆ విధానము అత్యాదర్శయతమై, పవిత్రమై, ఆత్మేచ్ఛార్థకముగ నుండుటయే గాక దేక్షైక క్షేమంకర పద్ధతియై యుండుటయు, సర్వాంగీకారమై యుండుట స్పష్టమే. అట్లుకాక Those who tell us that asceticism

is superfluous do not understand the high destiny of man.¹⁵⁰ సన్న్యాసము అనవసరము అనువారికి మానవుని ఉన్నత గమ్యము దెలియ దని రాధాకృష్ణ పండితుడుగూడ వాదించియున్నాడు. ప్రపంచమున, నే దేశమున గనరాని యీ అపూర్వ సన్న్యాస విధానమును ఒక్క భారతీయే రూపొందించియున్నదని, భారతీయ సన్న్యాస సంప్రదాయ విధానముల గూర్చి అసాధారణమైన గ వే ష ణ ము నొనర్చిన G. S. Ghurye జి.యస్. ఘుర్జీ Asceticism and monastic organisation, are two unique contributions which Indian civilization has made to the common stock of culture.¹⁵¹ సన్న్యాసము, సంప్రదాయములు, సామాన్య సంస్కృతికి భారతీయ విజ్ఞానము ఒసంగియున్న అపూర్వ ప్రదానములని తెలిపియున్నాడు. అందుచే భారతి నిస్సందేహముగ the mother of asceticism సన్న్యాసమునకు దల్లియనియు నతడు సంస్తుతించెను. ఈ సన్న్యాస ఆమృత ధారను చిన్ననాడే శ్రీరామకృష్ణ పరమహంస సన్నిధినందుకొని. వేదాంత సింహామై. యతిసార్వభౌమునిచందము ప్రపంచము నంతటిని బిగ్గరిచి, అసంఖ్యాక ముముక్షులోకమునకు దారణోపాయమును బ్రసాదించియున్న నివేకానంద యతి.

150. Dr. S. Radhakrishnan: Eastern Religions and Western Thought, p 114.

151. Prof G.S, Ghurye : Indian Sadhus, p i.

Wake up the note : the song that had its birth
 Far off where wordly taint could never reach :
 In mountain caves, and glades of forest deep,
 Whose calm no sigh for lust or wealth or fame
 Could ever dare to break; where rolled the stream
 Of knowledge, truth, and bliss that follows both.
 Sing high that note, Sannyasin bold ! say —

Om Tat Sat, Om !¹⁵²

ఎత్తిపాడుము కంఠమునెత్తిపాడు

యతివరా : ధీర : ఓం తత్సదనుచ బాడు

పుట్టె నీ గీతమతిమార భూమియందు

విషయవాసనకందని విషయమందు

కామ, ధన, కీర్తి, కాంక్షల గలతగొనని

శాంతిమయ కందరారణ్యచయమునందు

చారుత్రుర నచ్చిదానంద పూరమందు

ఎత్తిపాడుము కంఠమునెత్తిపాడు

యతివరా : ధీర : ఓం తత్సదనుచ బాడు.

(శ్రీ ఆదిపూడి సోమనాథరావు)

అని అమరగాన మొనరించి, జిజ్ఞాసువులకుద్బోధ గావించియున్నాడు. పూర్వమేగాక నాధునికకాలమునగూడ నట్టి అమర మూర్తుల రూపొందించి, జగతికలంకారములుగ నర్వమా న వ కోటికతులాదర్శములుగ, అభ్యుదయ మార్గమున పరమాద్భుత తారక నౌకలుగ, భారతీయ సంస్కృతి ఆట్టి యతిరాజేంద్రుల బ్రసాదించియుండు యాథార్థ్యమును ఎవరును విస్మరింపరానిది. సర్వదా సర్వదా సర్వత్ర ఆ మూర్తులు వంద్యులు, పూజ్యపాదులు.

నిర్వచనము

‘సతి+న్యాసః’ అత్యయందు ఆరోపిత ప్రపంచమును లయింపజేయుట సన్న్యాసమనియు, ‘సాధనత్వేన దృష్టానాం సర్వేషామపి కర్మణాం విధినా యః పరిత్యాగః స సంన్యాసః సతాం మతః॥’ (స. వే. సి. సా. 151) సాధనముద్వార సర్వ దృశ్యములయొక్క కర్మలయొక్క విధి పూర్వక పరిత్యాగము సన్న్యాసమని విజ్ఞాన మతము. The word sannyasa is derived from the root ‘as’ to throw preceded by the preposition ‘sam’ and ‘ne’ by adding the suffix ‘ghan’ in the sense of an abstract noun. It, therefore, means resignation, renunciation or abandonment. 153 త్రోయుట అను ‘ఆన్’ ధాతువు ముందు ‘సం’ ‘ని’ అను

153. Prof. Hardatta Sharma, History of Brahminical. Asceticism, p 21.

ఉపసర్గల జేర్చి, 'ఘన్' అను అంత్యప్రత్యయమును జేర్చగ 'సన్న్యాస' అను సర్వనామము ఏర్పడును. అందుచే నా పదము పరిత్యాగము అను అర్థమును తెలుపును. అనగ నది ప్రపంచమున లయింపజేసి బాధించు, విషయప్రవృత్తిగాక విషయాతీత స్థితి యని గ్రాహ్యము.

అవశ్యకత

అందుచేత 'బ్రహ్మవిద్యోహ్మ భవతి పరివ్రాడేన నేతరః' 'బ్రహ్మ విత్ బ్రహ్మైవ భవతి' అను స్థితి పరివ్రాట్ అగు సన్న్యాసికే సాధ్యము గాని యితరులకు అసాధ్యమని అత్రిమహర్షి వచనము. అటులే ముండక శ్రుతిగూడ 'వేదాంతవిజ్ఞాన సునిశ్చితార్థాః సన్న్యాసయోగాద్యతయః కుద్ధ సత్త్వాః తే బ్రహ్మలోకేషు పరాంతకాలే పరామృతాః పరిముచ్యంతి నర్వే" (శి. 2. 6) సునిశ్చితార్థులైన వేదాంతవిజ్ఞాన జిజ్ఞాసువులు. కుద్ధ సత్త్వమును సన్న్యాసయోగముచే బొందినవారై, బ్రహ్మ లోకమును బొందుదురు. శరీర పతనకాలమున బ్రహ్మభిన్నమైన వారి అత్మ సర్వమున లయించును అని సన్న్యాసావశ్యకతను, దాని మాహాత్మ్యమును బోధించుచున్నది. కేవలము పారమార్థికవిషయ సంస్థితి ఫలముమాత్రముగాక 'తపసా చీయతే బ్రహ్మ తతోన్నమభిజాయతే' (ముం 1. .. 8.) తపముచే జతుర్ముఖ బ్రహ్మము విస్తరించి, అన్నమును సృజించెను అని తెలిపి, అందుచే సర్వసాధనలకు మూలము తపస్సున కాధారమగు విషయ పరిత్యాగపూర్వక పన్న్యాసమే కర్తవ్యముగ నాదేశించుచున్నది అత్మాను

ఛాతి అనునది బ్రహ్మచర్యాది నియమపాలనముతో గూడిన సన్న్యాసమున మాత్రమే అగునని ప్రశ్నోపనిషత్తున గల విప్పుద. సత్యకామ సంవాదమున స్పష్టమగుచున్నది. అదేవిధముగ బూర్వము పండితులు 'యా హ్యేవ పుత్రైషణా సా విత్తైషణా యా విత్తైషణా సా లోకైషణా' ఉభే హ్యేతే ఏషణే ఏవ భవతః' (ః. 5. 1) ఏది పుత్రైషణయో అది ధనేషణయగుచున్నది. ఏది ధనేషణమో అదియే లోకేషణము అన్నియు సీషణములేగదా అని చింతించి, సర్వత్యాగమొనరించినట్లు బృహదారణ్యక శ్రుతియు దెలుపుచున్నది.

ఫలము

అందుచే నతి ప్రాచీన కాలమునుండి 'బ్రహ్మసంస్థోఽమృతత్వ మేతి' (ఛాం. 2. 23. 1) బ్రహ్మ సంస్థితి జొందినవాడు అమృతత్వమును జొందుననియు, 'న కర్మణా న ప్రజయా ధనేన త్యాగేనైకేఽమృతత్వమానకుః' (కైవల్య. 1. 3) కర్మచేగాక, సంతానముచేగాక, ధనముచేతను గూడగాక గేవలము త్యాగముచేతనే అమృతత్వసీద్ధి అనియు, 'త్యాగ ఏవ హి సర్వేషాం మోక్షసాధనము త్తమం' మోక్ష సాధనములలో త్యాగమే సర్వోత్తమ మనియు శ్రుతులు బోధించుచున్నవి. మరియు 'అథ పరివ్రాడ్..... బ్రహ్మభూయాయ భవతి' (జాబాల. 5) అంత

సన్న్యాసి బ్రహ్మమును బొందును. 'సన్న్యాసాద్భ్రహ్మజః స్థానం' సన్న్యాసమువలన బ్రహ్మస్థానము గలుగును అని శ్రుతులు సర్వవిధముల సన్న్యాసమూలమున మాత్రమే బ్రహ్మానుభూతి యని యుద్ఘోషించుచుండ, సన్న్యాసముచే సర్వదోష పరిహారమగునని 'సన్న్యాసోఽథ ద్విజన్మనాం' అని యాజ్ఞవల్క్యకృత వచింప కంఠగతమున బ్రాణములుండ ఆవసాన కాలమునైనను సన్న్యాసించినచో నూరు యజ్ఞములు జేసినవానికంటె నుత్తమ ఫలితమును మానవుడు పొందుననియు, 'సన్న్యస్తం తు ద్విజం దృష్ట్వా స్థానాచ్చలతి భాస్కరః॥ ఏష..... పరం బ్రహ్మాధిగచ్ఛతి॥' సన్న్యాసించిన ద్విజుని జూచి భాస్కరుడుగూడ చలించును. అట్టి ఆ సన్న్యాసి పరంబ్రహ్మమును బొందును అని విష్ణుపురాణ వచనము. 'సద్యః సన్న్యసనాదేవ సరకాత్తారయేత్పితౄన్' సన్న్యాసించుట వలననే పితృదేవతలను సరకమునుండి వెంటనే తరింపజేయునని దక్ష స్మృతి సన్న్యాసమువలన పితౄలోక తారణమును గూడ వచింప, నాలుగు పేదముల జదివినను, శతశ్రతుకర్తయై యున్నను, వారికంటె యతి సువ్యుగింజ. పర్వతప్రమాణముగ నధికుడని జాబాలము స్తుతించియున్నది. ఆతురతసన్న్యాసముచే నైవమ 'పునర్జన్మ న విద్య' అని కపిలమహర్షి సూక్తి సన్న్యాసమున సర్వదోషవర్జితముగాగ, 'సూర్యఖద్యోతయోర్యద్య స్మైరు సర్వవయోరివ॥ అంతరం హి మహద్భృంష్టం తథా భిక్షు గృహ స్థయోః॥' సూర్యునకు మెరుగుడు పురుషునకును, మేరు పర్వతము ఆవ గింజకునుగల తారతమ్యమువలె సన్న్యాస గృహస్థులకు వ్యత్యాసము గలదు అని అంగీరసమహర్షి వచనము. 'తస్య తేజోమయా లోకా భవంతి బ్రహ్మవేదినః' బ్రహ్మ విదుల తేజముచే లోకములన్నియు గాంతివంతము లగును అని మనువాక్యము.

అటులే శంకరుడును, 'సంన్యసనా దేవ సిద్ధిం సమధి గచ్ఛతి' (స. వే. సి. పా. 148) సన్న్యాసముచేత మాత్రమే సిద్ధిని బొందును. 'విగత దోషైరేవ పండితై ర్వేదాంతార్థ తత్పరైః సంన్యాసిభిః ఆయమాత్మా ద్రష్టః శక్యః.....' (మాం. భా 2. 35) దోషవర్జితులను, పండితులను, వేదాంతార్థతత్పరులను ఆయిన సన్న్యాసులచే నాత్మదర్శనము సాధ్యము. 'మోక్షైక స క్త్యా నిషయేష రాగం నిర్యూల్య సంన్యస్య చ సర్వకర్మ' (వి. చూ. 184) మోక్షైకాసక్తితో విషయానురాగమును, సర్వకర్మలను, సన్న్యసింపవలెను అను మొదలగు సనేక అమృత వచనముల నుతించి వివరించి శాసించియున్నాడు.

అందుచే పికాగోనగర పర్వమత సమ్మేళన మ హా స భ లో the most ancient order of monks in the world.¹⁵⁴ ప్రపంచములో న తి ప్రా చీ న సన్న్యాస సంప్రదాయము హైందవ సంస్కృతిలో నాదియై ఆవిర్భవించినదని వివేకానందునిచే వచింపబడి, ఆయన వాక్యములలో నిర్మాణాత్మక శక్తియై 'thus the whole object of their system is by constant struggle to become perfect, to become divine, to reach God and see God భారతీయ వైదికమత విధాన మంతయు బిరిహితత్వము నొందుటకును, దేవత్వము నార్జించుటకును, భగవంతుని బొంది దర్శించుటకునై యున్నది. గాని తద్విరుద్ధ ఆత్మహత్యాతుల్యముగాదని సువిస్పష్టముగా దెలియుచున్నది.

సన్న్యాసకాలము

సన్న్యాసకాలమును గూర్చి అనేక అపోహలు గలవు శాస్త్రము ఉత్తమ, మధ్యమ, మందాధికార విభేదమున, సందర్భము ననుసరించి వివిధరీతుల నుపదేశించుటచే నా వివిధశ్రుతులు వివిధముగ నన్వయింపబడుట బహుళ సంశయములకు గారణమగుచున్నది. కాని పై విధాన అధికారి నిర్ణయము గావించినచో సన్న్యాసకాలముగూడ నుభగతి నిర్ధారించబడును. అంతియగాక నుపనిషత్తులగల యీ శ్రుతి విభిన్నత్వము నాధారముగ గొని స్మృతికర్తలు కర్మజ్ఞాన విభాగమున నొక్కొక దానికి బ్రాధాన్యత నొనంగుచు, బలువిధముల నన్వయించిరి. మరియు, నుత్తమాధికారులు అల్పసంఖ్యాకులుగనుండ, మధ్యమ, మందాధికారులధికముగ సామాన్యముగ నుండుటచేతను, శాస్త్రము ముఖ్యముగ దర్వాతివారికే విధినిషేధపూర్వక శాసనమూలమున ప్రయుక్తమగుటచే, వారికనుబంధించు వాక్యములు షడ్లింగము లోని అఖ్యానమునకై చర్చితచర్వణముగ జెప్పవలసిన అవసరముండుటచే, నా వాక్యములు మిక్కిలముగ శ్రుతిస్మృతుల గాననగును. సంఖ్యననుసరించి శ్రేష్ఠత్వ కర్తృత్వముల నిర్ణయించుట రాజకీయములలోనే అయుక్తమగుచుండ, నీక బారమార్థిక విషయముల నుచితమెన్నడును గానేరదు. అందుచే శ్రుతితత్పర్యముల నన్వయించు నపుడు, వాక్య సంఖ్య ప్రధానముగాక, భావమే ముఖ్యమని విశ్వసించి, భావ పరిశోధనమునందే లక్ష్యముంచ వలయును

‘ఖలు వేదార్థం యో విద్వాన్ సోపనయనాదూర్వం స తాని ప్రాగ్వా త్యజేత్’ (రె. 1) ఐవడు వేదార్థ పరిజ్ఞానమును గలిగియుండునో వాడు ఉపనయన సంస్కారానంతరము కామక్రోధాదుల వర్జింపవలెను.

ఆ సంస్కారము లేకున్నను సన్న్యసింపవలెను అని అరుణేయ్యునిపక్షము ఉత్తమాధికారి నిర్ణయము గావించి, అట్టివాడు ప్రపంచమున బ్రవేశింపక బూర్వము సన్న్యసింప నాదేశించియున్నది. జాబాలోపనిషత్తు సన్న్యాస కాలమును జరిపించి, 'బ్రహ్మచర్యం సమాప్య గృహీ భవేత్, గృహోద్వసీ భూత్వా ప్రవ్రజేత్' (4) బ్రహ్మచర్యమును సక్రమముగా బూర్తిగావించి గర్హస్థ్యము నాశ్రయింపవలెను. అంత వాన ప్రస్థమును స్వీకరింపవలెను. అంతట సన్న్యసింపవలెను అను సాధారణప్రజ్ఞలకై ఆశ్రమ చతుష్టయ క్రమమును బోధించి, అట్లుకానిచో సమర్థత ననుసరించి 'బ్రహ్మచర్యా దేవ ప్రవ్రజేత్' (4) బ్రహ్మచర్యమునుండియే సన్న్యసింపవలెను. అట్టి శక్తి లేనిచో 'గృహోద్వా వనాద్వా' (4) గృహస్థాశ్రమ విరహజ్ఞానంతరమో, వానప్రస్థానంతరము గాని సన్న్యసింపవలెను అని యుపదేశించుచున్నది. అట్టి నియమమున్నను లేకున్నను 'పునరవ్రతీ వా ప్రతీ వా స్నాతకో వాఽస్నాతకో వోత్సన్నాగ్నిరనగ్నికో వా' (4) స్నాతకుడైనను కాకున్నను, అగ్నికార్యమును బూర్తి గావించిన వాడైనను, కాకున్నను అని సర్వనియమముల ద్రోసిపుచ్చి 'యదహరేవ విరజేత్త దహరేవ ప్రవ్రజేత్' (1) ఎప్పుడు విరాగము గలుగునో అప్పుడే సన్న్యసింపవలెనని జాబాలికోపనిషత్తు నొక్కి వక్కాణించియున్నది. అటులే స్మృతులుగూడ 'సన్న్యసేద్రుహ్మచర్యేణ సన్న్యసేద్వా గృహోదసిః పనాద్వా సన్న్యసేద్విద్వాన్ ఆతురో వ్యాథ దుఃఖితః॥' బ్రహ్మచర్యము నుండిగాని, గృహ వనములనుండి గాని విద్వాంసుడు సన్న్యసింపవలెను. ఆతురుడైనను, దుఃఖితుడైనను సన్న్యసింపవలెననియు, 'యదా మనసి సంజాతం వైత్సృష్టిం సర్వ వస్తుః తదా సంన్యాసమిచ్ఛంతి పతితః

స్వాద్విసర్వయాత్॥' (నారద పరివ్రాజక. 3.12) సర్వవస్తువులపై నెప్పుడు మనసా వైరాగ్యముద్భవించునో అప్పుడు సన్న్యాసమును గోరును. కానిచో పతితుడగును అనియు అంగీరసుడు పూర్వ శ్రుతివాక్యమునే అనువదించెను. 'ప్రప్రణేద్భ్రహ్మచర్యాత్తు యదిచ్ఛేత్సరమాం గతిం. 1 జాత పుత్రో గృహస్థో వా విదితాత్మా జితేంద్రియః॥' పరమగతిని గోరువాడు బ్రహ్మచర్యమునుండియే పరివ్రాజకుడు కావలయును. విదితాత్ముడై జితేంద్రియడై నవాడు పుత్రవంతుడైన గృహస్థుడైనను సన్న్యాసింపవలెను అని యమస్మృతియు నటులే యుపదేశించుచున్నది. అనగ 'అధ్యయన నియోగ నివృత్త్యుత్తరకాలం యస్య పురుషస్య యస్యామవస్థాయాం వైరాగ్యం జాయతే తస్య తత ఏవ సన్న్యాసేధి కార ఇతి' బ్రహ్మచర్యాశ్రమానంతరము ఏ పురుషునకు వైరాగ్యముత్పన్నమగునో అతనికి సన్న్యాసింపట కధికారము అనియు, 'బ్రహ్మచర్యాధ్యహాద్వాపి పనాద్వా సన్న్యాసేత్ బుధః' అని కాత్యాయనుడు. 'బ్రహ్మచారి గృహస్థో వా వానప్రస్థోఽథ వా వునః । విరక్తః సర్వకామేభ్యః సారివ్రాజ్యం నమాశ్రయేత్॥' బ్రహ్మచారిగాని, గృహస్థుగాని, వానప్రస్థుడుగాని, సర్వకామములందు విరక్తుడైనవాడు సన్న్యాసమును స్వీకరింపవలెను అని వ్యాసుడు నొక్కి వక్కాణించియున్నాడు. 'యదా మనసి వైరాగ్యం జాయతే సర్వవస్తుషు । తదైవ సన్న్యాసేద్విద్వాన్ అన్యథా పతితో భవేత్॥' ఎప్పుడు వైరాగ్యము సర్వవస్తువులందును గలుగునో అప్పుడే సన్న్యాసింపవలయును. లేకున్న పతితత్వము గలుగునని సౌరపురాణము హెచ్చరించుచున్నది. అనగా జిజ్ఞాసువు ఏ ఆశ్రమమునందున్నను, ముఖ్యముగ మనసా వైరాగ్యము జనింపగా సన్న్యాసింపటకధికారి అని నిర్ణయము. అందుచేత 'అంధః పంగుర్దరిద్రో వా విరక్తః సంన్యసేద్ధివిజః । సర్వేషా

మేవ వై రాగ్యం సన్న్యాసే తు విధీయతే॥' అందుకు, అంగవిహీనుడు, దరిద్రుడైనను ద్విజుడైనవాడు విరక్తియున్నచో సన్న్యాసింపవచ్చును. కాని అందరికి వైరాగ్యము సన్న్యాసమున విధింపబడియున్నది అని అంగీకరించుడు గట్టిగా వచించియున్నాడు.

అందుచే సన్న్యాస స్వీకారమునకు వైరాగ్యమే ప్రధానముగాని కాలనియమము గాని, ఆశ్రమనియమముగాని, శాస్త్రముచే జేయబడలేదని గ్రాహ్యము. అట్లుగాక అట్టి వచనములెందైన గోచరించుచో నవి మందాధికారులకుగా వచింపబడినవనియు దాత్పర్యము.

అధికారము

అట్లుగనుచో సన్న్యాసము సర్వవర్ణములకు నియోగింపబడియున్నదా అను సంశయము గోచరము. ఆశ్రమములనుండి సన్న్యాసింపు నధికారమును ఋషియు జర్పించు శ్రుతివాక్యముల జూచియున్నాము. వర్ణములనుండి ఎల్లచితము అను విషయము గూడ విచారణీయమే. పూర్వ గ్రంథమున ఆశ్రమ వ్యవస్థయే సూచింపబడుచు, వాని బరిత్యజించుటకు వైరాగ్యమే ముఖ్యాధికారముగ డెలుపబడియున్నది. కాని వర్ణమున దేహపైకల్యము, వృత్తుల ననుసరించియు, గొందరు నిషేధింపబడియున్నారు. 'అరూఢపతితోపత్యం తునఖీ శ్యావదంతకః । క్షయక్షీణోంగవికలో న తు సంస్యాసమర్హతీ॥' (కఠ) ఫలితుడు, శిశువు, నల్లనిదంతములు

వాడు, క్షయగలవాడు, అంగవికలుడు, సన్న్యాసమునకర్హులుగాదు. అటులే మహాపాతకముల నాచరించినవారుగూడ సన్న్యాసమునకర్హులని ఆ యుపనిషత్తే తెలుపుచున్నది. 'అథ షండః పతితోంగవికల స్రైణౌ బధిరోర్భకో మూకః పాషండశ్చిక్రీ లింగీ వైఖానస హరద్విజౌ । శ్రుత కాధ్యాపక శ్శిపివిష్టౌఽనగ్నికోఽవైరాగ్యవం తో ష్యేతే న సన్న్యాసార్హాసన్ స్మృత్యా యద్యపి మహావాక్యోపదేశో నాధికారిజః' (3.1) షండుడు, భ్రష్టుడు, అంగవిహీనుడు, స్త్రీలక్షణములుకలవాడు, బధిరుడు, బలహీనుడు, మూగవాడు, పాషండుడు, వంచకుడు, సన్న్యాసవేషధారి. విష్ణు ర్చకుడు, కైవార్చకుడు, కూలివాడు, ఉపాధ్యాయుడు, బట్టతలవాడు. కుష్టురోగి. అగ్నిహోత్రరహితుడు, విరక్తిలేనివాడు సన్న్యాసార్హులుకారు. మహావాక్యోపదేశమునకు అనర్హులు అని నారద పరివ్రాజకోపనిషత్తు వివరించి, ఏర్పి తెలిపియున్నది. అటులే యమవియమాదులు, శౌచాచులు, శమదమాదులు లేనివాడును అధికారికాడని 'సత్యశౌచ పరిబ్రష్టం సన్న్యాసం నైవకారయేత్' (సన్న్యాస. 2.5) అనురీతి నుపనిషత్తులు బహారీతుల నుద్దోషించుచున్నవి.

సన్న్యాసము నుద్దోషించు మంత్రములలో ద్విజ, బ్రాహ్మణ, ఉపనయన అధ్యయన మొదలుగాగల పదములుండుటచే బ్రాహ్మణులకే సన్న్యాసాధికారమని గొందరును, ద్విజ ఉపనయనాది శబ్దములు అగ్ర వర్ణములగు బ్రహ్మ, క్షత్ర వైశ్యుల కన్వయించుటచే; వారే అధికారులు గాని యితరులుగారని గొందరును దలంచెదరు కాని ఉపనిషత్తుల బ్రస్తుట క్రియ నిది వ్యక్తముగ లేదననగును. 'స్నాతకో వాఽస్నాతకో వా' అనియు అగ్ని హోత్రీయు, కాకున్నను అను శబ్దప్రయోగముచే నుపనయనాది సంస్కారములు లేనివారైనను, అపసర వైరాగ్యముండినచో

సన్న్యాసార్హులే యేని శాస్త్రము విశదపరచియున్నది. అందుచే అగ్నికార్యాది కర్మాదికారులేదీనికధికారులనిదెబ్బటకవకాశములేదని దోచును. అందుచేతనే నాల్గవవర్ణజులైన సన్న్యాసులుగూడ, అందును బ్రహ్మేశులైనవారు ప్రాచీన కాలమునుండి అచట నచట గోచరించుచున్నారు. According to the akhadas, Sudras might have been ordained since even traditional history of the before Sankaracharya's time.¹⁵⁵ అఖాడ అనుపీతముల సాంప్రదాయకచారిత్రముననుసరించిచూడగ, శంకరాచార్యుని కాలమునకుబూర్వమే శూద్రులకు సన్న్యాస మొసంగబడుచున్నదని తెల్పుచు, The reformist tendency in the ordination of the females and Sudras in the order of Saiva asceticism is thus ancient. t. 155 స్త్రీ, శూద్రులకు సన్న్యాసమొసంగు సంస్కరణ విధానము ప్రాచీనమే యని జి. యస్. ఘుర్జే తెలియజేయుచున్నాడు. కాలాంతరమున రామానందాది సన్న్యాసులు, బహుళముగ శూద్రులకు సన్న్యాసాశ్రమము నొసంగుచుండిరి.

స్త్రీ-సన్న్యాసాధికారము

శూద్రులకు ఉపనయనాది సంస్కారములేదు అనుట యొక కారణముగ దోచినను స్త్రీలనుగూడ గొందరు అశ్రమ స్వీకారమునకు నిషేధించెదరు. స్త్రీలకు ఉపనయనాది సంస్కారము పూర్వముండుటచేతనే

గురుకులవాసము గావించి, వేదాధ్యయన విష్టాతులై, పండిత సభల సంవాదముల నేరపియుండిరి. 'పురా కల్పే కుమారీణాం మౌంజీ బంధన మిష్కతే । అధ్యాపనం చ వేదానాంసాపిత్రీవచనం తథా' (యమస్మృతి) పూర్వము బాలికలు ఉపనయనము నొంది, వేదములను బోధించు యందున, సాపిత్రీమంత్రమును జపించుటయందును అధికారిణులైయుండిరి అని యమస్మృతియు, 'యత్తు హరీ . నోక్తం ద్వివిధాః త్రియో బ్రహ్మ వాదిన్యః సద్యోవధ్యశ్చ తత్ర బ్రహ్మ వాదినీనాం ఉపనయనమగ్నింధనం వేదాధ్యయనం స్వగృహే చ భిక్షచర్యేతి' బ్రహ్మవాదినులని. సద్యోవధువులని త్రిలు ద్వివిధముగ హరితుని వాక్యము. అందు బ్రహ్మవాదినులు ఉపనయనము, అగ్నికార్యము, వేదాధ్యయనము, స్వగృహమున భిక్షచర్యము గలిగియుండిరిని హరిత ధర్మసూత్రములు తెలుపుచున్నవి అందు చేతనే ఆర్. ఆర్. దివాకర్ It is now usually admitted that the Upanayana ceremony is Vedic and was common to boys and girls ¹⁵⁶ ఉపనయనము వైదికమై, బాల, బాలికలకు సామాన్యముగ నుండెడిదని ప్రస్తుతమంగీకారమే అని తెలిపియున్నాడు. అటులే Indeed it was enjoined that a girl should receive Upanayana before she studied the scriptures ¹⁵⁷ శాస్త్రాధ్యయనపూర్వము బాలికలుగూడ ఉపనయనము నొందియుండవలె నను నియమము గలదని సి.సి. భిక్షాప్రగూడ వదించియున్నాడు అందుచేత 'బ్రహ్మచర్యేణ కన్యాయవానం విందతే పతిం' (11.5.18) బ్రహ్మచర్యాశ్రమముచే గన్య

156. Dr. R.R. Diwakar : Prabuddha Bharata, 1954, p 169.

157. C.G. Biswas : Prabuddha Bharata, 1954, p 180.

యువకుడైన భర్తను తొందుచున్నదను అభర్వణ వేదవాక్యముగూడ కన్యలకు బ్రహ్మచర్యాశ్రమమును దెలుపుచు, 'బృహద్దేవత' ననుసరించి నైష్ఠికలై తురీయాశ్రమమును స్వీకరించుచో బ్రహ్మవాదినులనియు, లేక గార్హస్థ్యమును స్వీకరించుచో సద్యోవధువులనియు నాబడుచునుండిరి 158 ఆ విధముగ వేదముల శ్రీలకు ఉపనయనము వేదాధ్యయన యుక్త బ్రహ్మచర్యాశ్రమము, అంతట వారి యష్టానుసారముగ బ్రహ్మవాదిని స్థితి యగు సన్న్యాసములు గలవని యిందలి తాత్పర్యము.

మహాభారతమున 'భిక్షుకీత్యనేన శ్రీజామపి ప్రాగ్వివాహోద్వా వైధ వ్యాచార్యం సన్న్యాసేఽధికారో స్థితి దర్శితం । తేన భిక్షచర్యం మోక్ష శాస్త్ర శ్రవణమేకాంతే ఆత్మధ్యానం చ తాభిరపి కర్తవ్యం త్రిదండాదికం చ ధార్యం' (శాంతి పర్వము) వివాహపూర్వముగాని వైధవ్యప్రాప్త్యనంతరము గాని శ్రీకి సన్న్యాసాధికారము చూడబడుచున్నది. దానిచే భిక్ష చర్యము, పేదాంతశ్రవణము, ఏకాంతవాసమున ఆత్మధ్యానములుగూడ వారికి కర్తవ్యములుగా గలవు. త్రిదండ ధారణమున సన్న్యసిండుటయు గలదు అనియు దెల్పుచు, నందు బ్రఖ్యాతమైన భిక్షుణీ సులభనుగూర్చి గూడ వచించియున్నది. 'సులభా నామ భిక్షుకీ' సులభ యను సన్న్యాసిని అనివచించుచు, 'అటంత్యా' పారివ్రాజకత్వమును సూచించుచు. 'తత్ర తత్ర శ్రుతో మోక్షో కథ్యమానప్రిదండిభిః' అనుచు ఆమెకు త్రిదండధారణము గూడ గలదని విశదపరచియున్నది. ఈ విషయమును బ్రస్తావించి, ఆమెను జూచి జనకుడు బ్రాహ్మణ బ్రహ్మవాదిని అని తలంచి, సత్కానించి, గౌరవించి, తిర్వాత ఆమె క్షత్రియ శ్రీ అని అమెవలన గ్రహిం

చును. అందుచే నా కాలమున బ్రాహ్మణ, క్షత్రియ వర్ణములకు జెందిన బ్రహ్మవాదినులు గలరని స్పష్టము. అటులే As late as the days of the Mahabharata, an ashrama near Kuruskhetra is maintained where a Brahmin maiden was crowned with ascetic success and, ultimately acquiring yogic powers, she became a TapasSiddha. 158 మహాభారతకాలమున గూడ కురుక్షేత్ర సమీపమున నొక ఆశ్రమములో, నొక బ్రాహ్మణ కన్య యోగశక్తులనాధీంచి తపస్వినియైచెందినట్లును గలదు.

ఆ విధముగ వేదమున, వేదేతర గ్రంథములగల బ్రహ్మచారిణీ, బ్రహ్మవాదిని, తాపసి, సిద్ధా, అను అనేక పదములు clearly show that women were admitted equally with man to the path of spiritual Sadhana and Vedic Studies. 158 పురుషులతోబాటు స్త్రీలుగూడ సరిసమానముగ ఆధ్యాత్మికసాధన, వేదాధ్యయమునకు గైకొన బడుచుండినటుల విస్పష్టపరచునని దివాకర్ తీర్మానము. The intellectual eminence of women was proved by her capacity for debates and discussions in the royal courts and in Samitis and Sabhas. 159 రాజాస్థానములందును, సమితులు, పండితుల సభలందును ప్రసంగించుట చర్చించుటకు ఆమెయొక్క శక్తి సామర్థ్యములే స్త్రీల మేధాస్పృత్యమును విరూపించియున్నవి. అటులే

158. Dr R.R. Diwakar : Prabuddha Bharta, 1954, p 170.

159. Dr. Kalidas Nag: Prabuddha, Bharata, 1954, p 184.

A homoge to her spiritual achievement was paid by the compilers of the Vedas who carefully conserved so many Vedic hymns composed by women sages, known as Brahmavandinis, so welknown in the later Vedic literature of the Aranyakas and the Upanishads.¹⁵⁹ అరణ్యక, ఉపనిష ద్రూప వైదిక వాఙ్మయమున బ్రహ్మవాదినులని ప్రఖ్యాతి నొందియున్న స్త్రీ ఋషులచే నిర్మింపబడియున్న అనేక వైదిక మంత్రములు వేద సంకలన కర్తలచే బదిలపరుపబడుట గూడ స్త్రీ యొక్క ఆధ్యాత్మికొన్నత్యమున కొక వివేచన గౌరవమే యగుచున్నదనియును కాళిదాసు వక్కాణించెను. వేదోపనిషత్తుల స్త్రీలు పుడుపులతోనహ సమాన ప్రతిపత్తి గల్గి సఖలలోగూడ సమాన గౌరవమర్యాదల బొందుచుండిరినియు, నంతియగాక, వారికి వేదమొసంగిన గౌరవము ఆ నారీమణులు వెలువరించిన వైదిక మంత్రముల గ్రహించుటయందే వ్యక్తమనియు కాళిదాస నాగ్ పండితుని తాత్పర్యము. అందుచే స్త్రీకి వేదాధ్యయనాదికమునకు నర్హత లేదనుట చరిత్రను విమర్శించుటయే యగునని బోసు మహాశయుని తాత్పర్యము.¹⁶⁰

ఆనాటి బ్రాహ్మవాదినులు గడించిన విద్యా వైరుష్యము, వాద ప్రతివాదపటిమ, రచనా కౌశల్యములు విస్తయనందముల గలుగజేయును. అందు ముఖ్యముగ 'గోధా ఘోషా విశ్వ వారాపాలోపనిషత్' । బ్రహ్మజాయ జుహూర్నామా గస్తస్య స్వసాదితిః ॥ ఇంద్రాణి చేంద్రమాతా

159. Dr. Kalidas Nag : Prabudha, Bharata, 1954, p 184.

160. A. C. Bose : Prabudha, Bharata, 1954, p 161.

చ సరమారోమశోర్వశీ లోపాముద్రా చ నద్యశ్చ యామీ నారీ చ శాశ్వతీ॥
 శ్రీర్లాక్ష సర్వరాజ్ఞీ వాక్ శ్రద్ధా మేధా చ దక్షిణా । రాత్రిః సూర్యా చ
 పావిత్రి బ్రహ్మవాదిన్య ఈరితాః' (బృహద్దేవత. 1.82.87) గోధా, మోషా
 విశ్వవారా, అపాల, ఉపనిషత్, బ్రహ్మవత్సీ, అగస్త్యసోదరి, జుహూ,
 ఇంద్రాణి, ఇంద్రమాతా, సరమా, రోమశ, ఊర్వశీ, లోపాముద్ర, నద్య
 యామీ, నారీ శాశ్వతీ, లాక్ష, సర్వరాజ్ఞీ, వాక్ శ్రద్ధా, మేధా, దక్షిణా,
 రాత్రిః, సూర్యా, సా విత్రి మొదలైన వారందరు బ్రహ్మవాదిను
 లని అనబడుదురు. అందు గోధా తపస్వినియై ఋగ్వేదమున మంత్ర
 ములకు (ఋ. 10. 134.7) కర్త్రీగా స్తుతింపబడియున్నది. క్షత్రియ
 కుమారి అయిన మోషా, బ్రహ్మచర్యమున కాలము గడుపుచు, తనకుగల
 కుష్టురోగ నివారణము కొన్ని మంత్రములచే గావించుకొన నా మంత్ర
 ములు ఋక్కులైయున్నవి. ఋ. 10.39.40, 1.117.7) అత్రివంశము
 నకు జెందిన విశ్వవారయు, యజ్ఞముల జేయుచు, జేయించుచు ఆరు
 ఋక్కులకు కర్త్రీగా ప్రఖ్యాతము (ఋ. 5. 28. 3).
 ఈమె చాల అసాధారణ ప్రజ్ఞ గలదనియు తెనియుచున్నది. అత్రిమహర్షి
 కుమార్తె అయిన అపాల అను బ్రహ్మవాదిని, వివాహితయయ్యును బొల్లి
 యుండుటచే భర్త త్యజింప నా యవకాశమును గైకొని, జనకుని ఆశ్ర
 యించి, తపోనిమగ్నయయి, ఇంద్రుని స్తుతించి, ఆ వ్యాధినివారణము
 నొందుటచే నా మంత్రములు వేదమునెక్కెను (ఋ. 5.28.3.8.80.7)
 ఆమె యజ్ఞనిర్వహణమున బ్రముఖపాత్ర నిర్వహించెడిది. సోమయజ్ఞము
 నాచరించి ప్రీతి యజ్ఞాధికారమును ఆమె స్థాపించెను. అగస్త్యుని సోదరి
 జుహూ అను బ్రహ్మవాదిని భర్త అయిన బృహస్పతిచే ద్యజింపబడి, తన
 తపోబలమున మరల భర్తను జేరెను. ఆమెయు సదా ఆ జీవితమునే

సాగించి బ్రహ్మవాదినిగా బరిగణింపబడెను. ఆమె ప్రార్థనములు ఋక్కులై విరాజిల్లెను. (ఋ. 10. 11.6) ఇంద్రుని తల్లి ఆయన అడితీ తీయు, ఇంద్రుని భార్యయు బ్రహ్మవాదినులగు (ఋ. 10. 49. 153, 10. 145. 2) దెలుపుచున్నవి. రోమశగూడ (ఋ. 1. 125. 7) ఋక్కునకు కర్తరిగా ప్రతీతి. ఆ పాముద్రయొక్క స్తుతులు ఋగ్వేదమున బ్రఖ్యాతములు. అంగిరమహర్షి కుమార్తె శాశ్వతీయు బ్రఖ్యాత మంత్రకర్తరి (ఋ. 8. 1. 34). సర్వరాజ్ఞి అగ్నిసూక్తమును రచించెను. (ఋ. 10. 189) ఆమె యజ్ఞయాగాదుల కధ్యక్షత వహించెడిది. అంబ్రణమహర్షి కుమార్తె వాక్ మిగుల ప్రసిద్ధ బ్రహ్మవాదిని. ఆమె ఋగ్వేదమున జీవ బ్రహ్మైక్య వాదమునకు బునాదిగ మంత్రముల నిర్మించెను. ఆమె సూక్తులలో దేవీసూక్తము ప్రధానము. (10. 125. 1, 4) ఆమె కేవలము సరస్వతీ స్వరూపమగుటచే వాగ్దేవి అని అన్వర్ధనామమున బ్రఖ్యాతము. (ఋ. 10. 151. 1) మంత్రమును శ్రద్ధాభవై విరచించుటచే నొక బ్రహ్మవాదిని శ్రద్ధా ఆని పేరొందెను. ఈమె సుప్రసిద్ధ సన్న్యాసిని. యజ్ఞముల నాచరించి యితరులు జేయుటకు దోడ్పడుచునుండెడిది. రాత్రి సూక్తమును రచించిన బ్రహ్మవాదిని రాత్రి యనియు నాబడెను. సూర్య అనునామె (ఋ. 10. 83) ఋక్కునకు కర్తరి. సుకన్య వృద్ధుని వివాహమాడి, బ్రహ్మవాదినియై విరాజిల్లినది. శచీపౌలోమీయు (ఋ. 10. 159) ప్రఖ్యాత బ్రహ్మవాదిని. ఆటలే బృహదారణ్యకమున బ్రశస్తులైన మైత్రేయ, కాత్యాయనులు, గార్గీయు విదితమే. యాజ్ఞవల్క్యుని ఆశ్రమ వాసీనులుగ జేరిన కాత్యాయనీ మైత్రేయులు యాజ్ఞవల్క్యుని భార్యలుగా గాక, ఆతని ఆశ్రమ నిర్యహణ కార్యకర్తలై కాత్యాయని ఆశ్రమ వ్యవహారగను,

మైత్రేయ శిష్యుల విద్యావిషయ నిర్వాహకురాలుగ నుండి యాజ్ఞవల్క్యుని కార్యభారమును తగ్గించు శిష్యశ్రేష్ఠులని వ్యక్తిము. గార్గి బ్రహ్మవాదినియై పండిత సదస్సులో నెట్టి కీర్తినార్జించినదియు నెల్లరెడింగినదియే. ఆమె బ్రహ్మచారిణియుగూడ. అట్లే వదవాప్రాతిధేయము బ్రహ్మవాదిని. స్వయం ప్రభ నా బడు శాండిల్యుని పుత్రియు సన్న్యాసినియై గొప్ప తపస్వినియై చెలరారియున్నది. దేవశమహర్షి పుత్రిక సువర్చల శ్వేతకేతుని బరిణయ మాడియు బ్రహ్మవాదినిగ బ్రఖ్యాతి నొందెను.

ఈ విధముగ శంకరపూర్వము శాస్త్రముల ననేక బ్రహ్మవాదినులు స్పష్టముగ గోచరము. అచ్చటచ్చట వారి భర్తల నామములు వచింపబడి నను, ఆ యా భర్తలు సన్న్యాసిండుటచే గాని, మరణించుటచే గాని, యీ నారీలోకమునకు సన్న్యాసమునకు మహదవకాశమేర్పడి, భర్తలకుమించిన పేరును సంపాదించి, వేదభాగకర్తలుగ రూపొంది, వీరిద్వార భర్తల నామములు ప్రపంచమున దెలియబడునట్లు పరిణమించియున్నారు. అందు వీరి, గృహస్థులుగగాని, వానప్రస్థులుగగాని పరిగణింప వలెనుపడదు.

అందుచే స్త్రీలకు బురుషులతో సర్వాధికారములు గలవని శాస్త్రాచారముల ననుసరించి తెలియుచున్నది. పతంజలి (2. 1. 70) శ్రమణా, పరివ్రాజితా, తాపసి, కుమారాశ్రమణా అను పదములు స్త్రీ సన్న్యాసుల కుపయోగించుట గమనార్హము. శంకరానంతరముగూడ స్త్రీలు యథాపూర్వముగ విద్యాధ్యయన తపోగరిమల నార్జించి, సన్న్యాసించి, భారతీయ విజ్ఞానగగనమున జ్ఞాన్వల్కల్యమాన తారలవోలె బ్రకాశించుచునే యున్నారు. అట్టివారి విషయము ముందు చూచెదము. అందుచే జ్ఞానస్వరూపమైన వేద శాస్త్రములు 'అభేదదర్శనం జ్ఞానం' (మైత్రేయవనిషత్. 2. 2) అనురీతి

పాక్షిక దృష్టి నపలంబింపక, 'వర్ణశ్రమాచారయతా విమూఢాః కర్మానుసారేణ ఫలం లభంతే' షర్ణాధి ధర్మం హి పరిత్యజంతః స్వాన్వందత్పస్తాః పురుషా భవంతి' (మైత్రేయ 1. 19) వర్ణ శ్రమాచారయతులై న మూఢులు కర్మానుసార ఫలితమును బొందుదురు. వర్ణదుల ద్యజించినవారు తృప్తులై బ్రహ్మమును బొందుచున్నారు అనురీతి దమ జ్ఞానా స్వానము నకు నెల్లర నాహ్వానించియున్నవనియే దీని తాత్పర్యము.

విభాగములు - నియమములు

పై విషయముల ననుసరించియే సన్న్యాసియొక్క నియమాచారములును గలుగును. ఇందుకు ఆధికారవివాదమునవలె శ్రుతివాక్యములకును, స్మృతిపురాణాది వాక్యములకును దారతమ్యము గోచరము, 'శ్రుతి స్మృతి విరోధేతు శ్రుతిరేవ గరీయసీ' (జాబాల) అనురీతి శ్రుతియే ప్రమాణముగాని తద్విరుద్ధ స్మృతులు ఆచరణయోగ్యములుగా నేరవు. సన్న్యాసనియమములు సన్న్యాసియొక్క వైరాగ్యతీవ్రతననుసరించి అనగ ఆత్మానుభూతిననుసరించి నియమితములు. అందుచే నొకనికి నియమమైయున్నది, మరియొకస్థానమున నున్నవానికి ననావశ్యకమై యొప్పురును. పూర్వము సన్న్యాసకాల మిమాంసలో నుత్తమునకు నాశ్రమ సోపానముల నన్నింటి నధిరోపించి తరింప నవసరమెట్లు లేదో అటులే సన్న్యాస నియమ పాలనము గూడ నుండునని శ్రుతి తాత్పర్యము. అందుచే బ్రతినన్న్యాసియు ముందు బేర్కొనబడు కుటీచకాది క్రమమున నవదూతస్థితి కెగజ్రాక నవసరము లేదు. దాని నిర్ణయించుటకై నను బరులకు సాధ్యపడని అగోచర సంస్థితియది.

అందుచే సాధకుడు సన్న్యాసకాలముననే తదనుగుణ సన్న్యాసస్వీకరణము గావించి, పర నియమముల బాలింప బాధపడక, స్వస్థితికనుగుణ నియమపాలనము గావించుటయే ముఖ్య ధర్మముగనున్నచో సచిరకాలమున ఉన్నతస్థానమును ఆతడుబొంద శక్తుడగును. అట్లుగాక లోకేషణాబద్ధుడై, స్వస్థానమును దప్పి, పరభయమున వ్యవహరించుచో అభివృద్ధి లేకుండుట యటులుండ పతనమునకుబాలుబడును. మరియు, తా సన్న్యసిండు కాలముననే స్థితినుండి గ్రహించినది సక్రమాత్మ పరీక్షతో దెలిసికొని, తన స్థితికి బైనగల నితర సన్న్యాస సంస్థితుల లక్షణముల తానెరింగి, దినదినము నెంతవరకు లక్షణముల దా బొందుచున్నదియు నవగాహనము గావించుకొనుచు, నిత్య ఆధ్యాత్మికతృప్తాయుక్తుడై యున్నచో నెట్టి ప్రవాదములు లేక సున్నిత మార్గగాముడగును. కావున సన్న్యాసము నర్పించువాడు పూర్వాపరముల నిట్లు గ్రహింపవలయునని హెచ్చరిక. అందుచే సన్న్యాస సోపానమును శాస్త్రానుసారము చూచెదముగాక.

సన్న్యాసోపనిషత్తులు ముఖ్యముగా 17 గలవు. అవి ఏక కంఠముగ సన్న్యాస వివరములనన్నింటి నొనంగును అవి సన్న్యాసమును 'కుటీచకో బహుదకో హంసః పరమహంస ఇత్యేతే పరివ్రాజకాశ్చతుర్విధా త్వంతి' (శాట్వాతసీ.11) అని నాలుగు విధములుగా విభజించినవి. చతుర్థమైన పరమహంస స్థితిని నింక విభజ్య మొనరించి, షడ్విధముగ నారద పరివ్రాజకాది యుపనిషత్తులు గావించి, 'సన్న్యాసః షడ్విధో భవతి కుటీచక బహుదకో హంస పరమహంసః తురియతీతో ౭ వ ధూతశ్చేతి' (5) అని నిర్ణయించినవి. అందు కుటీచకుడు శిష్య యజ్ఞోపవీత దండ కమండలు ధరుడై కౌపీన కంఠాదుల గలిగి, మాతృపితృ

గుర్వారాధనపరుడై, ఒక్కచోటనే భుజించుచు, త్రిపుండ్రధారియై యుండును. బహుదకుడు కుటీచకునివలె బూర్వ లక్షణముల గలిగి, ఏకాన్నభోక్తగాక మాధుకరభోక్తయయి యుండును. దేశముల బర్యటించుచు, గురుసేవ జేయుచు నుండును. హంస నామక సన్న్యాసి జటధారియై, త్రిపుండ్రధారియై, మాధుకరాశనశీలుడై, కౌపీనధారియై గ్రామమున నొక దినము. నగరమున నైదు దినములు, క్షేత్రమున సప్తదినముల మాత్రము వసించుచు దేశాటనపరుడై యుండును. పరమహంస సన్న్యాసి శిఖాయజ్ఞోపవీతాది రహితుడై, అయిదు గృహముల మధూకర గ్రహణము గలిగి, కరపాత్రియై, ఒక కౌపీనము, శాటితో సర్వత్యాగియై యుండును. ఇతనికి వైణవ దండముండును. పృక్షమూల శూన్యార, స్మశానవాసియై దిగంబరుడుగ గూడనై. ధర్మాధర్మాదిక కాంక్షలేక ద్వైతవర్జితుడై యుండును. ఇతడు 'సర్వవర్ణేషు భిక్షచరణం కృత్వా' (భిక్షుక) చాతుర్వర్ణములనుండి భిక్షస్వీకరణముల గావించుచు, ఆత్మనిష్ఠాపరుడై యుండును. తురీయాతీతుడు హస్తాపేక్షలేక నోటితోనే భుజించును. దిగంబరియై చరించుచుండును. ఆవధూత నాబడు ఆరవ సిద్ధుడు పూర్వ నియమములన్నియులేక, అజగరునివలె సర్వవర్ణముల నుండి అహారమును గైకొనుచు సర్వాతీతుడై విరాజిల్లును.

ఇందు 'పరమహంసాది త్రయాణాం స కటి సూత్రం. కౌపీనం స వస్త్రం స కమండలుర్న దండః సార్వవర్ణైక భైక్షేటనపరిత్వం జాత రూపధరత్వం విధిః' (నారదపరివ్రాజక. ౧) పరమహంస, తురీయాతీత ఆవధూతలు మొలత్రాడు, కౌపీనము, వస్త్రము, కమండలము, దండములు లేక సర్వవర్ణములనుండి భిక్షగైకొనుచు, దిగంబరత్వమునగూడ నుందురు.

వారికి ద్యానించుటకును, వచించుటకు, శ్రవణము చేయుటకును ఏదియు నుండదు. దేవపూజ. తీర్థయాత్ర ఉత్సవాదులకు దూరులు. వీరికి సర్వ ద్వందములు అభావములు. 'సర్వ విద్యా పాండిత్యప్రపంచం భస్మీకృత్య.... స్వపూర్వావన్నాశ్రమాచారవిద్యాధర్మప్రాభవమనుస్మరన్ త్యక్తవర్ణాశ్రమా చారః.... సర్వదానుస్మత్తో బాలోన్మత్త పిచాచవత్ ఏ కా కీ సంచరన్' (తురియాతీతావధూతోననిషత్తు) సర్వవిద్యా పాండిత్యముల విడిచి, స్వపూర్వ వర్ణాశ్రమాచారముల వర్జించి, బాలోన్మత్త పిచాచమువలె ఏకాకిగా సంచరించుదురు. 'స్వరూపానుసంధానవ్యతిరిక్త సర్వేతర శాస్త్ర' ముల వర్జించి, 'మంత్ర తంత్ర వ్యాపార'ములు లేక 'న ప్రజామ కీర్తన వరః నమస్కరించుట, సంకీర్తనము గావించుటలులేక నుంచురు. 'కర్మాచార విద్యాదూరః । న పరివ్రాజ్ఞామసంకీర్తనవరః' (సన్న్యాస. ౧.50) కర్మాచార, విద్యాదుల వీడును. నామసంకీర్తన పరివ్రాజకునికి గూడదు. ఇట్లు ఆ యా స్థితులనున్న సన్న్యాసులగూర్చి ఉపనిషత్తులు వివరించుచున్నవి. ఆ ఉపనిషద్వాక్యములు, ఆ సన్న్యాసుల నా నియమ బద్ధుల గావించుటకై ఏర్పడక వారి స్థితులమాత్రమే తెలియజేయుచు, వానికై కృషి సల్పు జిజ్ఞాసువులకుద్బోధ కారణముగమాత్రము ప్రవర్తించు నని గ్రాహ్యము.

మరల 'వైరాగ్యసన్న్యాసీ జ్ఞాన సన్న్యాసీ జ్ఞాన వైరాగ్య సన్న్యాసీ క్షిప్త సన్న్యాసీతి చతుర్విధ్యముపాగతః (సన్న్యాస. 2.1¹) అనురీతి సన్న్యాసులు నాలుగువిధములు. పూర్వ పుణ్య పరిపాకమున వైరాగ్యముదయించి సన్న్యసిండువాడువైరాగ్యసన్న్యాసి. శాస్త్రార్థయనముచే పుణ్యపాపలోకానుభవము లనేరింగి, దేహశాస్త్ర లోకవాసనల ద్యజించి, సాధనచతుష్టయ సంపన్నుడై

సన్న్యసింపినవాడు జ్ఞానసన్న్యాసి. క్రమముగ నన్నింటిని ఆభ్యసించి, అనుభవించి, జ్ఞానవైరాగ్యములుగలిగి సన్న్యసింపచువాడు జ్ఞానవైరాగ్య సన్న్యాసి. క్రమముగ బ్రహ్మచర్యాది ఆశ్రమముల దాటి, వానప్రస్థము నుండి సన్న్యసింపచువాడు కర్మ సన్న్యాసి. ఇతనికి వైరాగ్యము న్యూనము.

అటులే, విద్యత్, వివిధిష, మర్కట, ఆతురములనియు సన్న్యాసము విభజ్యము. జన్మాంతరకృత పుణ్యకర్మచే జ్ఞాన, వైరాగ్యోదయము గలిగి, బ్రహ్మచర్యమునుండియే సంసారమును వర్జించి, పూర్ణహృదయుడై దిరుగుచుండును. వివిధిషసన్న్యాసి వైరాగ్యాదిక లోపముచే గురువునాశ్రయించి, సన్న్యసించి, దండ కమండలాదుల గ్రహించి, సాధనల మునుంగుచు నుండును. మర్కటసన్న్యాసి యాతిభాదలచే సన్న్యసించి కాలక్షేపము గావించుచు, సాధనాపాటవమున నభివృద్ధి గాంచుచునుండును. ఆతురుడు అవసానకాలమున సన్న్యసింపచును.

అందుచే, సన్న్యాసి నియమముల నిదమిత్యమని నిర్ణయించుట, శాసించుట, శ్రుతిశాస్త్రమునకే సాధ్యముకానిచో నిక స్మృత్యాదులుగాని, యితరముగాని ఏమి చేయగలవు? అట్లు సంపూర్ణ విరాగిగా నున్న వానిని 'న సురాం పిబేత్' 'న పర దారాం గచ్ఛేత్' అని శాసించుట అసందర్భము. అతనికి అవి అవసరములు కానేకావు. సాధకునకుమాత్రమే ఆట్టి విధి నిషేధములు కర్తవ్యములు. 'అహం బ్రహ్మేతి నిశ్చిత్త్య అహం భావం పరిత్యజ' (6. 104) అహం బ్రహ్మ భావమును నిశ్చయించి, అహం మమ భావముల ద్యజింపుమని తేజోబిందు ఉపదేశించినట్లు అహంభావ

పరితునకుగాక దాని సాధింపమాచు వానికై కొన్ని నియమములు గలవు. 'వేదశాస్త్రాణి చాన్యాని పదపాంశుమిప త్యజేత్' (బ్రహ్మవిద్య, 30) పాద ధూళివలె వేదాదిశాస్త్రముల ద్రోసివేయుము అను స్థితికిగాక, గొందరికి 'సర్వేషు వేదేషు ఉపనిషదమావ ర్తయేత్' (ఆరుణేయ. 2) సర్వ వేదము లందు ఉపనిషత్తుల బలింపుము అనుట అవసరము అగును. 'ఔషధవద శన మాచరేత్' (ఆరుణేయ. 2) ఔషధమును సేవించునట్లు దేహరక్ష జార్దము భుజింపుము. 'వర్ణాశ్రమాచారయంతా విమూఢా.... వర్ణాది ధర్మం హి పరిత్యజంతః' (మైత్రేయ. 1. 13) వర్ణాశ్రమధర్మముల గలవాడు మూఢుడు, కాన వాని బరిత్యజించి, అనగ 'దేహజాత్యాది సంబంధాన్ త్యజేత్' (బ్రహ్మవిద్య. 29) దేహసంబంధములైన వర్ణాది క ము ను ద్యజించి, 'ప్రాణసంధారజార్దం' భుజించుచు, వర్ణాశ్రమ వివర్జితుడై 'సర్వ వర్ణేష్వజగరవృత్త్యాహరిపరుడై, (నారద పరివ్రాజక. 6) యుండువానికి, బుద్ధిదళలలో గుఱిచక, బహుధక త్యస్థితులలో బిజెనియమము లేర్పడుట సహజమే, అయాచితమైన ఆహారమును, ఆరోగ్యభంగము కానట్టి దానిని స్వీకరింపవలెను. అటులే సన్న్యాసోపనిషత్తు 'చతుర్వర్ణే షు బిజెచర్యం చరేత్' (1) నాలుగు వర్ణములలో భిక్షను గైకొనవలెను అని బోధించుచున్నది. ఈ యుపనిషత్తు యింకను విశాల భావమును జూపించుచు, 'చరేన్మాధూకరం బైక్షం యతిర్ మేచ్ఛకులాదపి' (2.71) మేచ్చాది కులములనుండి యైనను మాధూకర భిక్షుల యతి స్వీకరింప వలెను అనియు విశదపరచియున్నది. పరమహంస పరివ్రాజకముగూడ 'శరరసంధారజార్దం చితుష్ట వర్ణేష్వభిశస్త పతితవర్ణితేషు' అనియు బోధించుచున్నది. ఆ విధముగ సన్న్యాసి 'అతివర్ణాశ్రమియై' (సరబ్రహ్మ) 'లోకానువర్తనం త్యక్త్వా త్యక్త్వా దేహాను వర్తనం! శాస్త్రాను వర్తనం

తత్త్వక్వా సాధ్యాసాపనయం కురు' (3) లోక దేహ శాస్త్రముల ననుసరించు నియమవిధుల ద్యజించి, అవి అధ్యాస యగుటచే నా యధ్యాసను నశింపజేయుము అని సన్న్యాసికి అధ్యాత్మోపనిషత్తు ఆదేశించుచున్నది.

ఇక ముందన జటాదిక నియమములు, దండధారణాది నిబంధనములు, అధయన్యాదిక అభ్యాసమును లోకమున వ్యవహరించు విభాగములలో గల నియమములన్నియు, గుటిచకాది ప్రాథమిక స్థితి నున్నవానికే గాని పరమహంసస్థితునికి గానేరవు. అన్వయానన్వయరీతుల ఆత్మవరీక్షచే నెవనికివాడుగా నిర్ణయించుకొనగలడు గాని యితర అపేక్ష గాని, శాసనము గాని యిందు గానరాదు. అటులే ఉన్నచో నతడు సన్న్యాసియే గాడని నిర్ణయము. అతనికి వైరాగ్యమే ప్రధానముగాని ఆన్యమేమియు గానేరదు. ఆ వైరాగ్య అభివృద్ధికై యుపయుక్త నియమముల శాస్త్రము నుండియు, గురువునుండియు, స్వాత్మ ప్రబోధమునుండియు గ్రహించి, పాటించి, ఉత్తీర్ణత బొందుటయే అతని గమ్యముగాని వైరాగ్యేతర కర్మ ప్రవృత్తులు, లోకీక వ్యవహారములు, అనినీతి కార్యములు, మొదలగు సాంఘిక ప్రవృత్తులతో నతనికెట్టి సంబంధమును లేదు, ఉండదు. వాని కతీతుడతడు. వాని నా స్థితినుండియే గ్రహింపవలెను గాని, లోకీక దృష్టి గాంచుట దోషభూయిష్టము, అసంగతము, అనుచితము.

ఈ భావముననే శంకరుడు గూడ 'జాత్యాదీన్ సంపరిత్యజ్య' (ఉ. పా. 2. 15-8) 'హిత్యా జాత్యాది సంబంధాన్' (ఉ. పా. 2. 18. 76) 'త్యక్త్వా జాతికులా శ్రమేష్యభిమతం' (వి.చూ. 378) 'త్యజాభిమానం కుఃకోత్ర నమరూపాశ్రమేషు' (వి.చూ. 298) 'అయమేవ య తేర్ధరః

కర్తవ్యో మోక్ష కాంక్షీణః॥ నైవ స్నానం నాపి జపో న పూజాపి న కీర్తనం॥' (మ వా. ద. 226) సన్వయించుచు తెలిపియున్నాడు. 'యతీనాం ప్రశమో ధర్మః' యతులకు శాంతమే ధర్మము.

సన్న్యాస ప్రారంభము

సన్న్యాస సంప్రదాయము జైన, బౌద్ధ, సన్న్యాసోద్భవ ఫలితమున బరిణమించినదని గొందరు భావించెదరుగాని పూర్వ గ్రంథమట్టి అపోహల నివారించును. సన్న్యాస విధానము ఉపనిషత్ప్రబోధితమే గాని కాలాంతర జన్యముకాదు. ఋగ్వేదమున ముని, యతి, పదములు తరచుగ గానబడును. అందు ముని పదము ముఖ్యముగా సన్న్యాసుల కన్వయమనియు, వారే 'వాతరశన కేకులు' (ఋ 10 136. 2) గా చేర్కొనబడి, మాసిన పసుపువస్త్రధారులనియు దెలియుచున్నది. అనగ వీరు దీర్ఘకుంతలములగలిగి యుండువారు These attributes of long hair and yellow soiled garments are typical of ascetics in the full-fledged system of ascetism.¹⁶¹ దీర్ఘజట, మాసిన పసుపు వస్త్రములు, నాటి సన్న్యాసపద్ధతిని గల సన్న్యాసుల సూచించునని ఘర్కే తెలుపుచున్నాడు. తెత్తిరీయారణ్యకమునగల 'వాత రశనా హవా ఋషయః శ్రమణాః ఊర్ధ్వరేతస్కులనియు దెలియబడుచు,

161. Prof. G.S. Churye : Indian Sadhus, p 12.

So, here we find that the Sramanas were naked and chaste.¹⁶² కాన శ్రమణులు దిగుబరులై, బ్రహ్మచారులుగా దెలియబడుదురని హరదత్తశర్మ వచనము. తైత్తిరీయారణ్యకములో, బ్రజాపతి తపమాచరించి, తన శకీరమును చలింపజేయు, 'తస్య యన్ మాంసం ఆసీత్ తతోఽరుణాః కేతవో వాతరశనా ఋషయ ఉతతిష్ఠన్' అతని మాంసమునుండి అరుణ, కేతు, వాతరశనులను త్రివిధ ఋషులుద్భవించిరి. అతని గోళ్లువై ఖానసులుగను, కేశములు వానఖిల్యులుగను రూపొందిరి అనుచోటవాతరశనులు ఋషులనిస్పష్టము. ఇట్లు The naked sages, who sometimes clothed themselves in yellow or dirty garments, are to be met with in the Rig-Veda also. దిగంబరులు, పీతవస్త్రధారులు, మలిన వస్త్రధారులైన సన్న్యాసులు, ఋగ్వేదమునగూడ గానబడుదురు అని హరదత్తశర్మ, ఘుర్వే పండితులును వక్కాణించియున్నారు. అంత, కాలాంతరమున వారు సన్న్యాసులని ఋగ్వేదాజకులని బిలువబడిరి అనియు ఘుర్వే వాదము. ఉపనిషత్తుల జూచినచో, 'శ్వేతకేతు ఋభు నిదామ జడభరతర్షభ దూర్వాస సంవర్తక సనత్కుజాత వైదేహ వటసిద్ధ శుక వామదేవ దత్తాత్రేయ రైవతక గోరక్ష వధూత' (నారద పరివ్రాజక) 'అథ పరమహంసో నామ సంవర్తక అరుణి శ్వేతకేతు జడభరత దత్తాత్రేయ శుక వామదేవ హరీతక' (భిక్షుక యజ్ఞవల్క్య) 'కుటీచకో నామ గౌతమ భరద్వాజ యజ్ఞవల్క్య వశిష్ఠ

162. Prof. Hardatta Sharma : History of Brahminical Asceticism, p 19.

ప్రభుతయః' (భిక్షక) మొదలగు సన్న్యాసుల నామములు స్పష్టము. అటులే సనకసనందనాది పంచకము, కపిల దేవకాదులును ప్రసిద్ధులే.

సంప్రదాయములు-దత్తాత్రేయ

పీఠిలో దత్తాత్రేయనిజేర నొక సంప్రదాయముద్భవించి నేటి దనుక వ్యవహారమున నున్నది. పై సన్న్యాసుల గాథలు పురాణములలో గూడ వర్ణితమై, దత్తాత్రేయుడు కాల క్రమమున విష్ణోవతారముగ బ్రఖ్యాతి నొంది, భాగవత, మహాభారత, బ్రహ్మాండ, మార్కండేయాది పురాణములలో స్తుతించబడెను. దత్తాత్రేయోపనిషత్తులో నితడు అత్రో ఆననూయల కుమారుడుగ జీతించబడి, మహాయోగిగను, అవధూతగను దెలుపబడి, అతడు సచ్చిదానందరూపుడై, బాలునివలె, ఉన్నత్తునివలె, పిశాచమువలె, బరమహంసచందము బ్రవర్తించునుడెననియు దెలియును. హైహయ, కార్తవీర్యార్జునుని పౌరోహితుడీ పరమహంస దత్తాత్రేయుడు అగునో కాదో తెలుప నశక్యముగాని, యితడు తన్మయుడై, స్త్రీ పరి వేష్టితుడై కాత్తేయ లక్షణములు గలవాడై యుండునట్లు పురాణగాథ అని ముర్రే కథనము.¹⁶³ ఆయినను అతడు అవధూత గనే ప్రఖ్యాతము. గిర్నార్ పర్వతమున నితని పాదముద్రలు గలవనియు తెలియుచున్నది. నాగసాంప్రదాయక సన్న్యాసులు గొందరు యితని, ఆరాధ్యదేవతగ నారా

అటులే శంకర దశనామముల వారుగూడ గొందరు యితని చెదరు. శైవ సంబంధముగల జోగులుగూడ సుత్తరహిందూస్థాన భితని నర్పించెదరు. మహారాష్ట్రములో బ్రస్తుతము ఎక్కువగనున్న ఆరాధనము 'మహానుభావ' సంప్రదాయము, తర్వాత నభివృద్ధి పట్టు ముర్యే నమ్మకము. ఈ సంప్రదాయము క్రీ. త. 1268 వ శతాబ్దమున చక్రధరునిచే బ్రారంభింపబడినది. ముఖ్యముగ మహా దత్తాత్రేయమున జ్ఞానసాగరేంద్రసరస్వతి అను అవధూతచే దత్తావధూతకు సన్న్యాస మొనంగబడి, అతనినుండియే మహారాష్ట్రమున చైతన్య పట్ట నన్నాస సంప్రదాయమొండు నెలకొనబడినది 164 అతడు 15 వ శతాబ్దివాడు. క్రీ.త. 1678-1731 వ సంవత్సరము జనించిన నృసింహ తి అను పరమహంససన్న్యాసి, మహారాష్ట్రమున దత్తారాధనమును వ్యాపకముగావించి, దత్తునివలె బాలతుల్యముగ యుండినట్లు ప్రతీతి. అట్లు శంకరపూర్వ సన్న్యాసమున, ఉపనిషత్పురాణముల తర్వాత, దత్తాత్రేయు ల్కి గల ప్రసిద్ధి ఎవరికిని లేదు. అతని జీవిత విశేషములు చాలవరకు తెలియబడకున్నను, అతడు మతముల, సంప్రదాయముల స్థాపింపకున్నను, మిగుల ప్రఖ్యాతి నార్జించి, కాలాంతరమున ననేక సంప్రదాయముల కారాధ్యదేవతయై పరిధవిల్లుట చాల అద్భుతము, అసాధారణము.

వర్ధమాన మహావీర

దత్తు నివలెగాక విస్తార యశమును సంపాదించి, ప్రత్యేక సంప్రదాయమునుగూడ స్థాపించిన మహావీర వర్ధమానుడు సుప్రసిద్ధుడే ఒక కాలములో భారతదేశము నంతటిని జైనమతమే ఆక్రమించియున్నదా అనునట్లు వ్యాప్తి జెందించిన మహానుభావుడితడు. Rishabha seems to have started the school of thought, ascetic and lay, which in the hands of Mahavira culminated in what is known as Jainism.¹⁶⁵ జైనమతమని మహావీరుని హస్తములచే రూపొందిన యీ సన్న్యాస, గృహస్థ సంప్రదాయము ప్రాచీన ఋషియైన ఋషభునిచే ప్రారంభింపబడినట్లు గలదు. ఇతడు బ్రహ్మచర్యముననే సన్న్యసింపెను. ఋషభుని పిమ్మట 24 వ తీర్థంకరుడుగ నాతడు క్రీ.పూ. 599 లో నవతరించినట్లు చరిత్ర. ఇతడు పార్శ్వనాథునియొక్క నిర్గంధ సంప్రదాయమునకు జెందినవాడు. వర్ధమానుడు మౌనియై, దేశమున విరివిగ బిర్యటించి తీవ్ర సాధనల మునుంగుడు సన్న్యసించిన పది వత్సరములకు అజీవక శాఖకు తీర్థంకరుడై రూపొందెను. కేవల జ్ఞానసంపన్నుడై, సామాన్యమైన సంస్కృతభాషలో గాక ప్రాకృత భాషలో ననుచరుల బ్రబోధించుచు, బ్రహ్మి నార్జించి, సుమారు 600 మంది శిష్యులతో బిరివృతుడై పర్యటి చుచుండువాడు. అతడు తన తపోబలమున ననేక పిద్దులగూడ సంపాదించెను. అతడు వేదముల నిరసింపక, నందుగల ననేక సమస్యల దీర్మానించెను. అతనికాలములో పదునొకండుమంది ముఖ్యశిష్యుల నేరి తనకుగల 4400 అనుచరులకు, వారి నాయకులనుగా నొనరించెను. వైశాలిలో గల క్షత్రియ గ్రామమున జనించినను, దేశమునంతయు దిరిగి, సన్న్యాసుల ననేకుల

165. Prof. G.S. Ghurye : Indian Sadhus, p 2.

జేర్చి, దేశవ్యాప్తముగ జైనమత సిద్ధాంతముల వెదజల్లి, క్రీ.పూ. 527 వ సంవత్సరము, 72 వ సంవత్సర ప్రాయమున శిష్యులకు బోధించుచు, మహా నిర్వాణమును బొందెను. మహావీరునకు, నాటికి 14000 పురుషులు, 36000 స్త్రీలు శిష్యులుగ నుండిరి. వీరందరు సన్న్యాసమును గ్రహించిన వారు. గృహస్థులు అయిదు లక్షలకు మించి యుండువారు. అంత నీ జైన మతము చాల ఆకర్షవంతమై, దేశమును పూర్తిగ వ్యాపించినట్లు నేడును చిహ్నములు గానుపించును. అందుచే మహావీరసంప్రదాయ సన్న్యాసము గూడ శంకరపూర్వ సన్న్యాసములలో ప్రముఖమైనదని విదితము. నేటికిని దాని యనుచరులు ఉత్తరదేశమున గోచరము. ఋషభదేవునితో బ్రారంభించిన యీ జైనసన్న్యాసమువలన సన్న్యాస విధానము ప్రాచీనమని సుస్పష్టము.

గౌతమ బుద్ధ

అటులే, ప్రపంచవ్యాప్తమైయున్న బౌద్ధ సంప్రదాయము గూడ నతి ప్రాచీనము. అతని తేజోమూర్తి అద్భుతమై, నాటినుండినేటిదనుక జిజ్ఞాసు లోకము నుత్తేజమొనరించుచు, అధ్యాత్మికవికాసమును బ్రసాదించుచున్నది. ఇతని జీవితవిశేషములు ఆశ్చర్యానందదాయకములై ఉపదేశములు సర్వాకర్షణీయములై, యుండుటచే నితనిగూర్చిదేనియనివారుండరు. పౌరభమున నతని సంప్రదాయసిద్ధాంతములకు పూర్తిగ ఒకఖండమేనియోగింపబడియున్నదిగాన

నందు వివరముల జూచెదముగాక : అతని కాలము నంతటిని ధర్మప్రబోధమునకే వినియోగించి రాజాధిరాజుల దన ప్రశాంత పాదారవిందజనిత శీత కరణముల నాకర్షించి, తన అహింసా సిద్ధాంతమును సర్వావలంబి నీయముగ నొవర్చిన దిట్ట గౌతమబుద్ధుడు. తన కడుజాదృష్టల గష్టజీవుల గాంచి, వాని రక్షింప, సర్వత్యాగమొనరింప సంసిద్ధుడైన అనమాన త్యాగ మూర్తి. అందుచే దన సన్న్యాస సంప్రదాయమున సర్వ వర్తములకు అవ కాళమొసంగి, మహావీరునివలె శ్రీలకుగూడ సమానస్థానమొసంగియున్న విశాల హృదయుడు బుద్ధుడు.

మహావీర, గౌతములకు సన్న్యాస నియమావళి అధికముగ వేదాంత మతమునుండియే గ్రహింపబడియున్నను, వానిలో దళనామాది విభేదములు గానిమరియతరవిభేదములుగానిలేకసన్న్యాసమునువిశాలమొనరించి పూర్వము దూరముగనున్న దానినిఅందరికందుణాటుగనుండునట్లు గావించిరి. అందుచే నిందువర్త ధర్మములు దూరముగావింపబడి, ఉపనయనాదికము ఒక అర్హత యను నిబంధనము దొలగింపబడెను. ఈ సన్న్యాసి ద్వయముయొక్క కృషి త్యాగములచేతనే సన్న్యాసము బహుళ వ్యాప్తి నొంది, పూర్వమల్ప సంఖ్యా కులుగనున్న సన్న్యాసగణము సహస్రములదాటి లక్షలనందుకొనుట గమనార్హము. సంసారమున గల అల్పత్వ, క్షణికత్వ, దుఃఖత్వముల, బ్రహ్మపుట క్రియ జిజ్ఞాసువుల ముందుంచుటలో వీతిరువురు అసాధారణ ఆదర్శ త్యాగ ధనులై, సాధనసంపన్నులై, ఆత్మానుభూతి గలిగినవారై యుండుటచే వారి మతములు అంతగ బహుళవ్యాప్తి జెందినవి. అది భరత ఖండము యొక్క అదృష్టము. ఏ జీవితము నవలంబించినను మానవునకు త్యాగము ప్రధానమగుటచే నీ యిరువురు మహాపురుషులు, సన్న్యాసముయొక్క

మహోత్కృష్టి తను బ్రజానీకమునకు విదితపరచి, బహు సంఖ్యాకుల నందు బ్రవేశింపజేయగలుగు వారి ఆసమాన, ఆదర్శ త్యాగమహిమయే యని వేరుగ దెలుప నవసరములేదు

శంకరాచార్య

వారి వెంటనే ఆరుదెంచిన శంకర భగవత్పాదుని విషయముల ఋర్యమే చాలవరకు జూచియున్నాము. an ascetic star of the first magnitude. 166 ఉన్నత శ్రేణికి జేందిన ఒక సన్న్యాస సక్షత్రముగ శంకరుని ఘుర్వే వర్ణించియున్నాడు. పూర్వ సన్న్యాసమును బహు శ వ్యాప్తముగనున్నను, అందుగల లోపముల నవరించి, సంస్కరింప నాత డుద్యుక్తుడై, సన్న్యాసమునకు గౌరవ ప్రతిష్ఠల నార్జించి పెట్టెను. జై న బౌద్ధముల సన్న్యాసము సామాన్యమై, పాత్రాపాత్ర పరీక్షల ననుసరింపక స్వీకరింపబడుటచే నది సమర్థుల గప్పివుచ్చినదేమో అని దోచును. కాని, శంకరుడు, వేదాధ్యయనపరుడైన అగ్రవర్ణజానకే సన్న్యాసేమర్హ మని నిర్దేశించుటచే నొక గొప్ప మార్పు అందు బ్రవేశించెను. సమగ్ర శాస్త్రాధ్యయన పరులకే అందు అవకాశమేర్పడినట్లు అయ్యెను. ఉపనిషదాదుల గానబడని సన్న్యాస సంఘముల, బౌద్ధ జై నముల ననుసరించి శంకరుడును

నాలుగు పీఠములను దశనామములను నిర్మించెను. పూర్వోక్తచందము దశనామ ఆవిర్భావ విధానము అవ్యక్తముగ అవిన్నప్తముగ నున్నను, అత్యంత శక్తి సంపన్నుడై, అద్భుత మేధాయుక్తుడై, సుమారు 16 సంవత్సరముల కాలములో నుద్గ్రంథ రచనము, బహుళ ప్రచారము, దేశవ్యాప్త పర్యటనము, అసంఖ్యాక శిష్యగ్రహణము మొదలగు మహత్కార్యముల నొనరించి, సన్న్యాస సంప్రదాయమునకేగాక, భారతీయ తాత్త్వికదృష్టిలో, నందును హైందవ సంస్కృతీ రూపమునే మహత్తర పరిణామము నొందించి, వినుతన్న దృక్పథము గలిగించిన శంకరునిమూర్తి నెవరు వర్ణింప గలరు! అది ఒక శక్తి స్వరూపము, దివ్యము. కాని అంతవరకు వేదముల నుండి అనుస్మాతముగ నరుదెంచుచు జైన బౌద్ధములలో విశ్వరూపము దాల్చెనో అనునట్లు విజృంభించిన భిక్షుకి, బ్రహ్మవాసినుల ప్రవాహము నతడు తుదముట్టింప నెంచెను. అందుచే ఉభయభారతిని ఆరాధ్య దేవతగ గౌరవించినట్లు చరిత్ర దెలుపుచున్నను ఆమెకు శంకరుడు సన్న్యాసమున కవకాశమొసంగలేదు. అతనిలోని పురుషత్వము ముందుకేతెంచి, శ్రీ పరాచీనత్వమును మనువువోలె పునఃప్రతిష్ఠ గావింపదలచియుండును. కాని భారతదేశమునగల అసంఖ్యాక శంకరేతర సంప్రదాయముల నది విస్తార వ్యాప్తి గలిగియుండి, శ్రీలోకమున శంకరానంతరముగూడ ననేక సన్న్యాసినులుదయించినట్లు చరిత్ర తెలుపుచున్నది. అయినను, శంకరు ప్రఖ్యాతి తన వ్యక్తిత్వమునకే గాక సన్న్యాసమునకు, భారతీయ సంస్కృతికే ఒక మహాదలంకారము. ఆమూర్తి చిరస్మరణీయుడు, అమరుడు ఎందనీయుడు.

శంకరానంతరము

శంకర పూర్వ సన్న్యాసరీతులలో జైన, బౌద్ధములు కాక మిగిలినవన్నియు చరిత్రాకథనమున దూరములై, అందనివై యుండుటచే వివరములు మనకు రాలేదు. వాని పరిశీలించి శ్రుతి స్మృతి పురాణేతి హాసముల, నితర గ్రంథముల బహుళముగ గవేషణము నొనరించినగాని విషయ సేకరణము సాధ్యముగాదు. అది ప్రత్యేక కృషి సాధ్యము అట్లుగా వించుచో ననేక విచిత్ర విషయములు గోచరించును. కాని, శంకరానంతర సన్న్యాసలోక పరిచయము చరిత్రాత్మకమగుటచే బ్రస్ఫుటము బహుళము. ఒక్కొక్క సంప్రదాయ కథనమే యొక్కొక్క గ్రంథముగ రూపొందును. కాన, ఇందు అతిసూక్ష్మ విధానముగ గొన్నింటిని మాత్రము చూచెదముగాక :

పూర్వము ప్రస్తావించబడిన దత్త సంప్రదాయమువలె గాపాలిక, పాశుపతములు అతి ప్రాచీనములు. వారితో శంకరునికి గలిగిన వాదప్రతివాదములు శంకర విజయాది గ్రంథముల వ్యక్తము. వీరినిగూర్చి మైత్రేయ అథర్వశిరోపనిషత్తులలో గూడ సూచనలు గలవు. వీరు కాలక్రమమున బహుళ వ్యాప్తి న్నాంచి, దేశము నెల్లడల ప్రసరించి, అసంఖ్యాక అనుచరుల గలిగియుండిరి. మహారాష్ట్రమున మహావృతులనియు దెలియబడుచున్నారు. దక్షిణమున కంచి ప్రాంతములగూడ బ్రసిద్ధముగ వీరు గలరు. వీరు ముఖ్యముగ శివారాధనపరులై, శివాలయముల నాశ్రయించియు, ద ద ను గుణ మతముల నిర్మించియు నుండిరి. వీరు త్రిశూలముల ధరించియుందురు. కపాలధారియైన శివశక్తుల నారాధించుచు గపాలముల పాత్రలుగ నుపయోగించుటచే వీరికా నామము గలిగెను.

శాక్తేయ సాధనా విధానములగూడ వీరు అనుసరించెదరు. స్మశానవాటికల నివసించు అఘోర సంప్రదాయముగూడ దీని శాఖయే యగును భైరవ భైరవి ఆరాధనము వీరికి ముఖ్యము. తంత్రశాస్త్రము ప్రధానము. రక్త మాంసముల దమ ఆరాధ్య దేవతకు నివేదించుట, మద్యమాంసాదుల నుపయోగించుట, మొదలగు ఆచారములవలన వీరు భయంకరముగ బ్రజానీకమున దోచి, తమ అనుచరికోటితోగక నితర స్థానముల పీరు బ్రశస్తి నార్జింపజాలకపోయిరి.

శంకరానంతరమున, శంకర సన్న్యాస సిద్ధాంతముల నేదుర్కొని, దాని ప్రాభవము నడలిన యత్నించిన వైష్ణవ సంప్రదాయములు గొన్ని గలవు. అందు రామానుజీయము మార్గము ప్రధానములు. వీని సిద్ధాంత సంప్రదాయ నియమములు సౌరభమున దృఢీయమైన వైష్ణవశివ భాగముల వివరముగ గానబడును గాన నిట క్లుప్తముగ చూచెదముగాక. పూర్వ సిద్ధ వైష్ణవము నుద్ధరించి, పదునొకండవ శతాబ్దమునకు జెందిన రామానుజాచార్యుడు దీని స్థాపించెను. భాగవత, వాసుదేవ మతములనియు దీనికి నామాంతరములు పూర్వముండెను. సిద్ధాంతమునకై శంకరువలె రామానుజుడును, ప్రస్తానత్రయములకు భాష్యముల విరచించెను. త్రిదండి సన్న్యాస సంప్రదాయము నితడు నెలకొల్పెను. విష్ణువే వీరి అధిష్ఠాన దైవము. అది కాలక్రమమున దక్షిణమున మాధ్వాచార్యునిచేతను, ఉత్తరమున వింబార్క, వల్లభ, కృష్ణచైతన్య మొదలగు ప్రజ్ఞావంతులైన భక్తాగ్రగణ్యులచే విరివిగ వ్యాప్తినొందును, రూపాంతరముల జొందును, భరతఖండమునంతటిని అక్రమించి యున్నది. పూర్వ సంప్రదాయములకల త్యాగ విద్యులకంటెనిందు సంకీర్తన, ప్రవక్తులకు బ్రాధాన్య మొసంగబడి

యుండుటచే సర్వాధికారులకు సులభసాధ్యముగ నుండుట దీని బహుళ వ్యాప్తికి గారణము. రామానుజ, మధ్వ సంప్రదాయములు, బ్రాహ్మణ జన్ములకే మిగుల యువయు క్తమై, అందలి సన్న్యాసమునకు అవకాశము లుండు, వీనినుండి జనించిన అనేక సంప్రదాయములు స్త్రీ, కూద్రాదులకు గూడ, పంచములకు గూడ సన్న్యాసము నొసంగి దేశమున వ్యాపించి యున్నవి. ఉత్తరహిందూస్థానమున రామానంద సంప్రదాయము ముఖ్యము. ఈ సాంప్రదాయిక సన్న్యాసులు యజ్ఞోపవీతముల గలిగి, బైరాగులనియు సాధువులనియు ప్రఖ్యాతము. ఈ సాంప్రదాయిక మతములు ఉత్తరదేశమున విస్తారముగ గలవు. రామానందుడు క్రీ. త 1300 సంవత్సరమున జనించెను.

అటులే గోరక్షనాథుడను సన్న్యాసి, కాణవంథా అను యోగ సంప్రదాయమును నెలకొల్పెను. ఇతడు భారతదేశమునే గాక యితర దేశములగూడ బర్యటించి, మక్కాకు గూడ వెడలియుండెను. ఇతని దృష్టి మహమ్మదీయులనుగూడ నాకర్షించి, శిష్యులనుగ జేర్చుకొనెను. అందుచే హిందూ, మహమ్మదీయ సమన్వయమునకు యతని కృషి మార్గగామి అయినది.

నాగ సంప్రదాయము త్తరదేశమున చాల ప్రముఖము. వారు శైవ వైష్ణవపరముగ ద్వివిధము. విద్యావ్యాసంగములకు కాంక్ష గొనని జిజ్ఞాసువులు యీ సంప్రదాయముల జేరుదురని వాడుక. శైవపరులు దేహమున భస్మమును ధరించి, మిక్కుటముగ రుద్రాక్ష ధారణము గావించెదరు. వైష్ణవులు తులసిమాలల ధరించి, ఊర్ధ్వ త్రిపుండ్ర ధారణమున నుందురు. ఇరువురు జటల కిరిటమువలె శిరస్సుపై జాట్టి యుంచెదరు. కౌపీనమును మాత్రముంచెదరు. శైవ, నాగులు త్రికూలములు ధరింప, వైష్ణవులు

దీర్ఘములైన పటగారులు నుంచుకొనెదరు. వీరిలో దిగంబరులుగగూడ నుండురు. ఎక్కడనున్నను వీరికి 'ధుని' అను అగ్ని ముందు వెలుగుచు నుండవలెను ఆ భస్మమునే దేహమున ధరించెదరు. మహమ్మదీయులచే హింసింపబడుచున్న సన్న్యాసుల రక్షించుటకు మధుసూధనసరస్వతియే యీ నాగ సంప్రదాయమును నిర్మించి, వారిని యోధులుగ గావించెనని అందురు. కాని అతఃపూర్వమే యీ సంప్రదాయములుండినట్లు తెలియుచున్నది. క్షేత్ర, నాగులు ముఖ్యముగ గిరి, పురి, పట్టముల బొందియుండురు. వీరికి పీఠములవలె అఖాడా అను కేంద్రస్థానములుండును. అట్లు ఆరు ప్రఖ్యాత 'అఖాడా'లు వారికి కలవు. వానిలో బ్రాచీనమను అర్ధముతో 'జూనా' అఖాడా ముఖ్యము. దానికి బూర్వనామము 'భైరవ' అఖాడా. దత్తుడే యిచట అభిషేకం దైవము. దీనికి సంబంధించినదే 'అవాహన' అఖాడా. ఇప్పుడు దీని అధీన అఖాడాలు ప్రయాగ, హరిద్వారము మొదలగు స్థానముల గలవు. అట్లే 'నిరంజనీ' అఖాడా. అట్లే 'మహానిర్వాణ' అఖాడా. ఈ అఖాడా సన్న్యాసులు, ఔరంగజేబు సైన్యములతో బోరాడి గెలుపొందినట్లు తెలియుచున్నది ఈ సంస్థకు గవీలాచార్యుడు ఇష్టదేవత. 'అతల' అఖాడా మరియొకటి. దీనికి గణపతి ఆరాధ్యదేవత. ఈ అఖాడాలో దశ నామములన్నియు గలవు. ఈ పీఠాధిపతులు మండలేశ్వరులు అనబడుదురు.

గోపక్షనాథునివలె, హిందూ మహమ్మదీయ సమైక్యతకై కొన్ని సంప్రదాయములేర్పడి యున్నవి. వానిలో ఉదాసి, నిర్మల, సంప్రదాయములు రెండు ముఖ్యములు. ఉదాసి సంప్రదాయకులు శివ, విష్ణు, సూర్య, గణపతి, శక్తులను పంచాయతనముగ గ్రహించియు, కొరాను విషయ

శయముల సూర్యుడులవలె ప్రవేశించును 'జలసూర్యాది ప్రతిబింబ వదాత్మప్రవేశశ్చ ప్రతిబింబవత్' (బృ. థా. 1. 4. 7) జలములగల సూర్య ప్రతిబింబమువలె, ఆత్మ ప్రవేశించును అను పదనములు, ప్రవేశవిధానమును బోధించుచున్నవి. 'చరతరతరంగ సంగత్సృతిబింబం ఛాస్కరస్య చ చలం స్యాత్' అస్తి తథా చంచలతా చైతన్యే చిత్త చాంచల్యాత్ ||' (ప్ర. సు. 115) చలిచుచున్న తరంగ సంగమచే సూర్యప్రతిబింబము చలించునట్లుండురీతి, చిత్త చాంచల్యమున చైతన్యముగూడ చలించునట్లు దోచును 'ప్రతిబింబవల త్వాద్యా యథా బింబస్య కర్పిచిత్' । నభవేయస్తథాఽఽభాసకర్తృత్వాద్యాస్తు నాత్మనః॥' అద్వై. అ. 5వ) ప్రతిబింబముయొక్క చలనత్వము బింబమునకు లేని యట్లు, చిదాభాసుని వికారములు ఆత్మకుండనేరవు. 'మాయావ్యాత్మాఽవికారోఽపి బహుధైకో జలార్కవత్' ఉ. సా. 2. 17. 27) మాయావి అయిన ఆత్మ అవికారియైనను, ఒకడేయైన సూర్యుడు నానాత్వముల దోచు చందము వికారియైనట్లు దోచును. అజ్ఞానాన్మానసోపాధేః కర్తృత్వాదీని చాత్మని । కల్ప్యంతేఽజుగతే చంద్రే చలనాది యథాంభసః॥' (ఆ. బో. 26) జలముల గదలికను, అందు బ్రతిబింబించిన చంద్రునకు అరోపించు నట్లు అజ్ఞాన వశమున మనోసంబంధములై న కర్తృత్వాదుల, నాత్మకు నారోపించెదరు. 'జలగతం సూర్యప్రతిబింబం జలపృథ్వో వర్థతే జలహ్రాసే హ్రాసతి జలచలనే చలతి జలభేదేభిద్యత ఇత్యేవం జలధర్మానువిధాయ భవతి, నతు పరమార్థతః సూర్యస్య పథాత్మమస్తి, ఏవం పరమార్థతో....' (బ్ర. సు. థా. 3. 2. 20) జలమునందలి సూర్యప్రతిబింబము, జలము

వర్ణిల గా వర్ణిలును క్షీణింపగా క్షీణించుచు, చలింపగా జలించుచు, జలభేదమున భేదిల్లుచున్నది. ఇట్లు జలధర్మముల సనుసరించుచున్నదికాని పరమార్థమున సూర్యునకెట్టి పృథ్విక్షయములు లేవు. అట్లే బ్రహ్మము పరమార్థముగ నివికృతము. కాని దేహోద్యుపాధుల నాభాసరూప ప్రవేశన మొనర్చుటచే వాని లక్షణముల బొందినట్లు భాసించును. కాని ప. మార్దతః లేదు అను వాక్యములు, బ్రహ్మము యొక్క నిర్వికారత్వమును అసంసారికత్వమును, బోధించుచున్నవి ఉపాధియగు అంతఃకరణ గుణములు. అందు అభాసరూపముననున్న ఆత్మకు అన్వయింపబడునుగాని యధార్థమున నవి ఉపాధిగతములే యగును. అనగా ఉపాధిగల లక్షణములెట్లున్నను, అందుగల అభాసకాధారభూతమైన బ్రహ్మము సర్వాతీతుడని యీ వాక్యములువదేశించుచున్నవి. అట్లగుటచే బింబప్రతిబింబములకన్యత్వ ప్రతిపాదవము నొనర్చినట్లుండుటచే, జీవ బ్రహ్మ భిన్నత్వమేర్పడును. కాని 'అభాస ఏవ చైష జీవః పరస్మాత్మనో జలసూర్యకాదివత్ప్రతివత్త్వం' న స ఏవ సాక్షిత్వాపి వత్స్వంతరం' (బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 50) ఈ జీవుడు, నీటంబ్రతిబింబించిన సూర్య ప్రతిబింబమువలె బరుడగు నాత్మ ప్రతిబింబమే యగును. సాక్షిత్వముగా బరమాత్మయ్యగాక, తదన్యముగూడ కాదు అన్యాయన్య సంబంధమున నుండును అనగా ఉత్పతః అనన్యమే అయినను, ఉపాధిగతుడగుటవలన అన్యమగుచు, ఉపాధిలక్షణముల భాసించుచున్నాడు. అందుచేతనే, ఒకజలము కంపింప నందలి సూర్య ప్రతిబింబము మాత్రమే కంపించును గాని; అన్నిజలముల బ్రతిబింబము కంపింపనియట్లు, ఒక చిదాభాసుని లక్షణములు అన్యునికి అన్వయింపనేరవు. ఉపాధి భేదములు దానికి కారణము. కాని 'ఘటం జలం తద్గత మర్క-

బింబంవిహాయ సర్వం దివి పీఠతేఽర్కః। తటస్థ ఏతత్త్రితయావభాసకః
 స్వయం ప్రకాశో విదుషో యథాతథా॥' (వి.చూ. 221) ఘటము, జలము
 అందలి సూర్యప్రతిబింబము నను నీ సర్వమును దృఢించి, వీనికి తటస్థ
 ముగ నుండి, బ్రవిచి బ్రకాశింపజేయుచు, గగనమున స్వయంప్రకాశమున
 గల సూర్యుని బండితులు, ఘటాది భిన్నునిగ నెంచుచున్నారు. అట్లే
 దేహాది యావాధిక విషయములు అందుదోచు చిదాభాసాదికమునకన్యముగ,
 సతీతముగ బ్రహ్మము గలదని తాత్పర్యము. ఈ విధముగ నీ జలార్క
 దృష్టాంతము క్లాంత సమగ్రముగ నద్వైతతాత్పర్యబోధ గావించుచున్నది.
 అద్వైత సిద్ధాంత ప్రతిపాదమురగు యనేక సంశయముల నిది నివార
 ణము గావించుచున్నది.

ద్వైచంద్ర

ద్వైచంద్రన్యాయముగూడ సద్యాసకుదాహరణము. 'అక్షిదోషోద్
 యదైకోపి ద్వయవద్భూతి చంద్రమాః। ఏకోప్యాత్మాతదా భూతి ద్వయవ
 న్మాయయా మృషా॥' (అద్వై. అ. ౪) నేత్రదోషముచే నేకమైయున్న
 చంద్రుడు ద్వయముగా గోచరించునట్లు ఏకమైన ఆత్మయు, మృషయైన
 మాయచే ద్వయముగా గానుపించును. 'ఏకశ్చంద్రసద్వీతీయవదితి' (బ్ర
 సూ. భా. 1. 1.) ఒక చంద్రుడు యరువురుగా నగుజడునట్లు ఇందు
 కేవలము నేత్రదోషమే ప్రధానముగ నగును. అటులే మాయా
 ప్రభావముననే నానాత్వము కల్పితమని, యీ దృష్టాంతము వక్కా
 ణించును.

వివిధాకాశ

ఆకాశోపమానముగూడ బ్రహ్మము 'అత్మైకసర్వభూతేషు తాని తస్మింశ్చ ఖేయథా' (ఉ. సా. 2. 15 9) సర్వభూతములయందును ఆత్మ ఏకముగనే యున్నది. అవకాశ రూప ఆకాశము సర్వవస్తువుల నేకముగ నుండును గదా । 'జ్ఞః ఖమివై కరణోఽద్వయః' (ఉ. సా. 2. 12 11) ఆకాశము వలె నతడు ఏకైకరసుడు, అద్వయుడు. అతడు సర్వాంతరుడు గగనమువలె 'నిర్వికారోఽచలః శుద్ధోఽ....' (ఉ. సా. 2. 12. 19) నిర్వికార, అచల శుద్ధాదిక లక్షణుడు. అయినను 'కార్యభూతో యథాకాశ ఏక ఏవ న హి ద్విధా' (అద్వై. అ. 8) కార్యభూతమైన ఆకాశము రెండుగాక నేకముగనుండు చందము ఆత్మయు నేకమే. కాని 'ఏకోపిద్వయ వద్భూతి యథాకాశ ఉపాధితః' (అద్వై. అ. 9) ఏకమైయున్నను, ఉపాధిచే ద్వయముగా నాకాశము దోచురీతి, 'యథాఽకాశోహృషీకేశో నానోపాధిగతో విభుః । తద్భేదాత్ భిన్నవద్భూతి తన్నాశే కేవలోభవేత్ ॥' (ఆ. బో. 1) ఆకాశమువలె బ్రహ్మము సర్వవ్యాపియైయుండి, నానా ఉపాధిబలమున తద్భిన్నముగ భిన్నమువలె గనుపించును. ఉపాధినాశమున కేవలత్వము గలుగును ఎట్లన 'ఘట మరకుడై రావృత మూకాశం తత్తదాహ్వాయం భవతి । తద్భేదవిద్యావృత మిహ చైతన్యం జీవ ఇత్యుక్తః ॥' (ప్ర. సు. 108) ఘట, మర, కుక్కములచే నావృతమైన ఆకాశము అట్లు వచింపబడుచుండునట్లు, అవివ్యావృతమైన ఆత్మ జీవుడని అనబడును. 'నానావిధత్వం కుంభానాం న యాత్యేవ యథా నభః । నానావిధత్వం దేహానాం తద్వేదేవ న యామ్యహం॥' (అద్వై. అ. 28) నానావిధములైన కుండలలో నాకాశముండునట్లు, నానావిధ దేహములలో నాత్మనైన నే

నుందును. అనగా ఘటాకాజీమలాకాశౌ మహాకాశే ప్రకల్పితౌ । ఏవం మయి చిదాకాశే జీవేశౌ పరికల్పితౌ ॥' (స్వా. ప్ర. 42) మహాకాశమున, ఘటాకాశ ములాకాశములు కల్పింపబడినట్లు, నా చిదాకాశమున జీవేశ్వరులు గల్పితము. 'ఘటాభావే ఘటాకాశో మహాకాశో యథా తథా । ఉపాధ్య భావే త్యాత్మైష స్వయం బ్రహ్మైవ కేవలం॥' (స. వే. సి. సా. 694) ఘటనష్టమున ఘటాకాశము మహాకాశమే యగును. అటులే ఉపాధి నశింప ఆత్మ బ్రహ్మమే స్వయముగ నగును. మరియు 'ఘటాకాశజన్మనాశ గమనా గమనస్థితివత్సర్వశరీరేష్వాత్మనో జన్మమరణాదిరాకాశే నావిలక్షణః ప్రత్యే తస్య ఇలి।' (మాం. భా. ౩. 9) ఆత్మకు నన్వయింపబడు జన్మమరణాది వికారములు, ఘటాకాశమునకు నన్వయించు గమనాగమనములవలె నుండును. 'న పరమార్థత ఇత్యభిప్రాయః' (మాం. భా. ౩. 9) అనగా నీ సృష్టి యధార్థముకాదు. అన్నియు మృషాకల్పితములే. 'యథాఘటేషు నష్టేషు ఘటాకాశో న నశ్యతి । తథాదేహేషు నష్టేషు ననశ్యామి సర్వగః॥' (అద్వై. అ. 29) ఘటములు నశించినను ఘటాకాశము నశింపదు. అట్లే దేహములు నశించినను సర్వగుడనైన నేను నశింపను, ఘటములు నశించినను, కల్మాషవంతములైనను, మహాకాశమునకు ఎట్టి బాధయు కలుగదు. అంతియగాక ఘటాకాశమున ఘటాకాశము నశింపక, మహాకాశమే అగుచున్నది. అనగా సర్వదా అది మహాకాశమే అయియుండియు, ఘటోపాధిచే ఘటాకాశము నాబడి వ్యవహరింపబడుచున్నను, అది నామమాత్రమే గాని, అది సర్వదా మహాకాశమే. అట్లే కల్పిత దేహాధ్యుపాదులచే పరివృత్తై, ఆత్మ జీవుడని వ్యవహరింపబడుచున్నను, ఆత్మ ఎల్లప్పుడును అవరిచ్చిన్న పరబ్రహ్మముగనే ఉండును ఉపాధినిరాసమున నది పరి

పూర్ణ బ్రహ్మముగనే రూపొందుచున్నది. అనగా, గల్పిత నామరూప ముల విడ నాడి, తన స్వభావసిద్ధస్థితి నుండునని యీ దృష్టాంతము వలన గ్రహ్యము.

నావయాన

‘పోతేన గచ్ఛతః పుంసః సర్వం భాతీవ జీవంచలం । తద్వదాత్మని దేహత్వం పశ్యత్య జ్ఞానయోగతః॥’ (అ. అ. 76) ఓడలో బోవునట్టివానికి బాహ్యమునగల స్వము చంచలముగా దోచునట్లు, అజ్ఞానవశమున నాత్మ య దు దేహాత్వాదులను జూచుచున్నాడు. అటులే ‘పాలేన భ్రామ్య మా జేన శ్రమతీవ యథామహీ’ (అదైవ. అ. 42) నాగలి తిరుగునపుడు భూమిగూడ దిరుగునట్లు దోచును. అటులే మూఢ బుద్ధికి నిశ్చలమైన ఆత్మ చంచలమైనట్లు దోచును.

వివిధోదాహరణములు

యద్వన్నృది ఘటభ్రాంతిం శుక్తో వా రజత స్థితం । తద్వద్బ్రహ్మణి జీవ త్వం భ్రాంత్యా పశ్యతి న స్వతః॥’ (అ. అ. 59) మృత్తికయందుఘటభ్రాంతి యువలె, శుక్తియందు రజత భ్రాంతివలె బ్రహ్మమునందు జీవత్వమును భ్రాంతిచేగొందుచున్నాడు. సహజముగకాదు. అటులే ‘యథామృదిఘటోనామ కనకేకుండలాభిధాః శుక్తోహి రజతఖ్యాతిః జీవశబ్దస్తథావరే॥’ (అ. అ. 60) మట్టియందు కుండ యను నామము, సువర్ణమునందు కుండలనామము, శుక్తియందు రజతనామమువలె బ్రహ్మమునందు జీవనామము గలిగెను, అనగా జీవత్వము భ్రాంతులవలె గల్పితమేగాని, సత్యముగాదని తాత్పర్యము. అయినను ‘ఘటత్వేన యథా వృద్ధీ పటత్వేనేవ తంతవః । వివిధీతా

విమూఢేన దేహత్వేన తథాత్మతా ॥' (అ. ఆ. 1). మృద్వి ఘటత్వముగను, దారములు పటత్వముగను విశ్చయింపబడినట్లు ఆత్మ దేహత్వముగ మూఢునిచే విశ్చయింపబడుచున్నది. మరియు నిట్లు మృత్తుఘటరూపములబొంది, నామరూప వ్యవహారమున ఘటేతరముగ దోచినను, యథార్థమునమృత్తుఘటాదికమునకుపాదానమగుటచే, కార్యాంతరముగనుండి కార్యాభిన్నముగనే నుండునట్లు, బ్రహ్మము దేహదుల యందు అనున్మాతముగనే యుండి ఆభిన్నముగనే యుండును. (వి. చూ. 192). 'మృద్వి వేక దర్శనాం ఘటాదిశబ్దబుద్ధీ నివర్తతే' (చాం. భా. 8. 2. 3) అధిష్ఠానమైన మృద్వివేకమున ఘటనశబ్దబుద్ధి నివర్తించునట్లు బ్రహ్మజ్ఞానమున, ఉపాధిగత మృషారూప దేహాది జీవత్వములు నివారించును, అదేవిధముగా 'లయే ఘేనస్య తద్ధర్మాద్రవాద్యాః స్యుస్తరింగకే । తస్యాపి విలయే నీరే తిష్ఠంత్యేతే యథా పురా॥ ప్రాతిభాసిక జీవస్య లయే స్యుర్వ్యావహారికే । తల్లయే సచ్చిదానందాః వర్యవసంతి సాక్షిణీ॥' (వా. సు. 45, 46) నురుగు నీనమైన, దాని ధర్మములగు ద్రవాదులు తరంగమునను, తరంగము లయమైన నీరమునను లయించునట్లు, సచ్చిదానందాది ధర్మములు, ప్రాతిభాసిక జీవుడు లయమైన వ్యావహారికుని యందును, అతడు లయమైన యథా పూర్వము సాక్షియందును వెలయుచుండును. ఈ దృష్టాంతముల మృదాదికము, ఘటాదులకు స్థూలముగ కాణమైనట్లు గోచరముగాని, యథార్థమున మృత్తు నిర్వికారమైయుండ, నీ ఘటద్వారమున నామరూపములు మృత్తుపై ఆభ్యసింపబడియున్నవనియే తాత్పర్యము. సర్వానుభవసిద్ధమైన యీ దృష్టాంతమును సత్యదృష్టి బలిశీలించినచో, అధ్యస్తమైన నామరూపములు వికారభూయిష్టములై, దేశకాల వస్తుకారణబద్ధమైయుండ, దీనికి

కారణమని భ్యావహారికముగ దెలుపబడుచున్న మృదాదికము నిత్యమై, నిర్వికారమై, కార్యవ్యాప్తమై యొప్పుచునే యున్నది. కార్యనష్టమున నీ ఘటాదికము మృదాదికమున లయించుటగాక, తన అధ్యస్త నామరూపముల వీడి, స్వతః సిద్ధ మృద్రూపమునే దాల్చుటయు గమనార్హము. అనగా రజ్జు సర్పధ్యానలోవలె విందును, అధిష్ఠానమైన మృత్తు, స్థిరమై, త్రికాలా బాధ్యమై యుండ, అధ్యస్తమైన కార్యము ఘటాదుల పూర్వాపరముల నభావములై తత్కాల సత్తామాత్రములై యున్నవి. అందుచే నీ దృష్టాంతముల గూడ ఆరంభణ, పరిణామవాదములుగాక, అధ్యాననాడు వివర్తవాదమే నిరూపితమై, అచ్యైతసిద్ధాంతమునే బలపరచునట్లు విదితము. ఆరంభణవాదము ప్రకారము మృత్తునుండి ఘటము జన్మింపలేదు. అటులే పరిణామవాదము ననుసరించి ఘటము, మృత్పరిణామముగూడ కాదు. కాని పూర్వదృష్టాంతములలో వలె మృదధిష్ఠానముపై నామరూపాత్మక ఘటాదికము భావించి కాలాంతరమున నదృశ్యమగుటయే యిందలి ముఖ్యాంశము.

మరియు 'తక్రాదిలవణోపేతమజ్జైరవణవత్ యథా....! ఆయః

కాష్ఠాదికం యద్వద్వహ్నివద్వహ్నియోగతః ।' భూతి స్థూలాదికం సర్వ మాత్మవత్ స్వాత్మయోగతః (అచ్యై. అ. 19, 26) మజ్జిగలో నున్న లవణముచే నజ్జులు దాని లవణముగనే భావించుచున్నట్లు కర్ర, యినుములకు అగ్ని సంయోగముచే నవియే అగ్నిగా వ్యవహరించునట్లు, ఆత్మ సాన్నిద్యముగల సర్వము ఆత్మలెనేమాడబడుచున్నది. ఇవల అగ్ని అన్యమైయున్నను, కాష్ఠాదికముతో ననన్యముగ భావించబడుచున్నది. అగ్నిత్వము కాష్ఠాదికమునకు సంప్రసించియున్నది. అటులే 'యథాశీతం జలం వహ్నిసంబంధాదుష్ణవద్ భవేత్ । బుద్ధితాదాత్మ్య సంబంధాత్

ములగూడ గ్రహించి సమన్వయింప యత్నించిరి. వీరు గురునానక్ ఆనుచరులు, నిర్మల సంప్రదాయకులు, వర్ణత్రయమును చేర్చుకొనుచు, కోరాను పురాణముల యైక్యతను బోధించుచు, రామ రహిములొక్కరే అని తెలుపుదురు. ఉదాసీలు శ్రౌతులనబడుదురు. అనగా శైవసన్న్యాసులకు స్మృతులు ప్రధానమగుచుండ వీరికి శ్రుతులే ముఖ్యము. స్మార్త సన్న్యాసులకే సన్న్యాసనామముగాని శ్రౌతులకు ఉదాసీ నామము ప్రధానమనియు వీరి వాదము. వీరికి వేదాంతమే ప్రమాణము. దశనామ సన్న్యాసులవలనే కాషాయ, కమండల ధారణము గావించెదరు దండముమాత్రముండదు. ఉదాసీ సంప్రదాయమును నానక్ పుత్రుడైన శ్రీ చంద్రుడు నెలకొల్పెనని యందురు. కాని, అతడు దాని పునరుద్ధరించినట్లు చరిత్ర. వీరి సంప్రదాయము సనకునితో ప్రారంభించి, అందు డెబ్బది మూడవ గురువైన శ్రీచంద్రునితో విస్తరించినట్లు సంప్రదాయము. ఈ సంప్రదాయమున శైవులు నాగులని, వైష్ణవులు దాసులని పరమహంసలు ఆనందులని యుందురు. వీరి హిందూధర్మములనే అనుసరించెదరు సింధు పంజాబులలో వీరు విస్తారముగ నుండిరి. ఉజ్జయిని నగరమున వీరి పరమహంస ఆస్థానము గలదు. కాశీ బృందావనములో గూడ వీరి మఠములు గలవు. నిర్మల సంప్రదాయమును గురుగోవిందుడు స్థాపించెను. వీరి నామాంతమున సింగ్ అని పట్టముండును.

ఉత్తర ప్రదేశమున కబీర్ పరమహంసలగు మరియొక సంప్రదాయము గలదు. హంసకబీరులనియు వీరికి నామాంతరము. వీరును కాషాయధారులే. వీరు పంచములగూడ సన్న్యాసమునకు గైకొందురు. వీరికి జ్ఞానమార్గమే ప్రధానము. యోగమును కొంచెమనుసరించెదరు. వీరు నిత్య

సమాధిలో నుండ సాధన గావించెదరు. హంసకవీరులతో సంబంధములేని కవీర్ పంథా సంప్రదాయము ప్రసిద్ధముగ గలదు. కవీరు శిష్యుడైన భోగ దాసు కవీరువచనముల జేరదీసి ప్రచారముజేసెను. వీరికి సాధన ప్రధానముగ నుండి, దానిని 'శ్రౌతశబ్దయోగ' మందురు. దీనినే చాలవరకు రాధా స్వామి సంప్రదాయమువారు అనునరించెదరు. కవీర్ పంథా సన్న్యాసులు కుక్కవస్త్రములనే ధరించెదరు. తిలకమునుంచెదరు. తులసిమాలను కంఠమున ధరించెదరు. ధాన అనియు భగత అనియు శబ్దములు వీరి నామాంతరమున సన్న్యాసులకుండును. వీరు విగ్రహారాధనము చేయక, మందిరముల నొక చోకముగ నుండు వేదికపై పుష్పముల నుంచెదరు.

వైష్ణవమున దాడుపంథా చాలముఖ్యము. కవీర్ పంథాను అనుసరించియే యిది యుండును. దీని పరబ్రహ్మ సంప్రదాయమందురు. వీరు జయపూర్ ప్రాంతముల ప్రబలము. దాడు క్రీ.త 1544 లో జనించి, 1603లో సిద్ధిపొందెను. హిందూమహమ్మదీయ సఖ్యతయే ఆతని గమ్యము. శిష్యుడు కాకపోయినను కవీరుని యితడు స్తుతించును. ఈ సంప్రదాయము వారికి విగ్రహారాధనము, తపస్సులు, తీర్థయాత్రలు కూడదు. ఇతని రచనములు 'అంగబంధు' లనబడును. వీరి మతముల దాడు ద్వారములని యందురు. వేదాంతము వీరి దృక్పథము. భక్తి కర్మములు గాక సహజ స్థితియే వీరి సాధనావిధానము. రాముని స్మరించుచు, సీ రాముడు పరబ్రహ్మము అని యందురు. వీరిలో గృహస్థులు, వస్త్రధారులనియు, యోధులు నాగులనియు, సాధకులు విరక్తులనియు విభజ్యము. విరక్తులు కాషాయమును ధరించి, సౌరకాయ బుర్రల పాత్రలుగ నుపయోగించెదరు. వీరికి

చాను శరణ శబ్దములు నామములకుండును. కొందరు నల్లవస్త్రములగూడ ధరించెదరు. వీరికి తిలకము, మాల, మొదలగు బాహ్యచిహ్నము లెవ్వియు నుండవు. ఇతనికిగల 152 మంది శిష్యులలో 52 మంది పీఠముల స్థాపించిరి. వీనికి 'తంబ' అనగ 'స్తంబము' లందురు ఈ సంప్రదాయమువారు వేదాంతమున బ్రహ్మిణులు. పంజాబు దేశమున క్రీ. త. 1782లో జనించి, 'విచారిపాగర' 'వృత్తిప్రభాక' రాది ఉద్గ్రంథముల రచించి, ప్రఖ్యాతి నార్జించిన సాధు నిశ్చలదాసు యీ సంప్రదాయమునకు జెందినవాడు. 'విచార సాగరము' అనేక పీఠములలో నిత్యపాఠ్య గ్రంథముగ విరాజిల్లి యున్నది. వీరిలో నాగ విభాగమువారు యుద్ధకుశలులుగా గీర్తిసాగించిరి.

ఈ విధముగ శంకరానంతర కాలమున, దేశవ్యాప్తముగ బ్రబలిన సన్న్యాస సంప్రదాయములు అసంఖ్యాకములు. వాని చరిత్రాకథనము చాల విస్తారము కష్టసాధ్యము. టుగుల బ్రఖ్యాతములై దేశవ్యాప్త వినూత్న సంస్కారముల నుద్బోధించినవి పెక్కు యింకను గలవు. కాని వాని నన్నింటిని నామమాత్రముగనైన బేర్కొనుట ప్రత్యేక గ్రంథ పరిమాణమును మించును. అట్టిచో వాని వివరములు ప్రముఖ వ్యక్తుల వివరముల నుల్లేఖించుట బ్రస్తుతము మన గమ్యమున కప్రస్తుతము.

దయానంద

అయినను పందొమ్మిదవ శతాబ్దమున మొలకెత్తిన రెండు సంప్రదాయముల సూచింపక, యీ భాగమును ముగింప న్యాయముగాదు. అవియే

దయానందుని ఆర్య సమాజము రామకృష్ణుని పరమహంస సంప్రదాయము ఈ యుభయము అత్యాధునిక పాశ్చాత్య విజ్ఞాన వ్యామోహితుల గూడ సంస్కరించి, ఆర్షధర్మమునకు మరల్చిన ఉత్కృష్ట శక్తులు. దయానందుడు సరస్వతి దళనామ సన్న్యాసి. ఇతడు సౌరాష్ట్రమున క్రీ. త. 824 వ సంవత్సరమున జనించెను. మూలశంకరుడని ప్రథమ నామము. ఇతడు హిందూభరోద్ధారకుడు. వివాహ ప్రయత్నము నుండి తప్పించుకొని, గృహము బాసి దేశాటనము గావించి, బ్రహ్మ నందు నాశ్రయించి, విద్యనార్జించి, నర్మదా తీర వాసీయైన పరమానంద సరస్వతీనుండి ఆశ్రమస్వీకారము గావించెను. సంస్కృతభాషా పావీజ్యము అసాధారణముగ సంపాదించి, ఆ భాషా సంప్రదాయములచే సహస్రాదిక నఖల ముగ్ధుల గావించి, తన అనుచరులుగ గావించుకొనుటలో దురంధరుడు దయానందుడు. దళనామ సంప్రదాయమునకు జెందినను అటగల విగ్రహారాధనాది విషయములు నచ్చక, 1877 లో ఆర్యసమాజమును అతడు స్థాపించెను. అతని గ్రంథము 'సత్యార్థ ప్రకాశిక'. ఈ గ్రంథమున సర్వవిషయముల నితడు కూలంకషముగ జర్పించెను. ఇతనికి వేదములే ప్రమాణములు. వేదములకు నవివరభాష్యమును రచించెను. చాతుర్వర్ణములకు ఉపనయన సంస్కారమును, సన్న్యాసమును యితడు ఒనగెను. ఆర్యసమాజముచే స్థాపింపబడిన 'గురుకుల' విద్యాస్థానములు చాల ప్రశస్తి నార్జించి శిక్షణమున గీర్తి గాంచినవి. అనుచరులలో శ్రద్ధా నందుడు చాల ప్రధానుడు ఇతడు కుద్ధి సంఘమును నెలకొల్పి మహమ్మదీయుల హిందూమతమునకు జేర్చుకొన బ్రారంభించి, పూర్వములేని క్రొత్త విధానమును ఆర్యధర్మమున నేర్పరచెను.

రామకృష్ణ

ఉపనిషత్తుల దెలియబడుటకై న జాలని అల్పసంఖ్యాకులై రాజాది రాజులు కేర్కోడ్చి నమనస్కరించినను తలలెత్తని సన్న్యాసులు, పురాణేతి హాసకాలమున, నధిక సంఖ్యాకులై రాజాస్థానములగూడ ప్రవేశించి, సముచిత గౌరవమర్యాదల జూరగొనుచు, వారికాధ్యాత్మికవిద్య నుపదేశించి శిష్యులనుగ గావించుకొనుచు, దమ ప్రాబల్యమును సంఘముపై నినుమడింపజేసికొని, మహావీర బుద్ధ కాలముల నింకను విజృంభించి, రాజుల దమ బానిసలుగ గావించుకొని, దేశవ్యాప్తముగ సన్న్యాసుల జేర్చికొని, వ్యాపింపజేసి, దేశమెల్లెడల ఆదర్శ సన్న్యాసమూర్తుల సృజించి, ప్రజానీకమునకు బ్రసంగములద్వారా ఆధ్యాత్మ విద్యావిభూతిని సన్నిహితము జేసి, అర్షధర్మాచరణమునకై రాజశాసనముల ద్వారమునగూడ ధర్మ ప్రబోధముల బ్రచారము సాగించి, శంకరాచార్యుని ధీకుశలతను ఆప్యాయతతో నాస్వాదించి, విద్యావైదుష్య ప్రభావముచే దేశమున బ్రామాణిక గ్రంథముల నెలకొల్పి, సర్వవ్యాప్త గౌరవ ప్రవత్తులనార్జించి, రామకృష్ణ వివేకానంద యుగముద్వార దేశపరిధుల దాటి, పూర్వ సంకుచితత్వముల దృఢించి, మహాసముద్రముల లంఘించి, ఖండఖండంతరముల జొచ్చి, సంస్కృత ప్రాకృత భాషావధుల, హైంద హైందవేతర వ్యత్యాసముల, ప్రాచీనాధునికాచార తారతమ్యముల భేదించి, సర్వతోముఖ సర్వావలంబనీయ సన్న్యాసాదర్శముగ బరిణమించుట గమన్వార్హము. ప్రత్యక్షముగ నీ సంప్రదాయమును రామకృష్ణుడు నెలకొల్పకపోయినను, అతడే భావాదర్శముల వివేకానందునకు బ్రసాదించి, యీ సంప్రదాయమునకు

మూలకాంక్షమై, ఆరాధ్యదేవతయై విలసిల్లెను. అయినను దాని చిత్రించి, నియమించి, విజృంభింపజేసిన వివేకానందుని సర్వశక్తిత్వము అసమానము. యువక సన్న్యాస చక్రవర్తియైన శంకరుడు, పూర్వము భరత ఖండమునగల భారతీయ సంప్రదాయములతోడమాత్రమే పోరాడి, తన విధానమును స్థాపించ, నీ యువక యతి సార్వభౌముడు దేశావధుల దాటి, అన్య మత, సంప్రదాయ సంస్కారములుగల పాశ్చాత్యఖండముల వేదాంత కేసరివలె గర్జించి, వేదాంత విద్యావ్రజోద గావించి, పండితుల లొంచి, మతముల స్థాపించి, అవరశంకరుని వోలె అచిరకాలమున బ్రపంచవ్యాప్త కీర్తి నార్జించి, నలువది సంవత్సరములు రాకబూర్వమే సిద్ధిబొందెను. చాతుర్వర్ణముల వారికేగాక మతేతరులకుగూడ, స్త్రీలకు గూడ నీతడు సన్న్యాసము నొసంగుట గమనార్హము.

అంతియగాక, సన్న్యాసి 'ఆత్మనో మోక్షార్థం' అను లక్ష్యమున కుచితముగ 'జగద్దితాయ చ' అను పరమ లక్ష్యమునుగూడ జేర్చుకొనవలయునని ప్రబోధించి, జ్ఞానముతోబాటు వైదిక కర్మమునుగాక, విష్కామ కర్మమునుగాక సేవా కర్మమును సముచ్చయపరచి, ఆ ప్రజాసేవాపరితి సన్న్యాసాశ్రమస్థాపనముతోబాటు ఆదర్శ విద్యాలయ స్థానములను నెలకొల్పి, ఆత్మమనముల కువయు క్రముగనుండి, అతి ప్రధానముగ నుంపవలసిన కాయ పంజీమమునకై వైద్యాలయముల గూడ స్థాపించెను. అంతియగాక, దేశమున నెట్టి యువద్రవమేర్పడినను, అందు దుఃఖితులగు ప్రజాసేవకై యీ సంప్రదాయ సన్న్యాసులు, బ్రహ్మచారులు ముండడుగు వేయుచు ప్రజా గౌరవాదరణములనేగాక, బ్రభుత్వ సహకారమును గూడ దమ విస్పావృద్ధి సేవాపరత్వమున నార్జించియున్నారు. ఒక్క భారతదేశముననే

గాక, యావత్ప్రపంచమున నది వ్యాపించి, సర్వదేశముల వత్సాధిక గౌరవము నార్జించి, సన్న్యాసులన వీరే అను నూత్నాదర్శమును నెలకొల్పినది. ఇట్టి అసాధారణ కార్యనిర్వహణమునకు సామాన్య ప్రజ్ఞా శీలురు జాలరుగాన, నీ సంప్రదాయము 'పండిత' మతముగ భేర్వడసి, సంస్కృతాంగ విద్యానిభులకు స్థానముగ చిరకీర్తి నార్జించినది. యావత్ప్రపంచమున భారతీయ సన్న్యాస ఔన్నత్యమును బ్రకటించి, సర్వత్ర జోహారులందుకొనుచున్నదీ సంప్రదాయము. ఈ విషయమును సౌరభము న నారవదియైన సమన్వయఖండమున బహుళముగ గాంచెదముగాక. ఇతర సంప్రదాయముల సన్న్యాసుల సంఖ్య తగ్గిపోవుచున్నను, రామకృష్ణ సంప్రదాయమున నధికులగుచు నింకను జాలకున్నారు. అందుచే నీ సంప్రదాయము దేశమును, సంస్కృతీ మూలముల నైతగ గదలించినదియు బ్రపంచమునగల ప్రస్తుత వ్యాప్తి ప్రఖ్యాతులే నిదర్శనము.

— —

ప్రస్తుత కర్తవ్యము

ఇట్లు Sadhuism began as individual asceticism and has developed into a religio-social institution.¹⁶⁷ సన్న్యాసము వ్యక్తిగతముగా ప్రారంభించి, క్రమముగ మత, సాంఘిక, సంస్థగ బరిణమించుట గాంచియున్నాము. సన్న్యాసుల నియమరూప త్యాగమంతయు సంఘటితమై, వారి అద్భుత శక్తుల వివిధరీతుల బ్రపంచ

విషయముల విస్తరించి, అశక్యముగాక వారి ఏకాగ్ర సాధనాపటిమచే అత్యద్భుత శక్తి వంతములై, అసాధారణ శక్త్యుత్తేజమువ అధ్యాత్మిక, ఛార్మిక రూపాంతరములనొంది, ప్రపంచమున బ్రవేశించి, అదర్శవంతమైన మానవాభ్యుదయకారణ సంస్కృతీ ప్రభావమునకు అజేయమగు శక్తిని బ్రసాదించుటయు మనము గాంచియున్నారము. అంతియగాక నీ త్యాగ ధనుల సాధనాఫలిత భావపరంపరయే ప్రపంచ సంస్కృతీ రూపమును చాల్చి, గార్హస్థ్య ధర్మమును రూపొందించినదనుట అతిశయోక్తి గానేరదు. బాల్యమాదిగ ఆత్మేర్ధరణ వ్యాజమున జేతికి, నోటికి, అందుచున్న స్వీ విషయముల ద్యజించి, ఉగ్రరణ్యముల అన్నాహార నిద్రాదుల విస్మరించి, అవ్యయానంద లేశమును జూరగొని ఆనందించి, దానిని బ్రజానీకమున కందించు నిష్కామ విస్వార్థ ప్రేమతో లోకమున దుమికి, ఉన్మత్తునివలె దేశముల బిర్యటించి, యింటింట దిరిగి, తన ఆనందానుభూతిని శాస్త్ర యుక్తులతో జోడించి, ప్రబోధించి, సంఘము నుద్ధరించిన సన్న్యాస లోకమునెంతని కొనియాడగలము; వారి అవ్యాజమైన కృషిఫలితముగనే సంఘమున ఛార్మిక తత్త్వముద్భవించుట సత్యము. వారి మూర్తులే ఛార్మిక జీవన విధాన ప్రబోధకములు ముర్యే వాక్యములలో But it is not

known to the world at large that long before Mahavira and Budha, there were Indians who were not only ascetics themselves but also ready to convince others that renunciation and withdrawal from the world was the only right conduct of life, who have been long enshrined in Indian tradition as spiritual personalities and benefactors of the human race 168

ఆధ్యాత్మిక తత్త్వస్వరూపులై, మానవోద్ధారకులై, భారతీయ సంప్రదాయముల జీరకాలము అధిష్టించి, తాము సన్న్యాసులై ప్రపంచము నుండి వైదొలగి, త్యజించుటయే యథార్థముగ సుత్తమ మార్గముగ నితరులకు సమ్మతముగ బోధింపగలిగిన సన్న్యాసులు భాశతదేశమున మహావీర, బుద్ధులకుబూర్వమే అతి ప్రాచీనకాలమునుండి గలరని ప్రపంచమునకు దెలియదు. అందుచేతనే 'కాషాయదండమాత్రేణ యతి పూజ్యో న సంశయః' కాషాయదండములమాత్రము జూచి యతి పూజింపబడవలెను, సంశయము వలదు అను శాస్త్ర వచన చందము ప్రపంచమున నీ సేవారతులు, త్యాగధనులు, ఆదర్శమూర్తులు, సన్న్యాసులు, ఆరాధ్య దేవతలై వెలుగొందుట విస్పష్టము. కేవలము నిరక్షరాస్య ప్రజానీకముననేగాక పూర్వమునుండియు పండితబృందమునను, మరియు వివేకానంద త్యాగ ఫలితముగ నాధునిక విజ్ఞానప్రపంచమున అత్యధిక పూజ్యభావమును స్థాపించుకొనియున్నదీ సన్న్యాస విధానము. ఆ విధముగ Indian Sadhuism is thus seen to be a process of long evolution. It has shown great vitality and readiness to adopt itself to changing circumstances without foregoing its fundamental principles.¹⁶⁹ భారతీయ సన్న్యాసము ఒక సుదీర్ఘ పరిణామవిధానము. పరినిర పరిస్థితుల ననుసరించి మార్పుచెందుటకు సంసిద్ధమై యున్నను, ముఖ్య సూత్రముల విస్మరింపక అద్భుత శక్తియుక్తముగ బ్రకాశించుచున్నది. పూర్వము సంఘభావము, సహకార విధానములు లేని సన్న్యాస సంఘములుగూడ ఘుర్వే వాక్యములలో

169. Prof. G.S. Ghurye : Indian Sadhus, p 265.

his example has re-awakened Indian sadhus to the need of wider organisation and propagations.¹⁶⁹ విచేకానందుని ఆచర్యము, అధికతర నిర్మాణాత్మకదృష్టి చేతను, బ్రహ్మచర్య పద్ధతుల ఆవశ్యకతను భారతీయ సాధులోకమునకు జూపించి, వెలుగు చాట యగుటచే సాధుగణము బ్రస్తుత కాలమున బూర్వముకంటె అధిక తర గౌరవనీయులై యున్నారని గ్రహించుట ముఖ్యము.

కాని, ప్రస్తుత ప్రపంచమున వికాలదృష్టి కొరవబడుటచే గ్రమ ముగ సాధులోకమును శాసనముల బంధించి, నిరోధింప నెవరికిని సాధ్యముగాని రాజకీయ విప్లవకారులు, చోరులు, మొదలగు వేషధారులు యీ వేషముల ధరించి, సంఘ విద్రోహ కార్యముల గావించుచుండుట గారణముగ నీ పవిత్ర సంప్రదాయమును, ముఖ్యముగ పోలీసుశాఖోద్యోగులు మిగుల హింసించి బాధించుచుండుట సాధువ్యతిరేక ప్రకటనలు ప్రచారములు సాగించుచుండుటచేతను, ప్రస్తుత రాజకీయ నాయకులలో నధిక సంఖ్యాకులు నాస్తికులై, వేదాంత సంస్కృతీ రహితులై, పూర్వ సన్న్యాసులనుండి తాము గ్రహించియున్న అమూల్య విజ్ఞానసంపదను విస్మరించి, సన్న్యాస వ్యతిరేకతను జూపించుటచేతను, సాధుజనము పూర్వమువలె దైర్ఘ్యముగ ధర్మోద్ధరణ కార్యముల బూన సంసిద్ధమగుట లేదు. అందుచేత బ్రస్తుతము దేశమున నైతిక పతనము ఏర్పడి, ప్రభుత్వమునకుగూడ నలవికాని పరిస్థితులేర్పడినవి. సన్న్యాసుల బూర్వ ప్రభుత్వములవలె బ్రభుత్వము వినియోగించుకొననేరకపోవుటయే కారణ మని వేరుగ జెప్పవలసిన అవసరములేదు. అట్టి చర్యకు బూనుకొనలేక

సీమత్క లోకసభలో సాధుసంస్కరణ శాసనమొక్కటి బ్రతిపాదనమై, సభలో నెల్లరు వ్యతిరేకులగుటచే ఉపసంహరింపబడియున్నది. రాజకీయములతో సంబంధములేని విధముగ, ప్రభుత్వాధినేతల అదుపు ఆజ్ఞలు లేక స్వతంత్రముగ సమర్థులగు సన్న్యాసుల, ధార్మిక ప్రబోధము, దేవాదాయ ధర్మాదాయ సంస్థల నిర్వహణము గురుకులాశ్రమ విద్యావిధానము, మొదలగు కార్యముల ప్రభుత్వము పనియొగించుకొనుచున్నచో క్రమముగ సంఘమున ధార్మిక ప్రవృత్తులధికమయి, వేషధారి సాధువుల సంఖ్య క్షీణించిపోవును ప్రజానీకమును గ్రమబద్ధమొనరింపగల శాసనములే యిట్టి వేషధారుల కుపయుక్తమగుచునే యున్నవి. కాని యథార్థ సాధువు నెరింగి, వానికుపయుక్త పరిస్థితుల గల్పించి, వాని దేశమువయొగించుకొనువిధానమే ప్రస్తుతమాలోచనీయాంశము. దానికై ప్రభుత్వము, సన్న్యాసులు కలిసి ఆలోచించుకొని నిర్ణయించుకొందురుగాక. ఈ సందర్భమున లోకసభలో కేంద్రమంత్రి B. N. Datar బి. ఎన్. డాటార్ వాక్యములు విచారణీయములు, I urge upon the House to remember the manifold services rendered to the mankind by the sadhus and sannyasis from time immemorial..... What are the qualifications of district magistrates to go into the credentials of sannyasis? 170 అనాది కాలమునుండి సాధు, సన్న్యాసులు మానవకోటికి గావించిన ఆనందాభ్యాస సేవల స్మరింపవలయునని లోకసభకు హెచ్చరించుచున్నాను. సన్న్యాసి అర్హతల విచారింప మండల న్యాయాధ్యక్షుల అర్హతలేవియో?

No selfish aim, no tie, no bond,
 To me do each and all respond,
 Impersonal Lord of foe and friend,
 To me doth every object bend.

Swami Rama Tirtha. 171

స్వార్థమన లేదు, బంధపాశములు లేవు,

అనుసరించెదరెల్లవారట్టి నన్ను.

శత్రు మిత్రుల నిర్గుణ చక్రవర్తి

నైన నామందు దలయొగ్గు నఖిలజగతి.

(శ్రీ అనుభవానందస్వాము)

శ్రీ శంకరాద్వైత సిద్ధాంతము

ఉ పో థ్థా త ము

ప్రా శ స్త్య ము

వేదాంత సిద్ధాంత నిరుక్తిరేషా

బ్రహ్మైవ జీవః సకలం జగచ్చ ।

అఖండ రూపస్థితిరేవ మోక్షో

బ్రహ్మాద్వితీయం శ్రుతయః ప్రమాణం॥

వివేకచూడామణి.479

జీవుడును సకలజగత్తునుగూడ బ్రహ్మమే యని వేదాంత సిద్ధాంత నిర్వచనము. మోక్షము అఖండరూపస్థితిమాత్రమే. బ్రహ్మము ఆద్వితీయము. వీనికి శ్రుతియే పరమ ప్రమాణము అనుటయే శంకర సిద్ధాంత ముఖ్య తాత్పర్యము. చక్కగా శంకరుడు పై శ్లోకమున నొక్కమాటలో జెప్పినటుల పర్యవసానమును దేల్చి తెలిపియున్నాడు. అటులే 'శ్లోకార్థేన ప్రవక్ష్యామి యదుక్తం గ్రంథకోటిభిః । బ్రహ్మ సత్యం జగన్మిథ్య జీవో బ్రహ్మైవ నాపరః ॥' కోటి గ్రంథ సముచ్చయముచే

దేలుపజడిన తాత్పర్యమును అర్థ శ్లోకమున వచించెద. బ్రహ్మమే సత్యము, జగత్తు మిథ్య. జీవుడు అన్యముగాక బ్రహ్మమే యనియు శ్లోకరాజము బోధించుచున్నది సూక్ష్మ దృష్టి యోచించుచో 'వక్తవ్యం కిమపి విద్యతేత్ర త్ర బహుధా బ్రహ్మైవ జీవః స్వయం । బ్రహ్మైతజ్జగదావరాణా సకలం బ్రహ్మద్వితీయం శ్రుతేః ॥ బ్రహ్మైవాహమితి ప్రబుద్ధమతయః సంత్యక్త బాహ్యః స్ఫుటం బ్రహ్మీభూయ వసంతి సంతత చిదానందాత్మనైవ ద్రువం।' (వి. చూ. 399) వివరించి ఎక్కువగ చెప్పగలిగినదేది గలదు? జీవుడు స్వయముగ బ్రహ్మమే యగును. అణుజగత్పర్యంత సకలము బ్రహ్మమే ఆ బ్రహ్మము అధ్వితీయమని శ్రుతి. బ్రహ్మమే నేనను గ్రహణమున నుత్తీర్ణబుద్ధులై, బాహ్యస్మృతిని ద్యజించి, మహాత్ములు బ్రహ్మభూతచిత్తులై చిదానందమగ్నుత వసింపజున్నారు అనుటయే పరమార్థమై 'వేదహృదయం పరమార్థమద్వైతం చ' (స. సు. భా. 2.20) అద్వైతమే వేదహృదయమును పరమార్థమును ఆగుటచే. 'అద్వైతం సుఖరూపం దుస్సహదుఃఖం సదాభవేత్ ద్వైతం' (స్వా. వి. 56) అద్వైతము సుఖస్వరూపమైయుండ, ద్వైతము సదా దుస్సహమైన దుఃఖరూపమగుటచే, 'ఆనందరూప మద్వైతం' (స్వా. వి. 56) ఆనందరూపాద్వైతమునే 'కిం పారిమార్ధికం స్యాత్ ? అద్వైతం' (ప్ర. ర. 60) పారిమార్ధిక మెద్ది ? అద్వైతమే అనియు 'సదిదయం పరమాద్వైతం స్వస్మాదన్యన్య వస్త్రనోఽబావాత్' (వి.చూ. 228) స్వాత్మేతభావం వస్త్రపుయొక్క ఆభావస్థితియే పరమాద్వైతమను దృఢజ్ఞానమునకై 'అద్వైతమేవ సత్యం తస్మిన్ ద్వైతం న సత్య మప్యస్యం । రజతమివ శుక్తికాయాం మృగతృప్తాయామివోదక స్ఫురణం॥' (స్వా. వి. 5) అద్వైతమే సత్యము. శుక్తియందు రజతము.

ఎండమావులో నుడకము స్ఫురించునట్లు అద్వైతమునందు ద్వైతము అధ్యస్తమవి యుక్త్యమభవముల ద్వారా గ్రహించి 'అద్యయత్వమతః సిద్ధం ప్రమాణైరభిలై రపి : నైవాత్ర సంశయః కార్యః బ్రాహ్మణైః బ్రహ్మవాదిభిః ॥' (మ వా ద.120) శ్రుత్యాది నర్వప్రమాణములచేత విచారించినను అద్వైతమే నిశ్చయమైనది. కావున నీ విషయమున నెట్టి సంశయము లేక బ్రహ్మ జిజ్ఞాసువులై ఉండవలయునని నిశ్చయించుకొనుటయే ముముక్షువుల కర్తవ్యము, 'ఏతావానుప దేశః ఏతద్వేదామశాసనం, ఏషా పరమనిష్ఠా, ఏష పురుషార్థకర్తవ్యతాంత ఇతి' (బృ. ఖా. 4.5.15) ఇదియే ఉపదేశము, యిదియే వేదతాత్పర్యము. యిదియే పరమగమ్యము, యిదియే పరిమ పురుషార్థము, కర్తవ్యము అనియే శంకరాద్వైత సిద్ధాంత తాత్పర్యము. అందుచే 'యస్మాత్ప్రకార శతేనాపి నిరూప్యమాణే తత్త్వే నేతి నేత్యాత్మైవ నిష్ఠా నన్యా ఉపాఖ్యతేతర్కేణ వా ఆగమేన వా । తస్మాదే వామృతత్వ సాధనం యదేతన్నేతి నేత్యాత్మపరిజ్ఞానం సర్వ సంన్యాసశ్చ ఇత్యేత మర్థముపసంజిహీర్షన్నాహ (బృ ఖా. 4.5.15) శతధా ఆత్మ ప్రతిపాదితమై యున్నను, 'నేతి నేతి' విధాన ఫలితముగ నిలుచు ఆత్మయే పర్యవసానము. వేరేదియుదర్కముచే శ్రుతులచే గానబడదు. అందుచే 'నేతి నేతి' విధాన జనితాత్మజ్ఞానము, సర్వసంగ పరిత్యాగములే అమృతత్వసిద్ధి కుపాయములని శంకర నిశ్చయము.

అట్లగుటచేతనే The Vedanta of Sankara, in its different aspects, is an attempt to follow out the Upanishadic idea of the unity of all existence to its logical conclusion 172

172. Prof Satishchandra Chatterjee : An Introduction to Indian Philosophy, p 469

శంకర వేదాంతము, సర్వవిషయముల నొపనిషద సర్వైకత్వమును, దార్శిక నిర్ణయమున నిశ్చయింప యత్నముగ నున్నదని సతీశచంద్ర ఛటర్జీ నిశ్చయించియున్నాడు. అసలు యధార్థమును యోచించుచో ననుభవహిత స్థితిలో నీ జ్ఞాతృ జ్ఞేయ సంబంధ దైత్యముగాని, అనుభవములో

Subject and object coincide in the same. 173

కర్త కర్మ లేకమై, absorption into our own Self 173 స్వాత్మ మగుట నొంది, comes to the great intelligence. 'అ హం

బ్రహ్మస్మి.' 173 నేనే బ్రహ్మమునను సర్వోత్కృష్ట జ్ఞానము గలుగునని దాక్షరు పాల్ దేవపేన్ వక్కాణించియున్నాడు. అదియునుగాక సాధకుడే గాక సర్వప్రపంచము నేకత్వానుభవమునకే పర్వెత్తు చున్నదనియు,

Every action of our lives, the most material, the grossest, as well as the finest, the highest, the most spiritual, is alike tending towards the one ideal, the finding of Unity. 174

లోకము, స్థూలము, మఱియు నతి సూక్ష్మము, సర్వోన్నతమును సంపూర్ణ పారిమార్ధికములయిన సర్వప్రవృత్తులును ఏకత్వానుభూతికై ఆ యాదర్శప్రాప్తికై యేగుచున్నవని వివేకానందుని ప్రపంచ తత్త్వవివరణము. అనగ మనకు దెలిసినను, దెలియకున్నను సర్వప్రపంచము ఆ యద్వైతానుభూతినే కాంక్షించుచున్నది. కావున ఆ పరమ రహస్యము నెరింగి 'యదేవ విద్యయా శ్రద్ధయా కరోతి తదేవ వీర్యవత్తరం భవతి' (ఛాం. 1.1. 1) ఏ కృషిని తెలిపికొని, శ్రద్ధగా నాచరించెదమో అది బలవత్తర

173. Prof. Paul Deussen · The Philosophy of vedanta, p. 173.

174. Swami Vivekananda : The Complete works, Vol 6,

మగునను శ్రుతిన్యాయము ననుసరించి, జిజ్ఞాసువు గ్రహించి యత్నించుచో నచిరకాలమున గమ్యమును జేరగలుగుచున్నాడు. ఇట్లుపదిష్టమైన శంకరాద్వైత సిద్ధాంతము శ్రుతిబద్ధమై, సూత్ర తాత్పర్యాను గుణమై, is one of the most valuable products of the genius of mankind in his researches of the eternal truth.¹⁷⁵ పరమార్థ సత్యాన్వేషణమున నొక అమూల్య మానవ ప్రజ్ఞాశక్తి ఫలితమని దేవసేన్ ఘంటావధముగ వక్కాణించియున్నాడు. అద్వైత వాదము సాంఖ్యాది వాదములగల ప్రకృతి పురుష ద్వైతనివారణమునకై సర్వైకత్వరూప అద్వైతసిద్ధాంత ప్రతిపాదనార్థమై, ప్రస్తుత భౌతిక విజ్ఞాన శాస్త్రమువోలె ముందుకు సాగిపోయినదని విభేదించుచు వచించెను.¹⁷⁶ ఈ శంకరాద్వైత వాదముగాక యితర ప్రాచీన సిద్ధాంతము లెన్నియును అధునిక భారతీయ చిత్తవృత్తులకు నమ్మతము కావనియు సీతానాథతత్త్వ భూషణుని వచనము. Sankara's system is unmatched for its metaphysical depth and logical power. Thought follows thought naturally untill Advaitism is seen to complete and crown the edifice.¹⁷⁷ పారమార్థిక నిగూఢత్వమున, దార్శనిక సామర్థ్యమున, శంకర సిద్ధాంతము అసమానము. అద్వైతవాదము సంపూర్ణమై శిఖరము నధిరోహించువరకు

175. Prof. Paul Deussen The Philosophy of Vedanta, p 2.

176. Swami Vivekananda : The Complete works, Vol 3

p 5.

177. Dr.S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol.2 p 657

భావపరంపరలు స్వాభావికముగ నిందు పరుగులెత్తునని రాధాకృష్ణ పండితుడు సంస్తుతించెను ఉపనిషత్తుల దోచు పరస్పర వైరుధ్యమును గ్రహమొనరించి, వానినుండి యొక సమగ్ర సిద్ధాంతమును రూపొందించుట శంకర సిద్ధాంతమే జేయగలెను అని కల్పల్ జకోబ్ పండితుడు కొనియాడెను ¹⁷⁸ అందుచే శంకర అద్వైతసిద్ధాంతము సర్వేతర వాదములకంటె నత్యున్నత ప్రఖ్యాతి నార్జించి, తన విశాల బాహ్యగమ్యమున సర్వేతర సిద్ధాంతములు గూడ నన్వయించుకొని, ఆదర్శ అనుష్ఠాన యోగ్యమార్గమై యొప్పరియున్నదనుటకు బూర్వోక్త చందమున నసంఖ్యాక ప్రాకృప్తీచీపండిత ప్రకాండుల ప్రస్తుతి కోటియే నిదర్శనము. ఈ విషయము అద్వైత సిద్ధాంత సమీక్షలో బూర్వము, శంకర పూర్వాద్వైత భాగమున గాంచియున్నాము. అది సుప్రతిష్ఠితము, సుస్థిరము, అజేయము.

మాయ - అర్థ భేదములు

అయినను, సంపూర్ణ విరుద్ధ పదముల 'నేతి నేత్యాత్మ' 'నన్యత్కించన మిషత్' 'ఏకమేవాద్వితీయం బ్రహ్మ నేహ నానాస్తి కించన' (కఠ. 4. 1!) మొదలగు రీతుల సుపనిషత్తులు బ్రహ్మ నిర్వచనము గావించుటయు, వందు బ్రత్యక్షముగ అనుకూల పదములు గోచరింపకుండు

178. Col Jacob : Mss. of S. M.

ఁయు, బ్రహ్మేతరముగ స్థూల సూక్ష్మ కారణరూపముగ నీ జీవ జగత్తులు ముందు దోషఁబయు, నట్టిచో నీ జీవ జగత్ బ్రహ్మ సంబంధ మెట్లు అను విచారణమున నొక అగాధ సమస్య ఏర్పడి అసలు ముముక్షు తత్త్వజ్ఞులలో ననాదికాలముననే మీమాంసముత్పన్నమై, ఈ జగత్తునకు కారణమెద్ది? మొదలగు ప్రశ్నలతోడనే గురుశిష్య సంవాదములు ప్రాచీన భింపబడుచు, ఆ విషయములు చర్చింపబడుచునుండెను. ఆ వివరముల జేర్చి ఒక సిద్ధాంతముగ నొనర్చి, సర్వమును బ్రహ్మమున నన్వయించి, పారమార్థికముగ బ్రహ్మమద్వితీయమై జీవ జగత్తులు అందు బ్రాంతి దృశ్యములై దోచుచున్నవని శంకరుడు వివరించెను. కాని 'యన్మనసా న మనుతే' (కేన. 1.5) మనస్సుచే మంతవ్యముగాని బ్రహ్మమును యోచించి, 'యద్వాచ నభ్యుదితం' (కేన. 1.4) వాక్కుచే వచింపబడని దానిని వచించుచు, అన్నర్థమైన దానిని, అవ్యవదేశ్యమైన దానిని, అవ్యవ హార్యమైన దానిని, మానవబాషలోనికి గొన యత్నించుచో,

When words are used, even by Sankara, acute minds can always find a loophole for attack.¹⁷⁹ పదములు శంకరుడేనైన సుపయోగింపబడ, సూక్ష్మచిత్తులకందు లోపములు సర్వదా గోచరించుచునే యుండును. బ్రహ్మేతర పదార్థము లేక 'సదేవ సోమేద మగ్ర ఆసీత్' (ఛాం. 6. 2. 1) ప్రథమమున నత్ మాత్రమే యుండు ఁచే, గారణాంతరముచే గాలాంతరమున సుద్భూతమయిన జీవ జగత్తులు బ్రహ్మేతరము నుండి అవిచ్ఛిన్నంప నవకాళము శూన్యముగాన, వానికి

179. Douglas Grant Duff Ainslie : The Science of Religion
of Swami Yogananda.

నిమిత్త కారణమేగాక సుపాదానముగూడ బ్రహ్మమే అనియు, నది ప్రత్యక్షముగగాక సవరోక్షముగ నగుననియు, ననగా బ్రహ్మమునకు గర్భ త్వము ఆభావము, అటులే వికారత్వము శూన్యము అనియు, గాన బ్రహ్మ భిన్నమైన మాయాశక్తి ద్వారా, సృష్టియంతయు జరుగుచున్నదనియు శంకరుడన్వయించెను. ఇందు బూర్వ జీవ జగత్తులకు, బ్రహ్మమునకు గల సంబంధము గుడిసెపడి, మాయా, బ్రహ్మ సంబంధములోనికి మాత్రము పరిణమించి, సమన్య అటులే విలచియున్నట్లు బాహ్యదృష్టికి దోచును. అచట బ్రహ్మము పరిణమించి జగత్తుగ మారుటలేదు. అటులే జగత్తు బ్రహ్మరూపమునుగూడ గానేరదు అయినచో వీని సంబంధ మేమి? అదియే మాయా సంబంధము : సర్వేశ్వర సిద్ధాంతములు నిర్వికారమునకు వికారత్వమును, అఖండత్వమున ఖండత్వమును, అసంగత్వమునకు సంగత్వమును ఆపాదించి, బ్రహ్మపదార్థ నిర్వచనమున ననేక క్లిష్ట త్వముల గల్పించియున్నవి గాని, The latter by his Maya Vadaⁱ is able to preserve more completely than any other interpretation the changelessness and stainlessness of Brahman¹⁸⁰ శంకరుడు, తన మాయావాదముచేత బ్రహ్మముయొక్క నిర్వికారత్వమును, నిర్మలత్వమును, నితర వాదములకంటె సమగ్రముగ గాపాడెనని జాన్ వుడ్రాఫ్ కొనియాడియున్నాడు. ముందు గ్రంథమున మనము గాంచబోవు రీతి సందర్భానుసారముగ నున్న శంకరు మాయా నిర్వచనములు అనుచరులలో గూడ విభిన్నత్వమును, పరసిద్ధాంతాలలో నిమగ్నవకాశమును గలుగజేసియున్నవి. ప్రపంచము బ్రహ్మభిన్నమై

180. Sir John Woodroffe : Shakti and Shakta, p 27.

బ్రహ్మజనితముగాన బ్రహ్మమువోలే సత్యమని కొందరును. జీవ ప్రకృతుల రెండును బ్రహ్మభిన్నసత్త లేనివనియు, నందుచే బ్రహ్మేతరస్థితి వానికి అభావముకాగ. బ్రహ్మజ్ఞానిప్రాప్తి చే నదృశ్యమగుచు, నిత్యసత్తాకము కావనియు, నందుచే నవి బ్రహ్మమురీతి ద్రికాలాబాధ్యము గాక అద్యంత రహితములై దోచి, విచారణఫలితమున మధ్య శూన్యత్వమునుగూడ గలిగి రజ్జుపై దోచు సర్పచందము భ్రాంతిరూపమనియు గొందరివాదము. అదియునుగాక ప్రకృతి, జీవులు, వంధ్యాపుత్రునిచందము ఆనలు అభావములే యని గొందరును, యీ అద్వైతమును వివరించుచు వారి వారి సిద్ధాంతముల బ్రబోధించియున్నారు. అందు ముఖ్యముగ బ్రథమవాదము ఆరంభణ పరిణామవాదముల కన్వయింపనగునుగాన, శంకరాదైతవాదమున ద్వితీయ తృతీయములే ప్రబల వైరుధ్యముల గలిగి, సిద్ధాంతుల రెండు పక్షముల గావించియున్నవి. అందు 'దృష్టదర్శాంతతుల్యత్వం న తు సన్యాత్మనా క్వచిత్' (ఉ.సా. 2.18.86) లోకములో నుపమానోపమేయములకు గొన్ని ధర్మముల ననుసరించి సామ్యముండునే కాని అఖిలధర్మముల ననువర్తింపదు అని శంకరుడు స్పష్టపరిచినట్లు శంకరుడు గ్రంథముల నుపయోగించిన వివిధ దృష్టాంతముల నేవిషయమున నా దృష్టాంతము గైకొనబడియున్నదో దానిగాక, నా దృష్టాంతమును సంపూర్ణముగ నుపయోగించుటచే గొందరు దోషమార్గము ద్రోక్క పవకాశమేర్పడినది. కాని సూక్ష్మదృష్టి జూచుచో శంకరుడే దృష్టాంతము నుపయోగించినను, అందుగల భ్రాంతిన్వరూప వివరణమున ననగ అధ్యంత విషయ ప్రతిపాదనమున మాత్రమే వాని నన్వయించుకొనుచు, నేకతాత్పర్యముననే ఉపయోగించి యుండుట ముందు మనము గాంచగలము. మాయ ఆనునది బ్రహ్మము

యొక్క శక్తియై, నిత్యమై, బ్రహ్మాంతర్గతమై, అవ్యాకృతస్థితి బ్రథమతః యుండి, కారణాంతరమున జీవ ప్రకృతులకు గారణమగుచున్నదని మాయా సత్యత్వవాదుల అభిప్రాయము. అట్లుగాక మాయకు ఏనాడును సత్యత్వము లేదనియు, అది భ్రాంతి దృశ్యమని మాయా అసత్యవాదుల తీర్మానము. ఈ రెండింటిని యిరువక్షములు సమర్థించును. అందు నాధునికులు ప్రథమ పక్షమును, ద్వితీయమును సాంప్రదాయక భావములు గల వారు సమర్థించెదరు.

— —

మాయా-సత్యత్వము

ఉ ప ని ష త్త య మాయా వాదమును సమర్థింపనేరవనియు
Is there any thing in the early Upanishads to show that
the authors believed in the objective world being an illu-
sion? not at all దృశ్య ప్రపంచము భ్రాంతి యని ప్రథమ ఉపనిష
త్కర్తలు విశ్వసించినట్లు ప్రమాణము గలదా? లేనేలేదని hopkins
హాప్కిన్స్ తెలిపియున్నాడనియు, శంకరుడైనను కార్యరూపమైన ప్రపం
చమును భ్రాంతితుల్యముగ వివరించునప్పుడు 'కారణ వ్యతిరేకేణ' అనియు
'బ్రహ్మవ్యతిరేకేణ' (బ్ర. సూ. భా. 2. 12. 8. గీ. భా. 1. 6)
అని ఉపయోగించి యుండుటచే No where does he say that our
life is literally a dream and our knowledge a phantasm 181

నతడెచ్చటను మన జీవితములు స్వప్నములనిగాని, భ్రాంతములనిగాని స్పష్టముగ దెలుపలేదనియు రాధాకృష్ణ పండితుని వాదము అందుచే Instead of regarding the world as something for the rise of which we cannot offer an adequate explanation, we, at the same time, following the lead of some later Advaitins' dismiss it as a cosmic illusion, which has somehow arisen to afflict us, deluded mortals of an evil dream, thus the system becomes unsatisfactory. But such a view is hardly fair to Sankara. 182 సరియైన సమాధానమును మనమొసంగజాలని విధముగ, అనిర్వచనీయముగ జనించినదీ ప్రపంచమని భావించక, గాలాంతర అద్వైతుల నాయకత్వము ననుసరించి, దుస్స్వప్నముచే భ్రాంత మానవులైన మనల బాధింపనెట్టులో జనించిన భౌతిక భ్రాంతిగ దానిని ద్రోసిపుచ్చుటచే నీ సిద్ధాంతము సంతృప్తికరము గాజాలదు. ఈ వాదము శంకరున కన్వయించుటయు నన్యాయము అనియు నాతని వాదము Sankara's followers undo the master. and bring his doctrine perilously near atheistic materialism. 183 శంకరానుచరులు గురువు నధిగమించి, అతని సిద్ధాంతమును నాస్తిక ప్రకృతివాదమునకు బ్రమాదకరముగ గొంపోయిరనియు నతడు వక్కాణించి యున్నాడు.

182. Dr. S. Radhakrishnan : Indian Philosophy, Vol 2
p 657.

183. Dr.S. Radhakrishnan: Indian Philosophy. Vol1. p720

శంకరు భావములు సంపూర్తిగ బ్రహ్మ సూత్రార్థమునకు అన్వయింప నవకాశములేదని తెలిపి, The full elaboration of the doctrine of Maya, or cosmic illusion is however, due to him. ¹⁸⁴ మాయావాదము యొక్క సంపూర్ణ వివరణము శంకరునిదే అని మాక్డోనెల్ అభిప్రాయము. బాదరాయణుడు మాయావాది కాదనియు, నకని పూర్తి భావముల దెలియ సూత్రములకు బూర్వముండు వ్యాఖ్యానములు ప్రస్తుతము లేక పోవుటచే నిర్ణయింపజాలకున్నామనియు కీర్తి పండితుడుగూడ తలంచెను. ¹⁸⁵ ప్రామాణికమైన ఉపనిషత్తులలోను, భగవద్గీతలోను మాయ అనగా నీశ్వరశక్తిగనే తెలుపబడియున్నదనియు, గాని, దాని భ్రాంతి అనియు, ప్రకృతి అనియు నద్వైతసిద్ధాంతంబు లన్వయించి రని కోల్బర్నిక్ పాశ్చాత్య విద్వాంసులలో బ్రథమతః గనుగొనినట్లునూ శంకరుడు పూర్వాచార్యుల ననుసరింపక వారి ఖండించుటకే భాష్యములలో వారి బ్రస్తావించి, తాను స్వతంత్ర సిద్ధాంతమును రూపొందించెనని శ్రీనివాస అయ్యంగారు భావించెను. ¹⁸⁶ It does not say that this universe does not exist : it exists, but at the same time it is not what we take it for. ¹⁸⁷ ప్రపంచము లేదని అద్వైతము

184. Dr. A.A. Macdonell : A History of Sanskrit Literature p 40 .

185. Dr. A. B- Keith : A History of Sanskrit Literature, p 479

186. P.T. Srinivasa Iyengar : The Outlines of Indian Philosophy, p '0.

187. Swami Vivekananda : The Complete Works, Vol I p 417.

చెప్పబలేదు. అది గలదు. కాని మన భావముల ననుసరించి మాత్రము లేదు అని వాకొని, Some other men, who, by mistake carried Sankara's notion to an extreme, have adopted the sense in which the universe is a phantasm just as the son of a barren women or like the horns of a hare¹⁸⁸ కాని, కొందరు శంకరు భావమును అతిగనొనర్చి. శశ విపాకమువలె, వంఛ్యాపుత్రువలె జగము ఒక భ్రమ అను అభిప్రాయము ననుసరించిరి అని వివేకానందుడు వచించెను ప్రపంచమునకు స్వతంత్ర ప్రతిపత్తి లేదనుట యథార్థమైయున్నను, జగత్తు మిథ్య, జగత్తు వ్యావహారికమై, కొంత ఆస్తిత్వము గలిగియుండును అను ద్వివిధ భావములలో I believe the latter to be more natural meaning fully borne out by the texts.¹⁸⁹ గ్రంథముల యుద్దేశ్యమును సంపూర్ణముగ దెలుపు రెండవ తాత్పర్యమే అధికతర స్వాభావికార్థముగ నావిశ్వాసమని చంద్రశేఖరయ్య అభిప్రాయము. శంకరుడు ప్రపంచమును గేవల భ్రాంతిగ గాని, చిత్తవిభ్రమమని గాని పరిగణింప లేదనియు, మానవ వ్యవహార కాలమున నానాత్వమును నిరాకరింప లేదనియు దెలిపి, పారమార్థిక దృష్టికది అభావమని శంకరుని ఆభిప్రాయముగ వివరించి, వ్యావహారికముగ నది గలదను విషయము నెట్టి జ్ఞాతిక

188. Swami Vivekananda ; The Complete Works, Vol 5.
p 135

189. B. Chandrasekharaiah : The Meaning of Maya, V. K.
1927.

కాస్త్రానుగుణ్యముగ గలదని డాక్టర్ ఎస్. ఎన్. ఎల్ శ్రీవత్సవ వచించెను.¹⁹⁰ అనగ ప్రపంచము కేవలము మనోకల్పిత దృశ్యముగాక, సత్తామాత్రము గలది యని శంకర భావముగ వీరందరి అభిప్రాయము.

ఈ అభిప్రాయమును వివరించుచు, మాయ ప్రపంచబీజమనియు, నది నామరూపాత్మకమగుటకు బూర్విము అవికృత రూపమున నుండెననియు, యీ అవ్యాకృతరూపమే మాయా నిర్వచనమనియు కోకిలేశ్వర శాస్త్రి వాదము. ఈ విషయమున నతడు శంకర గ్రంథావళిని జూచి, పరిశీలించి, మాయ బ్రహ్మశ్రయమున బరమేశ్వరాధీనమై, ఈశ్వరశక్తియై యుండుననియు, నందుచే నది అనత్ కానేరదుగాన భావరూపమై, బ్రహ్మమువలె నదియు నిర్విశేషమయి బూర్వముండుటచే నాతనితో విలీనత్వము నొంది, తాదాత్మ్యమున, బ్రహ్మభిన్నత్వమున, నుండుననియు నతడు తలంచెను. Although inseparably blended, Brahma still remains untouched, unaffected by Maya.¹⁹¹ తాదాత్మ్య భావముననున్నను మాయచే బ్రహ్మము అస్పర్శముగ నుండుననియు It is Brahman about to manifest itself.¹⁹¹ అది కార్యోన్ముఖ బ్రహ్మము అనగ వ్యాచికీర్ణితావస్థగల బ్రహ్మమని It is Brahman only looked upon as the material cause of the world.¹⁹¹ సృష్టికి ఉపాదాన కారణముగా భావింపబడునది బ్రహ్మమే అనియు నతని

190, Dr. S.N.L Shrivatsava : Prabudha Bharata, 1957, p189.

191. Prof. Kokileswara Sastry : A Realistic Interpretation of Sankara Vedanta, p 34, 35, 36.

తీర్మానము. It is not possible, therefore, to separate the namarupas from Brahma which is their sustaining ground without which they cannot stand even for a minute. This is Sankara's Paramarthika view.¹⁹²

బ్రహ్మము నధిష్ఠానముగా గలిగి, దాని వీడి యొక్క జ్ఞప్తియైనను నిలువ జాలని నామరూపముల, బ్రహ్మమునుండి భిన్నముజేయుట దుర్లభము. ఇదియే శంకర పారమార్థిక దృక్పథము. అందుచే To declare the world of namarupa as unreal is to make it separated from Brahmad¹⁹² నామరూప ప్రపంచమును అయథార్థమనుట, దాని బ్రహ్మము నుండి వేరుపరచుటయే యగును. అది దుర్లభము. అందుచే బ్రహ్మము కూటస్థ నిత్యముగను, మాయ పరిణామ నిత్యముగను, శంకరుడు ప్రతిపాదించియున్నాడు. కాన Ultimately, this prana (Maya) is, therefore, nothing but Brahma itself at the source and is nothing but Brahma in the end.¹⁹³ పర్యవసానమున నీ మాయ ప్రారంభాంతములగూడ బ్రహ్మమే యని కోకిలేశ్వర పండితుని నిర్ణయము.

192. Prof. Kokileswara Sastry : A Realistic Interpretation of Sankara Vedanta, p 43.

193. Prof. Kokileswara Sastry : A Realistic Interpretation of Sankara Vedanta, p4).

మాయ—అసత్యత్వము

కోకిలేశ్వరశాస్త్రి భావముల సమీక్షించుచు, మాయ కేవలము భ్రాంతిగాక వ్యక్తావ్యక్తరూపమున బ్రహ్మాధీనత్వమున నిత్యవదార్దమే అను భావము, దాని బ్రహ్మేతరిముగ భావించుటయే భ్రాంతి గాన, జ్ఞాని, దాని బ్రహ్మభిన్నత్వమున గాంచునను అభిప్రాయము వ్యవహారమున నున్నవారికుత్సాహము జనింపజేయునని సంతసమును బ్రకటించి, The traditional Interpretation of it also has a substantial basis to stand upon ¹⁹⁴ సాంప్రదాయక అభిప్రాయమునకు గూడ ముఖ్యాధారములు గలవని, వేదాంతకేసరి సంపాదకుడు తెనిపియున్నాడు. అనుభవజ్ఞానమును, సామాన్య తర్కమును అనగా యుక్తి సుపయోగించి యోచించుచో Human world is true for a human measurement, but the human measurement may not be true. It changes in a dream or when a man is drunk.¹⁹⁵ మానవ పరిమాణమునకు మానవ ప్రపంచము యద్వార్ధముగనే యుండును. కాని మానవ పరిమాణము సత్యము కాకపోవచ్చును. అది స్వప్నమునను త్రాగినవానికినిమారుచున్నది. అనగా The world has a relative existence ; it is true for the time being, but disappears when true knowledge dawns. It is not real for all times, in other words, it is not real from the absolute standpoint.¹⁹⁶

194. The Editor Vedanta Kesari, A.R.I Sankara Vedanta of Kokileswara Sastry.

195. Prof. Jagadish Sahai : Prabudha Bharata, 1954, p382.

196. Swami Veereswarananda : Brahma Sutras, p 4.

వ్యాపహారికముగ బ్రపంచము ప్రస్తుతమునకు సత్యమే కాని జ్ఞానోదయమున నది అదృశ్యమగుచున్నది. అది సర్వదా సత్యముగ లేదు. అనగా బారమార్థికముగ నది అయదార్థము. అట్లుగుటచే The universe is ultimately false though it has an apparent reality at present, depending upon one sort of consciousness, in the same way as the idea of silver superimposed on a shell 197 శుక్తముపై నారోపింపబడిన రజతముచందము, ఒక చిత్త ప్రవృత్తి ననుసరించి, ప్రస్తుతమునకు దానికి సత్యత్వము గలిగినట్లున్నను, పరవశసానమున జగత్తు మిథ్య అగుచున్నది. జగత్తుయొక్క మిథ్యాత్వ ప్రతిపాదనార్థము అనేక ఉత్తమ దృష్టాంతరములున్నను, the best of them is perhaps when Sankara compares our life with a long dream. 198 స్వప్నముతో మన జీవితముల బోల్చిన శంకరు దృష్టాంతము సర్వోత్తమము. స్వప్నములో నున్నవానికి అది స్వప్నముగ దోచక, సత్యముగనే దోచి, జాగ్రదవస్థకు వచ్చినతోడనే నది భ్రాంతిగ దృఢపడును. అందుచే The life a dream ! this has been the thought of many a wise man from Pinder and Sophacles to Shakespeare and Calderon de la Barca, but nobody has better explained this idea, than Shankara. 198 జీవితమొక స్వప్నము ! పిందార్, సోఫక్లీస్ నుండి షేక్స్పియర్, కల్డెరోన్ డీ లా బార్కా వరకు గల అనేక జ్ఞానులకు యీ భావము గలదు. కాని శంకరుకంటె

1 7. Swami Vivekananda : The Complete works, Vol 5,
p 134.

198. Prof, Paul Deussen : The Philosophy of vedanta, p9.

నెవరును దీని జక్కగ వివరించియుండలేదని దేవసేనాచార్యుడు స్పష్టపరచెను. Does Sankara say anywhere that waking experiences are real from the standpoint of the Ultimate Truth?¹⁹⁹ పారమార్థికదృష్ట్యా జాగ్రదనుభవములు యదార్థములని శంకరుడెందేని వచించెనా ? అని నిఖిలానందుని సూటి ప్రశ్న.

అందుచే బ్రస్తుతమనుభవనీయ స్థూల ప్రపంచము, పారమార్థిక సత్యమునలేనిదగుచున్నది. అట్లగుచో నిది ఎందుండి జనితము? నామ రూపాత్మకసృష్టి మాయనుండి జన్యముగ ముందే అంగీకారము. అయిన నీ మాయ ఎచ్చటిది? బ్రహ్మమునకు మాయకుగల సంబంధమెట్టిది ? ఆనుఅతి క్లిష్ట సమస్య వుట్టొందును. బ్రహ్మేతరమున నే వస్తువు అభావము గాన, నీ మాయ బ్రహ్మ సంబంధమే అయి యుండవలెను. పూర్వ ప్రతిపాదితమువలె నది బ్రహ్మముయొక్క శక్తియా ? బ్రహ్మము నిష్క్రియముడుగదా ! అతడు సృజించుటకు ఆతని శక్తి సృజించుటకు దారితమ్యముండునా ? ఉండనేరదు గాన ఆతని నిష్క్రియత్వమునకు దోషము వాటిల్లును. కాన నది బ్రహ్మముపై నాధారపడుచు, బ్రహ్మభిన్నముగాక, బ్రహ్మసాన్నిధ్యబలమున బ్రహ్మతత్వమునకెట్టి లోపము గలుగుకుండు విధాన సృజించుచున్న ఒక అనిర్వచనీయతత్త్వము. బ్రహ్మభిన్నమును కాదు. అది బ్రహ్మభిన్నముకూడ కాదు. అఖండము ఖండమెట్లయినది అను ప్రశ్న ఆసంభవము, పరస్పర విరుద్ధమే ఆ ప్రశ్నమునకే సమాధానమే యున్నచో, బ్రహ్మము మన మనస్సునకు ఆధీనమయినట్లగును. అంత, బ్రహ్మము అవధిక మగుచున్నది. అందుచే బ్రహ్మము నెరుంగుట

పరస్పర విరుద్ధము. కాన నీ ప్రశ్నకు సమాధానముభావమని వివేకానందుడును తెలిపియున్నాడు. 200 ఈ ప్రశ్నము భరతవర్షమున గ్రీకు దేశమున తత్త్వవేత్తల నెదుర్కొన్నది. కాని వారి సమాధానములు అసమగ్రములు అ ప్రశ్నయే అనందర్పము. The fact is that we are in ignorance, sin and misery and that we know the way out of them but the question of a cause for them is senseless. 201 మనము అజ్ఞాన దుఃఖ కల్మషములలో మునిగియుండుట యదార్థము. వానినుండి విడివడుమార్గము మనకవగతముగాని, వాని కారణ మారయు ప్రశ్న అనంగతమని దేవసేనాచార్యుని విశ్చయము. Maya or Ignorance is not a real entity. We can neither say hat it exists, nor that it does not exist. It is a mystery which is beyond our understanding; it is unspeakable అనిర్వచనీయ 202 మాయయదార్థతత్త్వముగాదు. ఉన్నదనిగాని లేదనిగాని నిర్ణయింపనలవిగానిది. మనమనస్సున కతీతమైన నిగూఢతంత్రము. అది అనిర్వచనీయము అని పీఠేశ్వరాశండునిదీర్ఘానము. The question is meaningless in Sankara's metaphysics. 203 శంకరతత్త్వశాస్త్రమున నీమాయా ప్రశ్నము అర్థరహితమని రాధాకృష్ణపండితుని వచనము. is a mystery : it is elusive and defies explanation; hence it is we call it illusory 204

200. Swami Vivekananda: The Complete Works, Vol2, p90.

201. Prof. Paul Deussen: The Philosophy of Vedanta, p 14.

202. Swami Veereswarananda : Brahma Sutras, p 4

203. Dr. S Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol2, p576.

204. Prof S.S. Suryanarayana Sastry: Sankaracharya, p 1.

అది నిగూఢము, అందనిది. అనిర్వాచ్యము. అందుచే దాని మనము మాయ అనుచున్నామని సూర్యనారాయణశాస్త్రి తెలుపును. అట్లు మాయ యద్ధార్థము కాకుండుటచే, నది యద్ధార్థమైన బ్రహ్మముతో నెట్టి సంబంధమును గలిగి యుండనేరదు. సత్యానత్యముల కెట్లు స్నేహమేర్పడును అని వీరేశ్వరా నందుని ప్రశ్న. 205 ఆ విధముగ ప్రపంచ మిధ్యాత్వమును బ్రతిపాదించు శంకర సిద్ధాంతము మాయావాదమనియు, అనిర్వచనీయవాదమనియు, వివర్తవాదమనియు బేర్కొనబడియున్నది. ఇతర సిద్ధాంతములు, పరిణామము. సృష్టి మొదలగువాని విశ్వసింప, శంకర సిద్ధాంతమునకుమాత్రము does not find any reason for believing in the reality of the process of becoming, 206 పరిణామ విధానమును విశ్వసింప నవసరము గానుపింపలేదు. అందుచే Maya is only our explanation of creation given by those who hold creation to be a fact 207 సృష్టిగలదను వారి సృష్టి వివరణమే మాయ అని నిఖిలానందుడు వాకొనెను. అనగా శంకరుడు శుద్ధాద్వైత నిర్గుణ బ్రహ్మప్రతిపాదనము గావించి, సృష్టి నిరాసమొనరించి, సృష్టిని విశ్వసించు వారికొరకై మాయా ప్రతిపాదనము గావించి. దానిచే సృష్టిక్రమమును వివరించెనని తాత్పర్యము. ఈ విధానమే అద్వైతశాస్త్ర విధానముగా, శంకర పూర్వాద్వైత భాగమున మనము గాంచి యున్నారము.

ఈ విషయమును విచారించి, L. D. Barnett ఎల్.డి. బార్నెట్ పండితుడు, శంకరుని ఆచార్య బిరుదము సులభ సంపాదితము గాదనియు,

205. Swami Veereswarana0ja. Brahma Sutras. p 4.

206. Swami Nikhilananda : Mandukyopanishad, p xxx

207. Swami Nikhilananda : Mandukyopanishad, p xxii

నాటినుండి నేటివరకు సతని అసాధారణ మహత్తర ప్రభావము భారతీయ తత్వశాస్త్రముపై గలదని వాకొని And his system strongly enough, has been a balwork of positive religion. For it takes up two standpoints. One is that absolute reality, where there exists nothing but the Universal Subject in which the self and Brahman are one; the other is that of a practical experience in which the empiric Soul is confronted by a world and a God²⁰⁸ అతని సిద్ధాంతము శక్తివంతమై అనుకూలమతమునగునాక అద్భుత నిర్మాణము. ఎందుచేతనన నది ద్వివిధ దృక్పథముల స్వీకరించియున్నది. జీవ బ్రహ్మము లేకమై నభిన్నముగ బ్రహ్మభిన్న వస్తు వభావమైన పారమార్థిక సత్యము ఒకటి; వ్యావహారిక జీవుడు ప్రపంచ ఈశ్వరులచే నెదుర్కొనబడుచున్న స్థూలానుభవముగలది రెండవది అని తెలిపియున్నాడు.

Philosophically, Sankara is remarkably ingenious in his key to the Upanshads, the finding of a higher and a lower knowledge, which similarly allows him, to conform to the whole apparatus of Hindu belief on the lower plane, while on the higher, he finds no true reality in anything²⁰⁹ తాత్వికముగ, ఉత్తమాధమ జ్ఞానములనేడు నుపనిషత్

208. Dr. L. D. Barnett : The Heart of India, p 38.

209. Dr. A. B- Keith : A History of Sanskrit Literature,

రహస్యముల శంకరుడు గాంచుట అద్భుత ప్రజ్ఞానిదర్శనము. దానిచే నటుల మందస్థితినున్న సర్వహైందవ యోచనావిధానమునకు నత డనుగుణమైయుండి, ఉత్తమ స్థితిలో వీనికన్నింటి కెట్టి సత్యత్వమును నాతడు విశ్వసించలేదని కీర్తు పండితుడుగూడ ప్రశంసించెను. అటులే సూర్య నారాయణశాస్త్రి శంకరుని బ్రహ్మసూత్రములకు (1. 1. 3) సూత్రభాష్యమును బరిశీలించి, అందు ద్వివిధ వ్యాఖ్యానములకు అవకాశ మేర్పడినదనియు నటులే శంకరుడు కొన్ని సూత్రములకు నిర్గుణపరముగనుఁగొన్నింటిక నగుణపరముగ వ్యాఖ్యానించియున్నాడనియు, నందుచే

his view would appear to have been that the whole body of Vedanta doctrine was susceptible of this dual interpretation.²¹⁰ వేదాంత సిద్ధాంతమునకే యీ ద్వివిధార్థ విధానము గలదని అతని భావముగ దోచునని, ఆ యభిప్రాయమును నీ సూత్రమున శంకరుడు వ్యక్త మొనరించెననియు వాకొనెను.

శంకర సిద్ధాంతమున బ్రత్యేక కృషి గావించిన దేవసేనాచార్యుని అభిప్రాయమున, తత్త్వశాస్త్రమున కవసరమైన విధానముగ నుపనిషత్తులలోని పుస్తక విరుద్ధి వాక్యముల నవలోకన మొనరించి, గ్రోడికరించి

He constructs out of the materials of the Upanishads two systems : (called by him Nirguna Vidya, some times paramarthika avastha) containing the metaphysical truth for the few Ones, rare in all times and countries,

210. Prof. S.S. Suryanarayana Sastry: Sankaracharya, p 59.

who are able to understand it ; and another exoteric Theological (Saguna Vidya, Vvaharika avastha) for the general public, who want images, not abstract truth, worship, not meditation.²¹¹ శంకరుడు పనిషద్వస్తువునుండి, అతనిచే వచింపబడిన నిర్గుణవిద్య అనగా పారమార్థికావస్థ యను తాత్త్విక సత్యము, సర్వకాల సర్వదేశముల దాని గ్రహించు వారు కొలదిగ మాత్రముండునటువంటిదాని నొకటిగను; ధ్యానముగాక నారాధనము గల్గి, సుసూక్ష్మ సత్యముగాక విగ్రహములగోరు సర్వసామాన్యుల కొరకు సగుణవిద్య అనగా వ్యావహారికావస్థ యను ఈశ్వరయుక్త స్థూలముగనుండు తత్త్వములు గల ద్వివిధమార్గముల రూపొందించెనని దేవసేనుని వచనము. What is the cause of this concealment of my godly nature? The upadhis, answers Shankara, and with this answer we pass from the esoteric to the exoteric psychology.²¹² ఆ దైవత్వమున కాఛ్ఛాదనమునకు గారణమెద్ది ? ఉపాధులు అని శంకర ప్రత్యుత్తరము. ఈ సమాధానముతో మనము పారమార్థికమునుండి వ్యావహారికమునకరుదెంచెదము అని దేవసేనాభిప్రాయము.

ఈ పద్ధతిని శంకర సిద్ధాంతము త్రమాదమాధికారుల కుపయుక్తమై, ప్రాథమికుల ప్రథమమును స్వీకరించి, సృష్టి స్థితి లయముల విశ్వసించి, అందుగల సర్వానుభవముల సత్యముగా నమ్ముచు, అట్టి అనుభవ యోగ్య

211. Prof. Paul Deussen · The Philosophy of Vedanta, p 3.

212. Prof. Paul Deussen : The Philosophy of Vedanta, p 3.

మైన సృష్టిని బరమేశ్వరుడనువాడొకడు కల్పించెనను తాత్పర్యమున నతని అనుగ్రహప్రాప్తికై అర్పించి, సంసారమునుండి తరింప యత్నిం చుట కవకాశమీయబడి యున్నది. అందుచే Eswara in Sankara's philosophy is not a self-evident axiom, is not a logical truth, out an empirical postulate which is practically us full 213 శంకర సిద్ధాంతమున నీశ్వరుడు స్వప్రామాణిక తత్త్వము గాక, తర్కయుక్త సత్యమును గాక, కార్యసాధనోపయుక్తమైన వ్యావ హారిక కల్పనముమాత్రమే అని రాధాకృష్ణ పండితుని అభిప్రాయము. అయినను వ్యావహారికమునందుండు జీవునకు వ్యావహారిక ఈశ్వరాదులే యుపయుక్తముగాన నిట్టివానిని గల్పించి, వానినుండి యుత్తీర్ణతనొంద, వానినే సాధనోపాయములుగ నెలకొల్పియుండుటచే, The system of monism as propounded by Sankara is both philosophy and religion 214 శంకర ప్రోక్తమైన అద్వైత సిద్ధాంతము, తత్త్వ - సిద్ధాంతము, ఉపాసనావిధానమునై యున్నది. ఇతర సిద్ధాంతాలవలె కార్య రూప ప్రపంచ జీవులనుండి విచారణము బ్రాహ్మంభింపక శంకరుడు, కారణా తీత ఉపనిషత్ప్రతిపాదిత బ్రహ్మము నుండి మీమాంస నుపక్రమించి, కారణబ్రహ్మమైన నీశ్వరుని వివరించి జీవజగత్తుల విశదపరచి యుండుట చే నిందు అసాధారణ తత్త్వదృష్టియు, సిద్ధాంతములును ఆవిర్భవించి యున్నవి. అందులకు రాధాకృష్ణ పండితుడు In the method of procedure, Sankara shows great originality and fresh-

213. Dr.S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol.2 p 545.

214. The Editor : Vedanta kesari, 1927.

negs. 215 విచారణావిధానమున శంకరుడు గొప్ప నహజ ప్రజ్ఞను, వినూత్నత్వమును బ్రదర్శించెనని స్తుతించెను. ఒక మతావలంబకుడు తాత్త్వికవిధానము నవలంబించి, నిష్పాక్షికబుద్ధి శాస్త్ర మీమాంస గావించుట దుర్లభమనియు, తత్త్వవిదుడు మాత్రమే అట్టి మార్గము ననుసరించి పరమార్థముల గ్రహింపగలడనియు రాధాకృష్ణ పండితుని తాత్పర్యము. శంకరుడా విధానమునకుపక్రమించుటచే అద్భుత తత్త్వశాస్త్ర సిద్ధాంతమును బరమేశ్వరాస్తిక్య భావముతోగూడిన ఉపాసనా విధానముల బ్రసాదించి యున్నాడు.

అందుచేత శంకరుడెచ్చోటను ఉపాసనాదుల ఖండింపక, నవి వ్యావహారికముగ నవసరములని గ్రహించుటచే 'షణ్మతాచార్య' అను ప్రఖ్యాతి నార్జించియుండెను. తత్త్వసిద్ధాంతముననే విభిన్నత్వముగాని, ఉపాసనలో సామాన్యత్వమే గోచరముగాన, శంకరుడు సర్వదేవతలను స్తుతించి యున్నాడు. In Sankara we find one of the greatest expounders of the comprehensive and tolerant character of the Hindu religion. 216 సర్వసమన్వయరూప హిందూ ధర్మమునకు, శంకరుడొక గొప్ప నిర్మాతగ మనముగాంచగలము. కావున నావిశాలహృదయమున ఈశ్వర శక్త్యాదులేగాక, బ్రహ్మ విష్ణు మహేశ్వరులేగాక రామకృష్ణాది అవతార పురుషులకు గూడ ఆరాధ్యపీఠమున స్థానముగలిగి, ఆ యా మూర్తులనుపాసించు ముముక్షువులకును అవకాశ మేర్పడియుండుట గమనార్హము. అట్టి విశాలత్వము అసమానము, అద్వితీయము, అద్భుతము.

215. Dr.S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol 2 p53.

216. Dr.S. Radhakrishnan: Indian Philosophy. Vol 21. p65.

ప్రచ్ఛన్న బౌద్ధమా

అయినను శంకరు సమగ్రముగ గ్రహింపజాలని గొందరు, శంకరపూర్వమైన బౌద్ధవాద రహస్యములగూడ నవగాహనము గావించు కొననేరక, అనగ ఉభయ వాదముల నేర్వక స్థూల దృష్టి జూచి, శంకరుడు బుద్ధునివోలే ఉపాస్య దేవతల ఖండించెనను దురభిప్రాయమున శంకరుని బ్రచ్చన్న బౌద్ధుడని నిందించిరి. అంతియగాక 'మాయావాదం అసచ్చాత్తం ప్రచ్ఛన్నం బౌద్ధం ఏవ చ' (114) అనుచు బద్ధ పురాణము నకుగూడ బ్రక్షిప్తముగ నీ పదము నెక్కి చిరి. The passage of Padma Purana is an example of how bigotry and fanaticism can manufacture myths and fables in order to discredit the teacher of an opposite school of thought.²¹⁷ పసిద్ధాంతాచార్యుని నపఖ్యాతిపాలుజేయ మూఢత్వ, పాషండత్వములు ఎట్టి కల్పితముల సృజించునో యీ పద్మపురాణ వాక్యము ఉదాహరణము. Sankara thoroughly knew and fully utilized the scholastic philosophy of neo-Buddhism. Prominent Brahmin co-religionists mocked at his Crypto-Buddhism and nicknamed him ప్రచ్ఛన్న బౌద్ధ²¹⁸ బౌద్ధ తత్త్వశాస్త్రమును శంకరుడు జ్ఞానముగా నెరింగి, యుపయోగించుకొనియుండుటచే దన మతములోని ప్రముఖ బ్రాహ్మణులు, అతని బ్రచ్చన్న బౌద్ధ భావములకు బరిహసించి,

²¹⁷. The Editor ; Vedanta Kesari, 1927.

²¹⁸. Prof. Earnest P. Horriwitz : Buddhists in Disguise
V.K. 1932.

అతనికి బ్రహ్మసూత్ర భాష్యము పరిహాస నామము నొసంగిరని హాస్యిష్ట వచించెను. శంకరుడేగాదు ఏ యితర సిద్ధాంతియైన సమకాలీన భావముల నధ్యయనము గావించి, అందలి అనుకూల భావముల గ్రహించి, వ్యతిరేకముల ఖండించుట పరిపాటియే గదా! యదార్థమున

By Buddha the moral side of philosophy was laid stress upon, and by Sankaracharya the intellectual side.²¹⁹ బుద్ధునిచే దత్తశాస్త్రమున ధార్మికపక్షము ప్రాధాన్యమునొంద, శంకరునిచే తేవల తాత్త్వికపక్షము గ్రహింపబడెను. అందుచే బుద్ధుడు నాస్తికుడని గాని, శంకరుడు నిరీశ్వరుడనిగాని దోష దృష్టి గ్రహించి, యామహాపురుష ద్వయమును ఏక వాక్యమున నిందింప యత్నించుట ఆమహాత్ముల మూర్ఖతత్త్వముల గాని, వారి సిద్ధాంతముల గాని, గ్రహింపలేదనియే తెలుపునుగాని వారికెట్టి అప్రతిష్టయు నొనగూడదని గ్రహ్యము.

ఇట్లు శంకరు అద్వైత సిద్ధాంతము వివిధాభిప్రాయములకు లోనై యున్నను, దేశమునగల అద్వైతానుచరులు గాని, శంకర స్థాపిత సంస్థలలో గాని, యీ విభిన్న భావములు లేక, శంకర మేధోత్పన్న సగుణ నిర్గుణ సమన్వయ విధానమే ఆచరణ యోగ్యమై, అనుష్ఠానమున నుండుట గాంచగలము. గమ్యమునకు నిర్గుణము, సాధనమునకు సగుణమే ప్రధానములై యొప్పురుట గమనార్హము. అనగా, పాంచ భౌతిక శరీర ధారియై, యీ పాంచ భౌతిక ప్రపంచమున స్థూల దృష్టితో నెంతకాల ముండునో, అంతవరకు జిజ్ఞాసువు అద్వైతాదర్శమును గలిగి, ద్వైతాను

పానమున దాని గ్రహింప యత్నించుటయే ముఖ్యార్థముగ శంకర తాత్పర్యము. ఈ విధానమే శంకర రచనముల బ్రస్తుటక్రియ గోచరించుచుండుటచే పీని నమన్వయించుకొనక, భిన్న భావముల గలిగించుకొని, సిద్ధాంతాపార్థముల గల్పించి, తాత్విక సంక్షోభమునకు గారకులుగా బెక్కురగుట చింతనీయము. ఎంత ద్వైతము ననుసరించినను, అది వ్యావహారికముగనత్యక్తము గలిగి, అద్వైత స్ఫూర్తితో నది అదృశ్యమై, సంపూర్ణముగ నభావమై, కేవల బ్రహ్మభూతస్థితిలో భారమార్థిక సత్యమున ముముక్షువు విరాజిల్లుట విస్మరింపరాదు అదియే పరమార్థము. వ్యావహారికాభావత్యముతోనహ తత్కారణమైన అవిద్యానామక మాయయు 'యా మా సా మాయా' ఏది లేదో అది మాయ అను ఆర్యోక్తి కనుగుణ్యముగ నదృశ్యమై పోవును. ఆట్లు లేనిదానిని లేనట్లు గావించుటయే బాధా సామానాధికరణ్యమని శాస్త్రము భ్రాంతిజనితమైన లేనిసర్పమును నిరాసమున రించుటచే, దాని కధిష్ఠానముగ దోచుచున్న రజ్జువు గోచరించు విధానమున మాయా కల్పిత జీవ, జగత్తులు, వ్యావహారికములేగాని పారిమార్థికములు గావు అను రూఢిజ్ఞానమును శాస్త్రోప్తవాక్యములద్వారా శ్రవణము గావించి, వాని తాత్పర్యమును మననము ద్వారమున చిత్తమున బ్రవేశింపజేసి, నిదిభ్యాసనముద్వారమున బుద్ధిగుహలో స్థిరమొనర్చి, వ్యావహారికము సఖిలమును విస్మరించి, యంతవరకు దాని కధిష్ఠానమని తలంచుచున్న బిఱ్ఱము తానే ఆని గ్రహించి, సంపూర్ణానందైకస్థితిలో నుండ యత్నించుటయే శంకర తాత్పర్యము. ఎంతవరకు సర్వదృష్టి యుండునో, అంతవరకు రజ్జుస్ఫురణమేర్పడజాలనట్లు, ఎంతవరకు నా నా త్వ స్ఫూర్తి యుండునో అంతవరకు ఏకమైన బ్రహ్మనుభూతి అసంభవమని శంకర పఠోధ. ఆవరకమైన సర్పము దొరికినగదా అధిష్ఠాన రజ్జు దర్శనము :

ఇదియే పరమార్థము. సర్వమానవ కర్తవ్యము. ఈ గమ్యమునకే తెలిసియు, చెలికయు, సర్వ జీవకోటియు గమనము జేయుచున్నది కాని ముఖ్య తాత్పర్య గ్రహణానంతర కృషి బలీయముగదా : అందులకు శంకర గ్రంథముల నవలోకనము గావించి, శంకర ముఖతః పరమార్థ తత్త్వము నెరింగి తరించెదముగాక : అనగా గ్రహించి, సాధించి, తరించి, అట్టి సర్వప్రశాంత సుధను ఉపనిషత్సారమునుండి ఉదరించి, ఆస్వాదించి, ముముక్షుకోటికి తన హృదయమునుండి వెల్లువవలె బ్రపంచమున దళదళలకు బ్రవహింపజేసిన శంకర భగవత్పాదాచార్యవర్యునికి గృతజ్ఞతాంజలి సహస్రము నర్పించెదముగాక :

ఆకాశవన్నిర్మల నిర్వికల్ప

నిఃసీమ నిష్పందన నిర్వికారం।

అంతర్బహిః శూన్యమనన్యమద్వయం

స్వయం పరబ్రహ్మ కిమస్తి బోధ్యం॥

(వివేక చూడామణి 394)

ఆకాశమువలె నిర్మలము, సరికల్ప వికల్ప రహితము, అనంతము, ఆక్రియము, నిర్వికారము, బాహ్యభ్యంతర శూన్యము, అద్వితీయమును అగు పరబ్రహ్మము నీవే. ఇంకను నీకు దెలియదగినదేమి గలదు ?

శ్రీ శంకరాద్వైత సిద్ధాంతము

అధ్యాస స్వరూపము

నత్వా విశుద్ధవిజ్ఞానం శంకరం కరుణానిధిం ।

భాష్యం ప్రసన్న గంభీరం తత్రప్రణీతం విభజ్యతే ॥

ఆచార్యకృతినివేశనమవ్యవధూతం వచోఽస్మదాదీనం ।

రధ్యోదకమివ గంగా ప్రవాహపాతః పవిత్రయతి॥

వాచస్పతి-భామతి.

విశుద్ధ విజ్ఞానముగలిగి కరుణానిధియైన శంకరునకు నమస్కరించి ఆతనికృతమైన ప్రసన్న గంభీరమగు భాష్యమును (బ్రస్తుత సందర్భమున కృతములను) మధించెదము గాక । గంగావాహినిలో బడిన మార్గస్థ ములినోదకము పవిత్రమైనటుల, ఆచార్యుని రచనములతో గలిసి మాయల్ప పచనములు పవిత్రమయ్యెడివి. శంకర రచనములనుటతోడనే మహాసాగరము. భావగంభీరమునకు దోడుగ గ్రంథ బాహుళ్యమునుగూడ గాంచనగును అయినను శంకర స్వతంత్రాభిప్రాయకథనము ప్రకరణముల లోవలె భాష్యముల వ్యక్తమగుటకు అవకాశములు అతిది. భాష్యముల వ్యాఖ్యాత. గ్రంథకర్త ననునరింపవలయునుగదా ! అందుచే మన శంకర

సిద్ధాంత మీమాంసలో భాష్య గ్రంథ ప్రమాణములు గూడ విరివిగా జూపబడుచుండినను. ప్రకరణములపై మాత్రము ముఖ్యముగా దృష్టినుంపబడియుండును. అది సముచిత నిర్ణయమని విశ్వాసము. అందును శంకరాద్వైత సిద్ధాంతమునకు జీవగ్రగ బరిగణింపబడు మాయావాదమును, యుక్తియుక్తముగ శంకరుడు సూత్రభాష్యమున కుపోద్ఘాతరూపముననున్న అఛార్య ప్రకరణములో జర్పించి, తుదినిర్ణయమొసంగి, దానినే తన సర్వేతర గ్రంథముల సందర్భానుసారముగ ననువదించియుండుటచే, నా అఛార్య వివరణమునకే ప్రథమస్థానమొసంగుటయు న్యాయము. అది శ్రుతుల జోలికిబోక, ఈశ్వరత్వ ప్రసంగము గైకొనక, సాధనానుభవాదుల స్పృశింపక, కేవలము లోకానుభవయుక్తులనే పరిగ్రహించి, సర్వసిద్ధాంత ప్రతిపాదనముతోడ బ్రతిష్ఠాపనముగూడ గావించి యున్నది. దాని గ్రహించి ధరించిననేగాని శంకరుడు సులభగ్రాహ్యము కాడు. కావున క్లుప్త సరణి వివరముగ, అఛార్య స్వరూప రహస్యము నవగతమొనర్చుచుకొన యత్నించెదముగాక !

ప్రపంచానుభవమున 'నీవు' 'నేను' అను ప్రత్యయద్వయము కర్తకర్మలయావమై, చీకటి వెలుగులవలె పరస్పర విరుద్ధ లక్షణముల గలిగి గోచరించు. విషయరూప 'త్వం' ప్రత్యయము తన గుణములతో విషయమైన 'అహం' ప్రత్యయముపై నధ్యసించుటయు నటులే విషయ విషయముపై దన విశేషణములతో నభ్యసించుటయు మిథ్య యనబడును. అట్లు పరస్పర విరుద్ధమైన వస్తుత్వము. గుణములు గల వీని అన్యోన్య భావముచే 'నేనిది' అని, 'ఇది నాది' అనియు సత్కాన్తములకు సమ్మేళనమొనర్చు లోకవ్యవహారము నై సరికముగ గలదు.

అయినచో నీ యద్యాస యననేమి ? స్మృతిరూపః పరత్ర పూర్వ ద్రష్టావభాసః' స్మృతిరూపమై, అన్యదేశమున పూర్వకాల దృష్టమై, ప్రస్తుతము ఎదుట దోచునది అధ్యాసము. పరోక్షవస్తుగుణములు అన్యవస్తువుపై దోచుట అధ్యాసమని కొందరందురు. రెండు వస్తువుల వ్యత్యాసముయొక్క అగ్రహణమే అధ్యాస యని యందురు కొందరు. విపరీత ధర్మ కలవనమే అధ్యాస అని మరియు గొందరి అభిప్రాయము. కాని సర్వత్ర పరవస్తువుపై, అన్యవస్తు గుణములు అధ్యసించుట సామాన్యాంశమే. శుక్తి కమును గాంచి రజతమని భ్రమించుట, ఒకే చంద్రుని యిరువురుకొనుట లోకానుభవమే.

కాని, ఆ విషయమైన ప్రత్యగాత్మపై బాహ్య విషయాధ్యాస ఎట్లు ? కాని, ప్రత్యగాత్మ ఆ విషయము పూర్తిగ కాదు. అది అనుభవయోగ్యమే. అంతియగాక ప్రత్యక్ష విషయము పైనమాత్రమే అధ్యాసము జరుగ నిబంధనము కానరాదు అకాశము అప్రత్యక్షమైయున్నను, అజ్ఞానులు దానికి మలినత్వాది కల్పనము గావించుచున్నారుగదా ? అందుచే బ్రత్యగాత్మపై ననాత్మాధ్యాస ఆయుక్తికము కాదు.

ఈ అధ్యాసనను పండితులు అవిద్య అని యందురు తస్మిన్సద్ధముగ వస్తు స్వరూపమును దెలుపుదాని నవిద్య యందురు. అందుచే నీ అన్యోన్యాధ్యాసలో అధ్యస్తముయొక్క గుణదోషములు, అదిష్టానమునకు లేక మాత్రమైనను సంబంధింపవు. ఇట్టి అవిద్యారూప అత్మానాత్మల అన్యోన్యాధ్యాసముచే లోకమున సర్వప్రమాణ ప్రమేయ వ్యవహారము, లౌకిక ప్రవృత్తులు, శాస్త్రముల విధి నిషేధములు, మోక్షములు ఏర్పడుచున్నవి. ప్రత్యక్షేది ప్రమాణములు, శాస్త్ర వచనము లెట్లు అవిద్యారూపములగును ?

దేహేంద్రియాదికముపై 'అహం, మమాది' అభిమాన రహితునికి ప్రమా తృత్వము, ప్రమాణ ప్రవృత్తులుగలుగవు. ఇంద్రియ ప్రవృత్తుల నియో గము లేక ప్రత్యక్షిది వ్యవహారము కూన్యము. అధిష్ఠాన నియామకము లేక వానికి వ్యాపారములేదు. అనగా చేతనమైన ఆత్మాధ్యాసములేక దేహేం ద్రియ వ్యవహారము సున్న. ఇవంతయులేక అసంగమైన ఆత్మ ప్రమాత కానేరదు. ప్రమాత లేకున్నచో, బ్రహ్మ ప్రవృత్తియే యుండదు. అందు చే ప్రత్యక్షిది ప్రమాణములు, శాస్త్రములు, అవిద్యారూపములే యగు చున్నవి.

మరియు పకుపులు, తృణహస్తుని జూచి చేరవచ్చుట, దండహస్తుని గాంచి పారిపోవుటనలె పురుషుడును, ఖడ్గహస్తు నవలొకించి భీతుడై పల్లెత్తుట, తద్యత్వితిలేక దృశ్యమున ముందుకేగుట గాంచుచున్నామా. అందుచే బ్రహ్మ ప్రమేయాది వ్యవహారము పకు పురుషులకు సామాన్యమే యగుచున్నది. ఇరువురికి అవివేకమున బ్రత్యక్షిదివ్యవహారము గలుగుట ప్రసిద్ధము. కాన విజ్ఞానులకుకూడ తత్కాలమునకు ప్రత్యక్షిది వ్యవహారము సమానమై యున్నదని నిశ్చయము. కాని శాస్త్ర వ్యవహారమున ఆత్మ పర లోక సంబంధమును గ్రహించినగాని దానికి దానర్హుడా యని దూరదృష్టి గలవాడు భావింపనేరడు. క్షత్విపాసాదికమునకతీతమును, బ్రహ్మ క్షత్రి యాదిక విభేదదూరమును, అనాగమాపాయినమును అని వేదాంతవేద్యమైన ఆత్మ అధికారాపేక్షికము గాదు. ఆత్మానుభూతి, పూర్వము ప్రవర్తమాన మైన శాస్త్రము అవిద్యా విషయమే అగును. వర్ణాశ్రమ వయోవస్థాది విశేషముల అధ్యాసము నాశ్రయించియే 'బ్రాహ్మణో యజేత' అను శాస్త్ర వచనములు గలుగుచున్నవి.

అది కానిదానిని అదిగా భావించుటయే అధ్యాస అని గ్రహించి యున్నాము. అటులే దాదానుతాదుల మంచి చెడుగులు తనపై మోపికొని తానే మంచియు చెడుగునై నట్లు భావింపబడుచున్నది. అదేవిధముగా శారీరక లక్షణముల దీనిపై నారోపించుకొని, 'స్థూలోహం కృశోహం' అనియు, నేను వెళ్ళుచున్నాను, నేను దుముకుచున్నాను మొదలగు వ్యవహారము జరుగుచున్నది. ఇంద్రియగుణముల నాపాదించుకొని నేను గుర్తి నేను చెమిటినను వాడుక గలుగుచున్నది. అంతఃకరణ లక్షణములగూడ నట్లే అధ్యసింపజేసుకొని, కామ సంకల్పాదికమును గల్పించుకొనుటయు బరిపాటి. ఈ విధముగ సర్వసాక్షి అయిన ప్రత్యగత్మపై 'అహం' ప్రత్యయము నారోపించుటయు, నటులే నా ప్రత్యగత్మను నతఃకరణముపై నధ్యసింప జేయుటయు జరుగును.

ఈరీతి కర్తృత్వ, భోక్తృత్వ ప్రవర్తకమైన మిథ్యాభూతకల్పన' స్వరూపమైన ఆనాద్యనంత స్వాభావిక అధ్యాసము సర్వలోక ప్రత్యక్షము. అ యనర్థహేతువైన మిథ్యా జ్ఞానముయొక్క నిరాసముకొరకు, ఆత్మైక్య తత్వవిద్యా ప్రతిపత్తికొరకు సర్వవేదాంత గ్రంథములును అనువృత్తములు.

పై అధ్యాసత్వనమీక్షచే గాను దాని దానిని దానిని భావించి సుఖదుఃఖముల ననుభవించుటయే భ్రాంతి అని, అదియే అధ్యాస, మాయ అని స్పష్టము. స్వతః తానాత్మయై, అవిద్యా జనిత దేహేంద్రియాది అనాత్మవస్తువుల నధ్యసింపజేసికొని, ప్రపంచ వ్యవహారముల నన్యోన్యా ద్యానముచే బెంపొందించుకొని, సంసార విజృంభణమున నధికతర సుఖదుఃఖ ద్వందమున జిక్కి, తత్ఫలిత పుణ్యపాపకర్మ నాశించి,

యథోచిత జన్మ పరంపరలో గొట్టుకొని పోవుచుండుటయే పరిపంచ వ్యవహారము. కాన వీని మూలసూత్రము నెరింగి, అహం, మమదుల దోసి, దేహేంద్రియాదుల నరికట్టి, పరిత్యగ్యాత్మను ప్రత్యేక పరచి విక్షీంచుచో, నద్వయాత్మ స్వతఃసిద్ధ ప్రకాశానంద ఘాయిష్టమై, స్వేతరముగాక దోచును. అంతవరకు భాసించుచున్న ఆత్మేతరములదృశ్యమై, ఆత్మస్ఫూర్తిమాత్రము వ్యాప్తమై విరాజిల్లును. ఈ భావముల, శంకరుడు తన గ్రంథముల నెల్లు వివరించునో చూచెదము గాక :

నిర్గుణ బ్రహ్మము

‘దర్శనం శ్రవణం జ్ఞానం యత్ర నాన్యన్య విద్యతే । అఖం దైకరసం శాంతం బ్రహ్మతత్త్వముపాన్మహే’ (మహావాక్య దర్పణము) ఎచట నన్యపదార్థముయొక్క దర్శన శ్రవణజ్ఞానము లభావముతో, అట్టి శాంతాఖండైకరసస్వరూపుడైన బ్రహ్మమును సేవించెదను. ఇట్టి బ్రహ్మమును గ్రహింప, బ్రజాపతి వద్ద కరుడెంచిన దేవరాజైన ఇంద్రుడు గూడ అలవికాక భ్రమించెను. ప్రజాపతి పుత్రుడును, మహాప్రజ్ఞాశీలుడునునైనను భ్రాంతి నొందెను. కాన నట్టి దురవగమమైన దీనిని గ్రహింపనేరక సాంఖ్య, వై శేషికాది సిద్ధాంతకర్తలు

గూడ దిగ్గుమ నొందిరి. అట్లుగుటచే 'కిమన్యే క్షద్ర జంతవో వివేక హీనాః స్వభావత ఏవ బహిర్విషయావహృత చేతనః' (ఛాం. ఖా. 8. 12. 1) నిక వివేకహీన స్వభావులై, బాహ్యవిషయ బద్ధులైన అల్ప మానవుల విషయమును దెలుపవలెనా? అందుచే 'ఈదృశం తాదృశం నైతన్నపరోక్షం' (త. ఉ. 16) ఇట్టిది అట్టిది, అనుచుకు నలవికాక అపరోక్షమై, 'ఆకాశవన్నిర్మలనిర్వికల్ప నిఃసీమ నిస్పందన నిర్వికారం అంతర్బహిః శూన్యమనన్యమద్వయం స్వయం పరం బ్రహ్మ' (వి. చూ. 694) మునుగూర్చి, 'కిమస్తి బోధ్యం' తెలియబడదగినదేది గలదు? కావున 'అప్రాప్యైవ నివర్తంతే వాచో ధీభిః సహైవ తు నిర్గుణత్వా త్క్రియాభావాద్విశేషాణామభావతః' (ఉ. సా. 1. 15. 31) నిర్గుణమై, క్రియారహితమై, విశేషములు లేని దీని గ్రహింపనేరక, బుద్ధితోగూడ వాక్కు తిరోగమించుచున్నది.

అయినను, దాని గ్రహింప నుద్యమించుచో, కర్మసాధ్యం త్వనిత్యం హి బ్రహ్మనిత్యం సనాతనం' (స. వే. సి. సా. 163) కర్మ సాధ్యమైనది అనిత్యమగుటయు, బ్రహ్మము నిత్యమును సనాతనమగుటచే గర్భవిమూ రమై, 'నానన్ న నన్ న సదనన్ న మహాన్ న చాణు న స్త్రీ పుమాన్ న చ నపుంసకమేవ బీజం' (దన్వాష్టకం 6) అనత్ గాక, సత్గాకనదనత్ గూడగాక, మహదణురూపములుగాక, స్త్రీ పుం స్త్వ నపుంసకములునుగాక నుండుచు, 'నచైకం తదన్యత్ ద్వితీయం కుతః స్వాత్ న వా కేవలత్వం న చాకేవలత్వం న శూన్యం న చాశూన్యమద్వైతకత్వాత్ కథం సర్వ వేదాంతసిద్ధం బ్రవీమి' (ద. శ్లో. 10) అఖిలవేదాంత సిద్ధమైన : 6

నీ బ్రహ్మము అద్వైతమై ఏకముకాన, ద్వితీయత్వాదులెటనుండి వచ్చును? కేవలముగాదు, అనేకత్వమును గాదు. శూన్యాశూన్యములకు వ్యతిరేకము దాని నేనేమి వచింపగలను? అది 'అవ్యవదేశ్యం' (మ. వా. ద. 176) అగుటచే 'ఇదం తేనైవ యద్భూతి సర్వం తచ్చ నిషిద్ధతే! అవాచ్యతత్త్వమనిదం న వేద్యం స్వప్రకాశతః' (త. ఉ. 17) 'ఇది' యనబడుచున్నదంతయు బ్రహ్మము కాదు. అవాచ్యమై అదృష్టమై, వేద్యముకానిది. 'నిర్గుణస్య గుణాధానమపి నైవోపపద్యతే' (స వే సి. సా 161) నిర్గుణమను గుణావధారణము అసంభవముగదా! కావున బ్రహ్మము తత్త్వతః అవాఙ్మానసగోచరమై, సర్వవిధావలంబనదూరమై విరాజిల్లునని యీ వాక్యములవలన స్పష్టము.

అట్లు అనిర్వాచ్యమైన బ్రహ్మము భావించుటకుగూడ నసాధ్యమై యొప్పుటచే, దాని నొకించుక గ్రాహ్యపడునట్లు గావించుకొనుటకై నినుమంత స్థూలదృష్టి నవలంబించి, మనకు బ్రస్తుతలోకమున ననుభవవేద్యమైయుండు విషయముల బ్రస్తావించి, అట్టివి బ్రహ్మమున గానరావు అను వ్యతిరేక విధానమున బోధింప నవకాశము గలదు. దీనిచే బ్రహ్మవస్తుస్వరూప గ్రహణముగాక ప్రకృతేతరవస్తు సూచనముమాత్రము గోచరించును. ఎట్లు చూచినను బ్రహ్మము 'వికల్పశూన్యం నిరుపాధి నిర్మలం! నిరంతరానందపునః నిరీహం నిరాస్పదం కేవలమేకమేవ॥' (స. వే సి. సా. 770) వికల్పాదిరహితమై, ఉపాధి శూన్యమై మలవిరహితమును, విరంతరమును, దుఃఖరహితమును, కోర్కులు లేక నిరాస్పదమై పూర్తిగ నొక్కటియై యున్నది. అది మరియు, 'అనణ్వస్థూలమప్రాన్యమదీర్ఘమజమవ్యయం! అరూప గుణవర్ణాఖ్యం....' (అత్మబోధ. 60) అయి, 'అశబ్ద

మస్పర్శమరూపమవ్యయం తథావసం నిత్యమగంధవచ్ఛ యత్. అనాదశీ
నంతం మహతః పరం ద్రువం ||' మ. వా. ద. 184) శబ్దస్పర్శాదిక
గుణరహితమై, అనాద్యనంతమై, బుద్ధికశీతమై, స్థిరమై యున్నది.
అది ఇంకను 'నోదేతి నాస్తమేత్యేషా న వృద్ధిం యాతి న క్షయం'
(వాక్యసుధ. 5) ఉదయాస్తమానములు, వృద్ధిక్షయములుగూడ లేనిది.
'సదద్వితీయం విశుద్ధ విజ్ఞానమనం నిరంజన' (వి. చూ. 239) మై, 'నిరస్త
మాయాకృత సర్వభేదం, నిత్యం ద్రువం నిష్కలమప్రమేయం. అరూపమ
వ్యక్త మనాఖ్యమవ్యయం....' (వి. చూ. 240) మాయచే గల్గింపబడిన
సర్వభేదవివర్జితమై, నిత్యమై, ఆచలమై, అవిభిజ్యమై, స్వప్రమావిదూ
రమై, అరూప, అగోచర, అవ్యయమై యుండుటయేగాక, నది అనాఖ్య
మనియుగూడ దెలుపబడియున్నది. సర్వ ప్రమాదూరముగాన దానికి
నామకరణమేమని గావించుట? అందుచే నది అనామకమనియే నిశ్చయము.
అచట 'జ్ఞాత్వ జ్ఞేయజ్ఞానశూన్య' (వి. చూ. 241) ముచే నది 'అనంతం
నిర్వికల్పకం' అనియు వచింపబడియున్నది. అట్లగుట నది గ్రహణ
యోగ్యముకాదు, గాన హేయమునుగాదు, కావున ఉపాదీయమును కాదు.
అందుచే, ఒక్కమాటలో బూర్వోక్త విధాన నా బ్రహ్మవాచకతత్త్వము
'మనోవాచామగోచరం' (వి. చూ. 242) అయియున్నది.

జగత్తు లక్షణములు దాన నెంతమాత్రము లేకుండుటచే 'జగద్వీ
లక్షణం బ్రహ్మ' అనియు, 'బ్రహ్మతోఽన్యన్న కించన, । (63) బ్రహ్మ
మున నన్యత్వమిసుమంతయు శూన్యము. ఉన్నట్లు గోచరించు జగదాది
కము 'మిథ్యా యథా మరు మరీచికా' ఎండమావువలె మిథ్య అనియు
ఆత్మబోధ తెలుపుచున్నది. అయినను బ్రహ్మము జగల్లక్షణములైన

‘జన్మవృద్ధి పరిణత్యపక్షయ వ్యాధినాశనవిహీన’ (వి. చూ. 259) మై, అవ్యయమై, యుండుటచేతను, ‘కార్యకారణవిలక్షణ’ (వి. చూ. 261) ముగ నుండి, ‘నిత్యమవ్యయ సుఖం’ (వి. చూ. 262) ‘కేవలనందరూప’ (వి. చూ. 409) ముగ నున్నది. అందు ఎట్టి విభేదములు లేకుండుటచే ‘అంతఃపూర్ణం బహిః పూర్ణం’ (మ. వా. ద. 172) అనురీతి సర్వాంత రమై, వ్యాప్తమై యొప్పుచున్నది. సర్వసంపూర్ణమైన యా బ్రహ్మమునకు బంధకారణమైన ‘నావృత్తిర్భృహ్మణః కాచిదన్యః భావాదనావృతం’ (వి. చూ. 67.) అవరణము కొంచెమైన నుండజాలదుగాన నది అనావృతముగ నున్నది అనావృతమైయుండు దానికి రూపాద్యభావమువలన ‘ఏవం విజ్ఞాన కర్మత్వం భూమ్నో నాస్తీతి గమ్యతే’ (ఉ. సా. 2. 9. 9) ఆ భూమి పదవాచ్యమైన బ్రహ్మమునందు విజ్ఞానక్రియకు అవకాశములేదు. అనగా నది సంపూర్తిగ నగ్రాహ్యము అని తాత్పర్యము. అందుచే ‘కాలభేదం వస్తుభేదం దేశభేదం స్వభేదకం కించిద్భేదం న తస్మాస్తి కించిద్వాపి న విద్యతే’ (స. పే. సి. సా. 993) భూత భవిష్యద్వర్తమానములను కాల భేదముగాని స్వపరాది వస్తు తారతమ్యము గాని, స్వపర ఉచ్చనీచాది దేశ భేదము గాని, సజాతీయ విజాతీయ స్వగత భేదములు గాని లేకమాత్రమునైన నచట లేవు. కాన నట్టిదాని గ్రహింప నేప్రమాణములు గోచరింపకున్నను, ‘అపేక్ష్యతేఽఖిలైర్మానైః నయన్మాన మపేక్షతే! వేదవాక్యం ప్రమాణం తత్ బ్రహ్మత్వానగతౌ మతం॥’ (త. ఉ. 20) సకల ప్రమాణములుదేని నపేక్షించుచున్నవో, ఏది ఎట్టి ప్రమాణముల నపేక్షింపదో, ఆ వేదవాక్యమే బ్రహ్మస్వరూపమగు ఆత్మానగరికీ ప్రమాణము. అంతకు అన్యముగా మార్గమగోచరము అందుచే బ్రహ్మవిషయ జ్ఞానమునకు వేదమే శరణ్యమగుచున్నది.

బ్రహ్మ నిర్వచనమున శంకరుడు, ప్రకరణముల తాత్పర్యమునే భాష్యములకూడ ననువదించియున్నాడు. నామరూపాద్విముక్తమై, సర్వ భ్రాంతి వివర్జితమైన ఆత్మ ప్రసంగమున, 'సర్వమార్థతోఽనుపాధికృతం చ తత్త్వమేక మేవాద్వితీయముపాదేయం సర్వతార్కిక బుద్ధ్యనవగమ్యం హ్యజమభయం శివవిష్యతే। న తత్ర కర్తృత్వం భోక్తృత్వం వా క్రియా కారకఫలం వా స్యాద ద్వైతత్వాత్సర్వభావానాం।' (ప్ర. భా. ౪.౩) పార మార్థికముగ నది అనుపాధికమై, త్రివిధభేద వర్జితమై, బుద్ధికతీతమై, శుద్ధమై, అభయమై, మంగళకరమై యున్నది. అందు కర్తృత్వ భోక్తృత్వములును, కర్త కర్మ ఫలములును లేవు. అచట సర్వము అద్వైతస్థితి నుండును, 'యదా పునః స్వరూపమేవ నిర్దిషితం భవతి నిరస్త సర్వోపాధివిశేషం, తదా న శక్త్యతే కేనచిదపి ప్రకారేణ నిర్దేష్టుం తదా ఆయమేవాభ్యుపాయో యదుతప్రాప్తనిర్దేశ ప్రతిషేధద్వారేణ 'నేతి నేతి' ఇతి నిర్దేశః ఇదం చ న కారద్వయం వీష్నా వ్యాప్త్యర్థం యద్యత్ప్రాప్తం తిత్తన్నిషిధ్యతే' (బృ. భా. 2.౩. 9) అయినను సర్వోపాధివిశేష కూన్యమై యున్న దాని స్వరూప వర్ణనము గావింప యత్నించుచో నది సంపూర్ణముగ నశక్యము. సకల సాధ్య నిర్దేశముల బ్రతిషేధించి, దానిని 'నేతి నేతి' అని మాత్రము నిర్వచింపగలము. ఇందలి 'న' కార ద్వయము మనకు దోచు సర్వ నిర్దేశ్యావకాశములను నిషేధించుచున్నది. 'తస్మాత్సర్వతోఽక్షరాత్పరో నిరుపాధికః పురుషః' (ముం. భా. 2.1.2) నామరూపాది వికారకారణమైన అవ్యాకృతనామ అక్షరముకంటె నిరుపాధికమైన పురుషుడు పరుడు. అటులే విజ్ఞానమయాత్మ బ్రహ్మములో లయించుటను బోధించి, అట 'బ్రహ్మణ్యాకాశకల్పేఽక్షేఽజరేఽమృతేఽభయేఽపూర్వేఽనవరేఽ

నంతరేఽభాష్యేఽద్యయే శివే శాంతే సర్వే ఏకీభవంతి' (ముం. భా. 3.2.7) శ్రేష్ఠమును, అవ్యయానంతవ్యాప్తమును, అజ అవ్యయామృతమై, ఆభయమై, ముందు వెనుకలు అంతర్భాగములులేక అద్వితీయమై, నిరవధికమై, శివశాంతమైన బ్రహ్మమున సర్వము లయించునని భాష్యము, బ్రహ్మ లక్షణముల నొకించుక నుపదేశించియున్నది. 'నేతి నేతి' శబ్దముల వ్యాఖ్యానించుచు నీ రెండు పదములును, మూర్తామూర్తములను, భూత వాస నాన్వయ విషేధమునుకాక నూహింపబడు సకలమును నిషేధింప, సనగా 'ప్రపంచమేవ బ్రహ్మణీ కల్పితం ప్రతిషేధతి। పరిశిష్యే బ్రహ్మేతి నిర్ణయః' (బ్ర. సూ. భా. 3.2.22) బ్రహ్మమునందు కల్పితమైన ప్రపంచము నిషేధితమగుచుండ మిగులునది బ్రహ్మము. అందు వూర్వోక్త బ్రహ్మ నిర్వచనములన్నియు గోచరమగుచున్నవి. 'సమం బ్రహ్మైకం చ' (గీ. భా. 5. 19) బ్రహ్మము ఏకైక రసమును ఏకమునై సదసద్విలక్షణమై 'అతీంద్రియతేనోభయబుద్ధ్యనుగతప్రత్యయావిషయత్వాత్' (గీ. భా. 13. 12) ఇంద్రియాతీతమై, బుద్ధ్యనుగత సదసద్భావవిలక్షణమై, 'అద్యయత్వాదవిషయత్వా దాత్మత్వాచ్చ సతేనచిచ్ఛబ్దేనోచ్ఛత ఇతి యుక్తం' (గీ. భా. 13. 12) ఏకమై, అద్యయమై, అవిషయమై యుండుటచే దాని నే శబ్దముచేతను జెప్పజాలమనుట యుక్తము, అను అనేక భాష్యవాక్యముల శంకరుడు నిర్గుణ బ్రహ్మముయొక్క అప్రమేయత్వ, అవాఙ్మానసగోచరత్వాది ఉపనిషద్భావముల, సువిస్పష్ట వచనముల, సందర్భోచితముగ నివర్తించియున్నాడు. అందుచే శంకరు తాత్పర్యమున బ్రహ్మము సర్వాతీతమై, సర్వనిర్లిప్తమై యుండుట గాంచదగును. పరంపరాగత బ్రహ్మనిర్వచనమును, సంపూర్ణముగ విస్పష్టముగ సతతమవదించియున్నాడు.

మాయ

‘అస్మాన్మహేతోః ప్రహణాయ ఆత్మైకత్వవిద్యాప్రతిపత్తయే సరే వేదంతా ఆరభ్యతే’ (బ్ర. సూ. ఖ. అధ్యాయ) అన్మహేతువగు నీ ఆధ్యాన నివారణమున ప్రయోజనమైన ఆత్మైకత్వ విద్యాప్రాప్తి కారకు ఎల్ల వేదాంతములు వ్రవృత్తములగుచున్నవి. అట్లన్మహేతువగుటచేత వచింపబడిన ఆధ్యానరూప మాయాతత్త్వము యొక్క లక్షణము గ్రహించినగదా, దాని ద్రోసిపుచ్చి స్వీయాత్మానుభూతి జూరగొనునవకాశము : కాని యీ మాయ ‘అఘటితఘటనాపటియసీ (మా. పం. 2) అఘటనముల ఘటితములుగ జేయుటలో సామర్థ్యము గలిగి: ‘యుథా ప్రృష్టం శైవాలం త్తణమాత్రం న తిష్ఠతి: ఆవృణోతి తథా మాయా ప్రాజ్ఞం వాపి పరాజ్ఞాఖం॥’ (వి. చూ. 325) జలముపై నావరించియుండు నాచు దొలగింపజేసినను త్తణకాలమైనను దొలగియుండక క్రమ్మునట్లు. స్వాత్మస్థితి నుండి పరాజ్ఞాఖండైన పండితునైనను మాయ ఆవరించుచునేయుండునను శంకర్ క్తి ననుసరించి అతిబలీయమై యున్నది. అందుచేతనే ‘అహో అతి గంభీరా దురవగాహ్యో విచిత్రా మాయాచేయం యదయం సర్వోజంతః పరమార్థతః పరమార్థసతత్వోష్ఠ్యేవం బోధ్యమానో హం పరమాత్మేతి న గృహ్యతి. నూనంపర్వస్యైవ మాయయా మోముహ్య మానః సర్వో లోకోబంధ్రమంతి:’ (క. ఖ. 3. 12) అహో! ఈమాయ అతి గంభీరము, దురవగాహనము, విచిత్రముగనున్నదిగదా! ఈ సర్వ మానవులు సత్యముగ పరమాత్మ స్వరూపులైయుండియు, నెంత బోధించినను ‘అహం పరమాత్మ అను విషయమును గ్రహింపకుండిరి గదా,

పరమాత్మ యొక్క మాయచే లోకములు పునః పునః విమో హితము లగుచున్నవి అని వివరింపబడియున్నది. ఇక నీ దురవఘట్టితమగు నీ మాయాగ్రహణ నిరసనమార్గమెద్ది?

నిర్వచనము

ఇది 'మాయా బ్రహ్మోపగతాఽవిద్యా జీనాశ్రయా ప్రోక్తా' (ప్ర. సు. 105) బ్రహ్మశ్రయమున మాయ యనియు, జీవునితో మేళించి అవిద్యగ వచింపబడెను. మరియు 'ఇయం సమిష్టిరుత్కృష్టా సత్వాం శోక్కర్షతః పురా మాయేతి కథ్యతే తజ్ఞః శుద్ధసత్త్వైకలక్షణా॥' (స. వే. సి. సా. : 08) సమష్టిరూపమై, సత్వాంశప్రధానమై. యుత్కృష్టమైన దానిని పూర్వము విబుధులు శుద్ధసత్త్వలక్షణముగలదగుటచే మాయ అని వచించిరి. దానినే 'ప్రధానం ప్రకృతిః మాయా' (వి. స భా. 16) 'ఆనాదిరవిద్యా మాయా' (స. సు. భా. 2. 10) అనాదియైనది అవిద్యా నామక మాయ యనియు పేరు. అనగా మాయను అవిద్య అనియునందురు. కాని పీని గల అవాంతర భేదముల గ్రంథాంతరమున గాంచగలము. అవిద్య యనగా 'యదాత్పనోఽస్ఫుర్తిః' (ప్ర. ర. మా. 66) ఆత్మ యొక్క అస్ఫుర్తిని గలుగజేయునని అనుటచే అవిద్య జీవసంబంధము అని తెలియును. ఈ అవిద్యాబలముచేతనే 'పరాత్మత్వం చ తథా న్యయోపి సన్ విపర్య యేజాభిమత స్త్వవిద్యయా' (ఉ. సా. . 10. 8) పరాత్మ తత్త్వమునై, అద్వితీయుడైన నేను, తద్విరుద్ధముగా నవిద్యచే దోచు చుండుననునట్లు జీవకారణమై యున్నది. దీనినే 'అజ్ఞానం భ్రమ ఇత్యాహ

ర్విజ్ఞానం : అజ్ఞానం చాన్యథాజ్ఞానం మాయా మేతాం వదంతి
 తే॥' (నదాచార్యము). అజ్ఞానము భ్రమ యగును. విజ్ఞానమే పరమపదము.
 అజ్ఞానమన జ్ఞాన + వముకాక, అన్యథాజ్ఞానమగు భ్రమయే యగుచున్నది.
 అదియే మాయ యనియు నాబడిను. అనగా అజ్ఞాన, అన్యథాజ్ఞానములును
 మాయారూపములే యగుచున్నవి వీవినే ఆవరణ విక్షేపములుగ ముందు
 గ్రంథమున జూడగలము. అజ్ఞానముచే నధిష్ఠానమును మరుగుపరచి,
 అన్యథాజ్ఞానముచే నన్యవిస్తు జ్ఞానమును గలుగజేయు 'అధ్యాస
 మూలమజ్ఞానమాహారావృత్తిలక్షణం' (న వే సి సా. 509) ఆవృత్తి,
 లక్షణమైన అజ్ఞానమే, అధ్యాసకు కారణమగుచున్నది. నిరుపమ, నిత్య
 నిరంశకమయి యుండునను, బ్రహ్మమునందు జగదీశ జీవ విభేద కల్ప
 నము గావించు నీ మాయ అశుభిత ఘటనాపతీయసిగదా ! అఖండమైన
 బ్రహ్మమునందు బ్రహ్మ విష్ణు మహేశ్వరాది కల్పనము గావించి, బుధుల
 నైనను క్షమింపజేయు నీ మాయ నేమని వర్ణింపనగును : లేని జాతి
 వర్ణాదివిభేదముల దోషింపజేసి, విద్యాహంకారముల లేవదీసి, విప్రులను
 గూడ భ్రమసాగరమున ముంచుచున్న యీ మాయ ఘటనాఘటన సామ
 ర్థ్యములు గలదిగదా : (మా. పం)

ఇంతగా వర్ణితమైయున్న మాయ, 'సా చ మాయా న విద్యతే ,
 మాయేత్యవిద్యమానస్యాభ్యా' (మాం. భా. 4. 58) మాయ అసలు లేనిదే,
 యథార్థమున లేనిదానికి మాయ అని, అవిద్యయనిమాత్రము నామ
 మొనంగబడినది. ఇందు 'అవ్యాకృతస్య దేశకాలవిశేషాభావాత్' (మాం.
 భా. 1. 2) దేశకాలాది విభేదములు బొత్తుగ నుండజాలవు. కర్తృత్వ
 భోక్తృత్వ ప్రవర్తకమైన యీ అధ్యాస మిధ్యా రూపమై, అనాది అనంత

నై సర్గికమై, సర్వలోక ప్రత్యక్షముగనే యొప్పురుజు (బ్ర. సూ. ఖ. అధ్యస)

కాని దీని స్వరూపముమాత్రము అగోచరము. 'సదనన్న విరుద్ధత్వా దతోఽనిర్వచ్యమేవ తత్' (త. ఉ. 53) సదనత్తులకు విరుద్ధమగుటచే నది అనిర్వాచ్యము. అనగా 'అజ్ఞానం ప్రకృతిః శక్తిరవిద్యేతి నిగద్యతే! తదే తత్సన్న భవతి నానద్వా శక్తిరౌప్యవత్॥' (స. వే. సి. సా. 305) మాయయే అజ్ఞాన, ప్రకృతి, శక్తి, అవిద్యలుగ పిలవబడును. అది సత్తని గాని; అసత్తనిగాని చెప్ప నలవిగాక, శక్తిమిద భాసిండు రజతమువలె నుండును. 'సన్నా ప్యనన్నాప్యభయాత్మికా నోః భిన్నాప్యభిన్నాప్యభయాత్మికా నోసాంగాప్యనంగాప్యభయాత్మికా నోః మహాద్భుతనిర్వచనీయరూపా' (వి. చూ. 111) సత్, అసత్, ఉభయాత్మక సదసత్ గగాని, భిన్న అభిన్న భిన్నా భిన్నముగగాని, సాంగ అసంగ సాంగాసంగముగగాని లేక, మహాద్భుత అనిర్వచనీయమైనదనియు, బ్రహ్మవాది యనుభవమునగూడా. 'తస్య తాదత్మ్యః క్షణసంబంధోఽపవత్తే' (బ్ర. సూ. ఖ. 2. 2. 36) మాయా బ్రహ్మసంబంధము అనిర్వాచ్య తాదత్మ్య సంబంధముగా నుండుటచే 'కా చాఽనిర్వచనీయా? మాయా' (ప్ర. ర. మా. 59) అనిర్వచనీయము మాయ యగుచున్నది. 'అత ఏతదనిర్వాచ్యమిత్యేవ కవయో విదుః' (స. వే. సి. సా. 307) విజ్ఞులు దాని అనిర్వచ్యముగా గ్రహించుచున్నారు. అందుచే నీమాయ 'మాయా మాయాకార్యం సర్వం మహదాది దేహపర్యం తం, అసదిదమనాత్మకం తస్య విద్ధి మరుషకీచికా కల్పం' (వి. చూ. 125) మహత్తునుండి దేహ పర్యంతము గల మాయావఠకల్పిత సకల ప్రపంచ మును మాయ యనియు, అసత్తనియు, అనాత్మకనునియు గ్రహింపుము పండమాపులం దుదకమభావమైయున్నను అగుపడునట్లు, బ్రహ్మమునందు

మాయచే నీ సర్వము గోచరము. కాన 'జేయో జ్ఞాతా న భవతి యుక్తీనాం శతకోటిభిః' (మ. వా. ద. 77) జ్ఞాతా, జ్ఞేయ జ్ఞానములు, శతకోటి యుక్తులచే నైన నున్నవని తీర్మానింప నశక్యము. 'వ్యాప్యవ్యావక తామధ్య' (అ. అ. 46) యే యగుచున్నది అప్పుడు 'నాజ్ఞానం నచ బుద్ధిశ్చ న జగన్న చ సాక్షితా' (స్వా. ప్ర 4) అజ్ఞానము బుద్ధి, జగత్, సాక్షి త్వములు లేనిదే ఆగును.

పై జర్చ ననుసరించిచూచుచో, మాయ పారమార్థిక దృష్టికి అసలు లేనిదిగననే తీర్మానము. అనగా శంకర మీ మాంసావిధానము ననుసరించి, కారణమునుండి జన్మ ప్రారంభముగాన, అద్వితీయాఖండ నిర్మల నిర్వికార నిర్గుణ నిర్విశేష బ్రహ్మమున, ప్రస్తుత స్థూల దృష్టికి, స్థూలముగ గోచరించుచున్న జీవ ప్రకృతుల కారణత్వము, బ్రహ్మేతరముగ ననుపపత్తి యగుటచే, నిక జీవేశ్వర జగత్తులకు కారణము, బ్రహ్మమునందే యుపసన్నముగ నూహించి స్థూలదృష్టి గల నధిక సంఖ్యాకుల భ్రమనివారణమునకై, బ్రహ్మమునందు మాయ నూహింపబడియున్నది. యదార్థమున 'నావిద్యా కర్తృభ్రాంతం చ భ్రహ్మాకింతు నైవాబ్రహ్మ అవిద్యా కర్తా చేతనో భ్రాంతోఽన్య ఇష్యతే' (బృ ఖా. 1. 4. 10) బ్రహ్మము అవిద్యా కర్తగగాని, భ్రాంతుడుగాని కానేరడు. కాని బ్రహ్మేతరమైన చైతన్యవస్తువు అవిద్యా కర్తగ, భ్రాంతునిగ నుండ నవకాశములేదు. మరియు 'అత్మాత్మావబోధమాత్రస్య వివిక్షిత్యాత్సర్వోన్యమర్థవాదః' ఈ కల్పనమంతయు నాత్మావబోధకారకేగాన, నివి అర్థవాదమాత్రములుగాని, యథార్థములు కావు. కాన సామాన్యులకు 'సుఖావబోధప్రతిపత్త్యర్థం' (ఐ. ఖా. 4. 1) సుసుఖముగ నర్థమగుటకై యీ గాథలు కల్పితములు.

అందుచే మాయా కల్పనము అన్వయ సౌకర్యముల కొరకును, మంద ప్రజ్ఞ తోషణముకొరకునై యున్నదని తాత్పర్యము. అయినను తదన్వయము కష్ట సాధ్యమై యుండుటచే, మాయ లేనిదయ్యును ఉన్నదని ప్రతిపాదించబడుచున్నదిగాన నెట్లున్నది వచింప దుర్లభమగుటచే, సనిగ్ధావ్యుచి తెలుపబడియున్నది ఆ విధముగ మాయా ప్రతిపాదనము వెనుపెంటనే మాయాకార్యవివరణము ఆరంభింపబడుచున్నది.

ఈశ్వరుడు

ఇటనుండి అద్వైత సిద్ధాంతము సామాన్య సృష్టి వాదమువలె బ్రవర్తించును. కాని యిందుపాదాన, నిమిత్త కారణములను అన్య సిద్ధాంతములవలెగాక పూర్వోక చందము బ్రహ్మమునకే అన్వయింపవలసియున్నది. అట్లు సృష్టికే కారణమైన కారణద్వయ సమన్వయమునకే, మాయా కల్పనము అనిర్వచనీయముగ, బ్రహ్మమునందు కావించబడియున్నది ఈ కల్పనమైనను 'పరమేశ్వరస్యాపీచ్ఛా వశాన్మాయామయం రూపం సాధకానుగ్రహార్థం । (బ నూ భా 1. 1. 20) పరమేశ్వరునకు నుసానకుల యనుగ్రహార్థము యిచ్చ జనింప, మాయామయమగు రూప కల్పనము బ్రహ్మమునకేర్పడినది అదియు, మాయా కల్పనమే యని విస్మరింప జనదు. అందుచేతనే 'అపి చ యత్ర విరస్త సర్వవిశేషం పారమేశ్వరం రూపముద్దిశ్యతే భవతి తత్ర శాస్త్రం 'అశబ్ద మన్నర్హ ...' మిత్యాది' ఎచట, సర్వోపాధి విరహిత. బరమేశ్వరుడుపదేశింపబడునో

అచట అశబ్దత్వాది శాస్త్రవాక్యములువయుక్తములనియు, అట్లుగాక, 'సర్వ
కారణత్వాత్తు వికారధర్మైరపి కైశ్చిద్విశిష్టః సరమేశ్వర ఉగాన్యత్వేన
విర్దిశ్యతే 'సర్వకర్మా సర్వకామ....' (శ్ర. సూ. ఖ. 1. 1. 10)
ఎచట సరమేశ్వరుడు పాస్యడని నిర్దేశింపబడినదో అచట సర్వకామాది
శబ్దములువయుక్తములని, శంకరుడు హెచ్చరిక జేసెను. మరియుచో
గూడ 'సరమేవ హి బ్రహ్మ విశుద్ధోపాధినంబంధం క్వచిత్కైశ్చిద్వికార
ధర్మైర్మనోమయత్వాది భిరుపాసనా యోపదిశ్యమానమపరమితి స్థితిః'
(బ్ర. సూ. ఖ. 4. 3. 9) పరమగు బ్రహ్మమే విశుద్ధోపాధి సంబంధము
గలదై, యొకానొకచో మనోమయత్వాది వికారధర్మములతో నుపాసనము
కొశకు నుపదేశింపబడుచున్నది కాన నది అపర బ్రహ్మమగుచున్నది.
'ఏవం సహస్రనశో విద్యావిద్యావిషయభేదేన బ్రహ్మణో ద్విరూపతాం
దర్శయంతి వేదాంతవాక్యాని । తత్రావిద్యావసాయం బ్రహ్మణ ఉపాస్యో
పాసకాది లక్షణస్వర్వోఽవ్యవహారః' (బ్ర. సూ. ఖ. 1. 1. 11) ఇట్లు
సహస్ర సంఖ్యాకమైన వేదాంతవాక్యములు, విద్యావిద్యావిషయ విభేద
కల్పనముతో బ్రహ్మమునకు ద్వివిధ రూపముల బోదించుచున్నవి. అట
అవిద్యావస్థయందు బ్రహ్మమునకుపాస్యోపాసకాది వ్యవహారమంతయు
గలదు. 'తదాకారలంబినో బ్రహ్మణ అకారవిశేషోపదేశ ఉపాసనార్థః,
(బ్ర. సూ. ఖ. 3. 2. 15) ఉపాసనార్థము బ్రహ్మము, అట్టి యాకార
మును బొందినదివలె దోచును. మరియు 'కిం ద్వై బ్రహ్మణి పరమపరం
చేతి' పరము సవరమునని బ్రహ్మములు రెండః అని ప్రశ్నించి, యిరు
వురని అంగీకారమును స్పష్టపరచి, 'కిం పునః పరంబ్రహ్మ కిమపరమితి
ఉచ్యతే, యత్రావిద్యాకృతనామరూపాదివిశేష ప్రతిషేధే నాన్యులాదిశబ్దై

ప్రహ్లాదపదిశ్యతే తత్పరం తదేవ యత్ర నామరూపాదివిశేషాణాం
 కేనచిద్విశిష్టముపాసనా యోపదిశ్యతే 'మనోమయః....' ఇత్యాది శబ్దైస్తద
 పరం' (బి. సూ. భా. 4. 3. 14) అయిన పరావరబ్రహ్మములెవ్వి? అని
 పునః ప్రశ్నించుకొని, ఎద్ది ఆస్థూలాది శబ్దములచే, నవిద్యాకృతములగు
 నామరూపాది విశేషముల ప్రతిషేధమున నుపదేశింపబడుచున్నదో, అది
 పరమగు బ్రహ్మము ఏది నామరూపాదికముతో మిళితమై, మనో
 మయాచి శబ్దముల నుపాసనకొరకుపదేశింపబడుచున్నదో అది అపర
 బ్రహ్మమగుచున్నది అని శంకరుడు వివరించెను. కాన సుస్పష్టముగా
 'నిరాకారమేవ బ్రహ్మవధారయితవ్యం । ఇతరాణీత్వాకారవద్భ్రహ్మ విష
 యాజీవాక్యాని న తత్ప్రధానాని ఉపాసనావిధి ప్రధానాని హి తాన్, (బి. సూ.
 భా. 3. 2. 14) యథాశ్రుతముగ నిరాకారమగు బ్రహ్మమే నిశ్చయము,
 ఇతరములగు బ్రహ్మస్వరూప ప్రతిపాదనము ప్రధానముగా గలవిగాక,
 సితరములు ఉపాసనావిధి ప్రధానములు అని తాత్పర్యము. 'మందబుద్ధీనాం
 చిగ్దేశాదిభేదవత్.... ఉపదేష్టవ్యః' (ఛాం. భా. 8. 1. 1) మందబుద్ధులకు
 స్వస్వము దేశకాలాదిబద్ధమును విశ్వాముండుటచే, దీని పరమార్థ విషయమున
 నన్వయింప నశక్యమయినను, బ్రహ్మవగతివిని పురుషార్థసిద్ధి గలుగదు
 కాన, ఆ మందబుద్ధులకొరకై బ్రహ్మము, దేశబద్ధముగా నుపదేశింపబడు
 చున్నది. అంతియకాక ప్రతిషిద్ధసర్వవిశేషస్యాపి బ్రహ్మజస్సర్వశక్తియోగ
 స్సంభవతీత్యేతదవ్యవిద్యాకల్పిత రూపభేదోపన్యాసేనోక్తమేవ' (బ్ర సూ భా.
 2. 1. 31) నిర్విశేషబ్రహ్మమునకు సర్వశక్తియోగము సంభవించునను
 మాటయు, నవిద్యాకల్పితరూప భేద ప్రతిపాదనమే యనియు, మరువ
 రాదని శంకరుని హెచ్చరిక. అందుచే నిర్గుణబ్రహ్మమున మాయా ప్రతి

పాదనము, తత్ఫలితముగ ఈశ్వర కల్పనము కేవలము మందప్రజ్ఞుల భయనివారణముకొరకును, వారి యుపాసనోపయోగముకొరకు జరిగినదని స్పష్టము. మాయ ఎట్లు అనిర్వచనీయమని తెలుపబడియున్నదో, నీ ఈశ్వరత్వ కల్పనము, అతని స్థితియు ననిర్వాచ్యమై, పరిణామాది కార్యవ్యవహారమునకాస్పదమగుచున్నది. (బ్ర. సూ. భా. 2. 1. 27) 'పారమార్థికేన చ రూపేణ సర్వ వ్యవహారతీతమపరిణతమవత్థితే' (బ్ర. సూ. భా. 2. 1. 27) పారమార్థికముగ నెల్ల వ్యవహారములకతీతమయి, అపరిమితమై రాజిలుచున్నది.

అ విధముగ బ్రహ్మమునందు ఈశ్వరకల్పనము బ్రహ్మమును కళంకము గావింపదా అని ప్రశ్నించుకొనిన. 'సర్వగతస్యాపి ప్రహ్లాణ ఉపలబ్ధిర్థం స్థానవిశేషో న విరుధ్యతే సాలగ్రామ ఇవ విష్ణోరిత్యే తద ప్యుక్తమేవ' (బ్ర. సూ. భా. 1. 2. 14) సర్వగతమైన బ్రహ్మమునకు, సాక్షాత్కారమునకై విష్ణువునకు సాలగ్రామమువలె స్థానవిశేషము విరోధము కానేరదని స్పష్టపరుపబడెను. అటులే 'ప్రతిఫలతి భానురేకోఽనేకశరావోదకేషు యథా । తద్వదసౌ పరమాత్మాహ్యేకో నేకేషు దేహేషు' (ప్ర. సూ. 12+) సూర్యుడొక్కడై యుండి అనేక శరావజలములలో బ్రతిబింబించిన విధానమున, పరమాత్మ అనేక దేహములలో బ్రతిబింబించుటచే, 'వాచారంభణమాత్రత్వాచ్చా విద్యాకల్పితస్య నామరూప భేదస్య న చిరవయవత్వం బ్రహ్మణఃకువ్యతీ' (బ్ర. సూ. భా. 2. 1. 27) అవిద్యాకల్పితమైన నామ రూప భేదము వాచారంభణమాత్రమగుటచే, బ్రహ్మముయొక్క చిరవయవత్వమునకు విరోధము కానేరదు. 'యథా విరుద్ధం గగనం నిరనితరం న సజ్జతేనాపి చ లిప్యతే తథా । నమస్త

భూతేషు సదై వతేష్వయం సమః సదాఽత్మాఽహ్యజరోఽమరోఽభయః॥
 (ఉ. సా. 2. 14. 47) విభుద్ధమును, నిరంతరమును, అలున ఆకాశము
 దేనిచేతను నంటబడకుండునట్లు సమ స్తభూతస్థమైన ఆత్మయు నంటనివై,
 ఆజరామరాభయ లక్షణములతో విరాజిల్లుచుండును. 'భూత దోషైః సదాఽ
 స్పష్టం సర్వభూతస్థమీశ్వరం॥ నీలం వ్యోమ యథా బాలో దుష్టం మాం వీక్షతే
 జనః॥' (ఉ.సా. 2. 9. 5) సకల ప్రాణులందు ఆత్మగనుండి పాలించుచు, అ
 భూతదోషముల నంటక భాసించెడు నన్ను (బ్రహ్మమును) బాలరాకాశము
 నల్లగనున్నదని వచించునట్లు, నన్ను (బ్రహ్మమును) దోషవంతునిగ
 బావించెదరు. అనగా బ్రహ్మము ఆనంగుడు, నిర్లి పుడినియే తాత్పర్యము
 అటులే 'యథాఽయస్కాంతో మణిః స్వయం ప్రవృత్తిరహితోఽప్యయసః
 ప్రవర్తకో భవతిః యథా చ రూపాదయో విషయాః స్వయంప్రవృత్తి
 రహితా అపి చక్షు రాదీనాం ప్రవర్తకా భవంతి । ఏవం ప్రవృత్తిరహితోఽ
 షీశ్వరస్సర్వగతస్సర్వాదృ స్సర్వజ్ఞ స్సర్వశక్తిశ్చసన్ సర్వం ప్రవర్తయే
 డిత్కుసపన్నం (బ్ర సూ భా. 2. 2. 2) ఎట్లయస్కాంత మణి, తా
 బ్రవృత్తిరహితమయ్యును ఇ ను ము న కు బ్ర వర్త క మ గు
 చున్నదో, నెట్లు రూపాదులగు విషయములు, తాము ప్రవృత్తి లేని
 వయ్యును నేత్రాదులకు బ్రవర్తకమైనటుల, ఈశ్వరుడు ప్రవృత్తి
 కూన్యడై యుండియు, సర్వగతాది, సర్వశక్తియుక్తుడగుచు, సర్వమును
 బ్రవర్తింపజేయెచున్నాడు. అయినను 'యథా ప్రసారితయా మాయయా
 మాయాపీ త్రిష్వపి కాలేషు న సంశ్చ్యశ్యతే అసస్తుత్వాత్ । ఏవం పర
 మాత్మాపి సంసారమాయయా న సంస్పృశ్యత ఇతి' (బ్ర. సూ. భా. 2.
 1. 9) ఇంద్రిజాలకుడు ఎట్లు తనచే బ్రసరింపజేయబడిన మాయ లేనిదే
 గాన, మూడు కాలములందును దానిచే స్పృశింపబడదో, అట్లే బ్రహ్మము

సంసార మాయచే స్పృశింపబడడు అటులే 'యథా చ స్వప్నదృగేకః
 స్వప్నదర్శన మాయయా న సంస్పృశతే' స్వప్న ద్రష్ట ఒకడు స్వప్న
 దర్శన మాయచే నెట్లు స్పృశింపబడదో, అట్లే బ్రహ్మముగూడ సృష్ట్యా
 కముచే నంటబడడు. 'రజ్జ్వా ఇవ సర్పా భావేనేతి' (బ్ర సూ బా 2.1.9)
 'జ్జపునకు సర్పాధిభావమువలె కేవలము, మాయయే యని నిర్ణయము.
 అందుచే బరబ్రహ్మము మాయా ప్రభావమున నీశ్వరిత్వమును వహించి
 సద్వారా సృష్ట్యాదికమునకు సర్వకారణమైనట్లు గోచరించినను యద్భు
 తమున నతడు సర్వాతీతుడై యుండును. అనగా బూర్విము శుద్ధ పరబ్రహ్మ
 మైయుండ భారమార్థిక స్థితి యనియు, సత్యమనియు వచింపబడుచు, నీ
 మాయా కల్పనముతో వ్యావహారికమున దిగినట్లు అగును. 'త్రికాలా
 నాధ్యం సత్యం' అనునట్లు కాలత్రయముల నెట్టి విభేదములులేక. కాలపరి
 మాణమునకే అతీతుడై యున్న ఆ పరమసత్యము, వ్యావహారిక ప్రవేశమున
 త్రికాలబద్ధమై యొప్పును. పూర్వము నిర్వికార నిరాకారాది అవ్యక్త
 రక్షణముల, నవాఙ్మానసగోచరమైన యా కూటస్థ సత్యము, నంతత విచార
 మయిష్టమైనట్లు దోచుచు, కరిణమించుచు, బరిణామ సత్యమైనదని వ్యవ
 హరింపబడుచున్నది. కాని ఈ వ్యవహారమంతయు, గల్పనముమాత్రమే
 మగుచున్నదని పూర్వమే వ్యక్తము. అందుచే బర బ్రహ్మము సదా సంపూ
 ర్ణమే ఆయియున్నది. అది నిర్వికారమే.

పూర్వము పరబ్రహ్మ విషయమున గల్పింపబడిన మాయ అనిర్వచ
 యమై నిర్వితర్కమైయుండ నది యింకను అవస్థా విభేదము నొంది,
 సా చ గుణత్రయరూపా సూతే సచరాచరం విశ్వం' (ప్ర.సు.99) గుణ

ప్రయమై, సచరాచరమైన విశ్వమునకు జనని యగుచున్నది ఎట్లన, బ్రహ్మమున నది తన త్రివిధ గుణములతో, 'అస్మోపాధిః శుద్ధసత్త్వ ప్రధానా మాయా య త త్వస్య నాన్త్యల్పభావః' (స.వే.సి సా 50) ఏచట అల్ప త్వము లేకుండునో, అట్టి శుద్ధ సత్త్వ ప్రధానమైన మాయ అతనికుపాధి యగుచున్నది 'ఇయం సమష్టిరుత్కృష్టా సత్త్వాః శోత్కర్షతః పురా ' మాయేతి కథ్యతే తజ్జ్ఞః శుద్ధ సత్త్వైకః క్షణా' (స.వే.సి.సా. 309)

ఉత్కృష్టమును; సమష్టి రూపమునైన సత్త్వాంశము ఉత్కర్షముచే మాయ అని పూర్వము ఋషులచే, శుద్ధ సత్త్వ లక్షణము గలది అని వివరింప బడినది. శుద్ధ సత్త్వమగుటచే, దానికి ప్రాధాన్యము గలిగి సమిష్టిత్వము గూడ దానికి ఏర్పడినది. 'తస్మిన్ మహతి బ్రహ్మణి యో నౌ గర్భం హిరణ్యగర్భస్య జన్మనో బీజం సర్వభూత జన్మకారణం బీజం దధామి' (గీ. భా. 14. 3) త్రిగుణాత్మకమైన మాయయే, సర్వమున కుపాదాన కారణము. అదియు బ్రహ్మము నాబడు. అనగా ఈశ్వరుడు అని తాత్పర్యము. సర్వభూత జన్మకారణమై హిరణ్యగర్భ కారణమైన బీజమును అందు నేనుంచెదను. అను వాక్యము చందము యీ శుద్ధ సత్త్వాంశ విశిష్ట మయోపాధిక బ్రహ్మము మహచ్ఛబ్దముచేగూడ వాకొనబడినది. అది సర్వభూత కారణము. కాన నిర్గుణము శుద్ధ మాయా విశిష్టమై సగుణ ముగ నగుచు, సీశ్వర నామధేయమున వ్యవహరింపబడుచున్నది. అదియే సర్వసృష్టికి కారణమగుచున్నదని గ్రాహ్యము.

ఇంతదనుక, బ్రహ్మ మాయా సంబంధము అనిర్వచనీయముగ నెత్తేర్పడియున్నది వివరింపబడియున్నది. కాని ఈ అనిర్వచనీయ ద్వయ

తత్త్వమేకనముచే నీశ్వరుడు నా సగుణ బ్రహ్మము, అనగా నవసరబ్రహ్మము ఏర్పడినట్లుండుటయు విశదీకరింపబడియున్నది. ఎట్లాలోచించినను శుద్ధ నిర్గుణమునకు సృష్టికార్యము నన్వయించుటకవకాశముభావ మగుటచే, తత్త్రియా కారకత్వమునకై అనిర్వచనీయ మాయ యొందు కల్పింపబడి నిర్గుణముతో దానికొక అనిర్వాచ్య సంబంధము నేర్పాటు గావించి, దాని నొక సగుణ బ్రహ్మమును గల్పించి. తద్వారా సృష్టికార్య సమన్వయ మును మందాధికారులకైజేయ. శాస్త్రముద్యమించుట గాంచియున్నారు. కార్యనిర్వహణము కేవల వస్తువునకుగాక, తదంతరగత శక్తిపేక్షితము గాన 'కో మాయా ? పరమేశః' (ప్ర. ఉ. ర 58) అనురీతి నా పరమేశ్వరరూప సగుణబ్రహ్మమే మాయ అని నిర్దేశింపబడుచు, 'శివశక్త్యా యుక్తో యది భవతి శక్తిః ప్రభివీతుం' (సాం.ల, 1) సదాశివుః శక్తితో గూడియే సృష్టినిర్మాణ సమర్థుడగుచున్నాడు అను తాత్పర్యమున, నా మాయా నామక 'ప్రకృతికారణమవిద్యా అవ్యాకృతాఘ్నా' (ఈ. భా 12) యగు తత్త్వమును 'అవ్యక్త నామ్ని పరమేశ శక్తిరనాద్యవిద్యాత్రిగుణాత్మికా పరా । కార్యానుమేయాసుధియైవ మాయా యయా జగత్సర్వమిదం ప్రసూయతే॥' (వి. చూ. 110) అవ్యక్తాఖ్యయైన పరమేశ్వర శక్తి మాయ అవిద్య అని వచింపబడును. ఇది అనాదియై, కార్యపరమై, త్రిగుణాత్మకమై, కార్యమునుండి తత్త్వజ్ఞులచే నూహింపబడినది. దీని నుండియే సర్వసృష్టి యుత్పన్నమగుచున్నదను విధమున, నది పరమేశ్వరశక్తిగా నూహింపబడియున్నది. ఇది కేవలము అనుమానప్రమాణమే యనియు, నీ శక్తికము విశదపరచుచున్నది ఈ శక్తిసంబంధముననే బ్రహ్మము, సృష్టి కారణముగ వ్యవహరింపబడుచున్నది.

మరియు 'కర్తృత్వాదికమేతన్నాయాశక్త్యా ప్రతీయతే నిఖిలం। (స్వా. వి. 74) నిఖిలమగు కర్తృత్వాదికము యీ మాయా శక్తిచైతనే ప్రతీతమగుచున్నది. 'అవృణో త్యపరాశక్తిః సా సంసారస్య కారణం' 'బహుజ్యవస్థితా మాయా విక్షేపావృత్తిరూపిణీ । అపృత్యాఖండతాం తస్మిన్ జగజ్జీవా ప్రకల్పయేత్ ॥' (వా. సు. 15, 35) అపరాశక్తియే ఆవరించుచున్నది అదియే సంసార కారణము ; బ్రహ్మములో నుండు విక్షేపావరణరూపశక్తి అఖండము నావరించి, అందు జీవ జగత్కల్పనము గావించుచున్నది. 'తథా తత్సర్వం తచ్చక్తిరైవాత్మశక్తిర్మాత్రైవ కరోతి' (న. సు. భా. 2. 2.) ఆత్మశక్తియైన మాయయే, యీ సర్వమును గావించుచున్నది. వజ్రబీజమున గల వృక్షశక్తివలె, 'సర్వస్య జగతో బీజభూత మవ్యాకృత నామరూపం సతత్త్వం సర్వకార్యకారణశక్తిః....' (కథ. భా. 3. 11) సర్వ జగత్తునకు బీజభూతమై, నామరూపముల అవ్యాకృతమై, మాయయే సర్వకార్యకారణశక్తిగనున్నది. అటులే 'అక్షరమవ్యాకృతం నామరూప బీజశక్తిరూపం భూతసూక్ష్మమీశ్వరాశ్రయం' (బ్ర. సూ. భా. 1.2.22) అక్షరము, అవ్యాకృతము, నామరూపముల బీజశక్తి, భూత సూక్ష్మము, ఈశ్వరాశ్రయము ననియు, 'అవిద్యాత్మికా హి సా బీజశక్తిరవ్యక్త శబ్ద నిరైశ్యా పరమేశ్వరాశ్రయా' (బ్ర. సూ. భా. 1. 4. 3) అవిద్యాత్మకమై, బీజశక్తి నాబడునదియే సవ్యక్త శబ్దమున ప్యవహరింపబడుచు, పరమేశ్వరాశ్రయముగా తెలుపబడియున్నది. 'సర్వజ్ఞస్యేశ్వరస్యాత్మభూతే ఇవ విద్యా కల్పితే నామరూపే తత్త్వావ్యత్యాభిమవిర్వచనయే సంసార ప్రపంచ బీజభూతే సర్వజ్ఞస్యేశ్వరస్య మాయాశక్తి ప్రకృతిరితి చ శ్రుతిస్మృతోరభిలప్యేతే' (బ్ర. సూ. భా. 2. 1. 14) సర్వజ్ఞుడగు నీశ్వరునకు నాత్మభూత

మువలె గాన్పించుచు, నవిద్యచే గల్పింపబడి, ననిర్వచనీయములైన నామ రూపములు, సృష్టికి బీజభూతములయిన నర్వజ్ఞాడగు నీర్వరుని మాయాశక్తి ప్రకృతియనియు. శ్రుతిస్మృతులయందు వచింపబడుచున్నది. 'ఏకస్యాపి బ్రహ్మణో విచిత్రశక్తియోగాత్ క్షీరాదివ ద్విచిత్రః పరిణామ ఉపపద్యతే' (బ్ర. సూ. ఖా. ౪. 1 24) ఒకటియగు బ్రహ్మమునకు, విచిత్రశక్తి సంయోగముచే, క్షీరాదులందు వలనే విచిత్రమైన పరిణామముపపన్నము అనియు, నీ వాక్యముల మాయ, సగుణబ్రహ్మము యొక్క సృష్టికారక శక్తిగను, జగతుయొక్క బీజశక్తిగను వివరింపబడుచున్నది.

ఈ భావమును, గీతాభాష్యము యింకను విశదపరచుచున్నది. గీతా శాస్త్రము ముఖ్యముగ స్థూలదృష్టిగల ముముక్షువులకు నిర్దేశ్యమై, తాత్త్విక విషయములగంటె బ్రహ్మవ్రాన్తి హేతుమార్గములబోధించుచు, సాధన సిద్ధుల ముసదేశించు గ్రంథము కావుటచే, నది స్థూలముగనే తత్త్వ విషయముల దెలిపియున్నది. అందుచే ఉపనిషత్తులు శ్రుతి అనియు, సూత్రము యుక్తి యనియు, గీత అనుభవమనియు మున్నే బేర్కొనబడియున్నది. అందుచే నా యా గ్రంథపఠనకాలముల, నాదృష్టి గలిగియే అధ్యయనము గావించుట అవసరము. అనుభవమునకు యుక్తి దోడు గావలయును. దానికి శ్రుతిప్రమాణమవసరము. అందుచే శ్రుతిభావముల యుక్తితో బరిశీలించి, అనుభవము నన్వయించుట అర్థవిధానముగాన పూర్వోక్త శ్రుతి తాత్పర్యమునే, గీతాశాస్త్రమున నన్వయించుకొనవలెను. కాన గీతాశాస్త్రబోధితశక్తి సృష్టికారణమని తెలుపబడుచున్న సగుణబ్రహ్మపరముగనే నన్వయించు కొనవలెనుగాని, సాక్షిత్వ పరబ్రహ్మమున నన్వయింప యత్నించుట దోష యుక్తము. గీతాశాస్త్రమున, విశ్వకర్తృ స్థానమునుండి ప్రసంగించుచున్న

శ్రీకృష్ణునిచే నా వచనములు బలుకబడుటచే, నవి సగుణబ్రహ్మస్వయములే యగుచున్నవి. తదనుగుణముగనే శంకరభాష్యముగూడ ననువర్తించుచుండుటలో నాస్పృహ మేమియులేదు

‘మదీయా మాయా త్రిగుణాత్మికా ప్రకృతిర్లోనిః సర్వభూతానాం కారణం’ (గీ. భా. 1. 3) త్రిగుణాత్మక ప్రకృతియై, సర్వభూతములకు కారణమైన నా మాయ అనియు, ‘అవ్యాకృతమీశ్వరశక్తిః’ ‘మమ మాయా దురత్యయా’ (గీ. భా. 13. 5) అనునట్లు అవ్యాకృతమైన ఈశ్వరశక్తియే ప్రస్తావితమనియు ‘భగవతో మాయా శక్తిః క్షరాఖ్యస్య పురుషస్యోత్పత్తి ర్దీపః’ (గీ. భా. 5. 16) క్షరుడైన పురుష ఉత్పత్తి కారణమైన భగవంతుని మాయాశక్తి, యథావేశ్వరశక్త్యా భక్తానుగ్రహాది ప్రయోజనాయ బ్రహ్మప్రతిష్ఠతే ప్రవృత్తే । సా శక్తిర్బ్రహ్మైవాహం శక్తి శక్తిమతో రనన్యత్వాదిత్యభిప్రాయః’ (గీ. భా. 14. 27) భక్తుల ననుగ్రహించు ప్రయోజనము గల ఈశ్వర శక్తిచే, బ్రహ్మముగా దా ప్రవర్తించును. ఆ శక్తి బ్రహ్మమును నేనే. శక్తి, శక్తి మానులకు అనన్యము గదా । ‘ప్రకృతి ఈశ్వరస్య వికారకారణ శక్తి త్రిగుణాత్మికా మాయా’ (గీ. భా. 13. 19) ఈశ్వరుని వికారకారణశక్తియై, త్రిగుణాత్మకమైన ప్రకృతి మాయ. ‘షట్టకలేనివాడనయ్య నా జ్ఞానశక్తి అవ్యయమై యున్నను, బ్రహ్మాదిసంబంధసృష్టికి యీశ్వరుడనై యున్నను, త్రిగుణాత్మకమైన ‘ప్రకృతిం స్వాం మమ వైష్ణవీం మాయా త్రిగుణాత్మికాం’ నా వైష్ణవీ శక్తియైన మాయా వశమున, ‘సంభవామి దేహవానివ’ (గీ. భా. 4. 6) ‘దేహధారునివలె జనించెదను.’ అను వచనములనేగాక, గీతా భాష్య ప్రారంభముననే, ‘న చ భగవాన్ జ్ఞానేశ్వర్యశక్తి బలవీర్య తేజోభిః సదా

సంపన్నః త్రిగుణాత్మికాం వైష్ణవీం స్వాం మాయాం మూలప్రకృతీం వశీ
 కృత్యాఽఞ్జ్యోఽవ్యయో భూతానామీశ్వరో నిత్యశుద్ధముక్తస్వభావోపి సన్
 స్వమాయయా దేహవానివ జాత ఇవ చ లోకానుగ్రహం కుర్వన్ లక్ష్యతే
 (గీ. భా. ఉ. 1. 1.) తన, అనంత జ్ఞానైశ్వర్య శక్తి బల వీర్య శేటో
 లక్షణముల గలిగియు, తన వైష్ణవీ మాయయైన, త్రిగుణాత్మికమైన,
 మూలప్రకృతిని వశము గావించుకొని, అజత్వ అవ్యయత్వాదిక లక్షణ
 ములు గల ఈశ్వరుడు, నిత్య శుద్ధ ముక్త స్వభావము గలిగియుండియు
 న్వత్మ మాయచే లోకానుగ్రహార్థమై, దేహాధారి అయినట్లు గోచరించును
 అని శంకరుడు, నిర్గుణ బ్రహ్మమును సగుణ బ్రహ్మముగ గావిచుటకే
 గాక, నా అనిర్వాచ్య మాయా బలముచే నా సగుణ బ్రహ్మమునకు, రామ
 కృష్ణాద్యవతార దారణమును గూడ సమ్మతించెను. అనగా అద్వైత
 సిద్ధాంత రహస్యము, నిర్గుణబ్రహ్మ ప్రతిపాదనమునకే ప్రాధాన్యము
 నొసంగును గాని, స్థూలప్రజ్ఞలకై కల్పింపబడిన మాయచే, కాలాంతర
 మున నెట్టి కల్పనములు అనంతముగ గల్గినను, ఆ సిద్ధాంతము కాదనదు.
 ఈ కల్పనలెట్లు ఎర్పడినవో, వాని రహస్యములు గ్రహించి, అనర్థ హేతు
 వులైన దుష్టకల్పనముల శ్రేష్ఠ కల్పనములతో నిరాసము గావించి,
 స్థూలముల నుండి సూక్ష్మ సుసూక్ష్మములకెగత్రాకి, లయచింతనముల
 ననుసరించి జీవత్వమును శోషింపజేసి, ఈశ్వరత్వమును బొంది, 'ఈశ్వ
 రోహం వృత్తిని, అంత దాని లయింపజేసి, 'బ్రహ్మైవాహం' వృత్తికి
 నెక్కి అంత అవాఙ్మానస గోచరస్థితి నొంది, పరిపూర్ణ బ్రహ్మత్వ స్థితి
 నుండుటయే అద్వైతవాద తాత్పర్యము.

ఈ మాయాశక్తి నే, 'ఈశస్య మాయా మహదాది కారణం (వి. మా. 246) మహదాదుల కారణమై ఈశుని మాయ అనియు, 'ఇంద్రః పరమేశ్వరో, మాయాభిః ప్రజ్ఞాభిః' (బృ. థా. 2. 5. 19) ఇంద్రుడైన పరమేశ్వరుడు తన ప్రజ్ఞయనబడు మాయను గలిగి అనియు, 'స్వయం స్వ మాయయా స్వమాత్మానమాత్మాదేవః అత్మన్యేవ వక్షిమాణం భేదా కారం కల్పయతి రజ్జాదివ సర్పాదీన్' (మాం. థా. 2.12) ఆత్మ, తన మాయవ్వారా తనలో వివిధ ఆకారముల రజ్జువుపై జూడబడు సర్పాది స్వ రూపములవలె గల్పించు కొనును. 'మాయైషా తస్మాత్మనో దేవస్య.... తథేయమపి దేవస్య మాయా యయాఽయం స్వయమపి మోహిత ఇవ మోహితో భవతి' (మాం. థా. 2. 11) స్వప్రకాశకమైన ఆత్మతోగల మాయవలన భ్రాంతి జరుగును.... తన మాయచే నాత్మయే విభ్రాంతి నొందినట్లుండును. 'ఆత్మానం సృజామ్యహం మాయయా' (గీ. థా. 4.7) స్వీయమాయచే నావిర్పవించెదను. 'ప్రకృతిర్భగవతో మాయా త్రిగుణా త్మికా' (గీ. థా. 13.29) ప్రకృతి యన త్రిగుణాత్మిక యగు భగవన్నాయాశక్తి అను అర్థముననే, 'ప్రకృతి సంభవా భగవన్నాయా సంభవా' (గీ. థా. 14.5) 'ఈశ్వరస్యప్రకృతి త్రిగుణాత్మికా మాయా' (గీ. థా. 18.41) అనువాక్యములును అన్వయములు. 'యయో యోగ మాయా సమావృతం మాంలోకో నాభిజానాతి నాసౌ యోగమాయా మదీయా సతీ పరమేశ్వరస్య మీయావినో జ్ఞానం ప్రతి బద్ధాతి యథాస్య స్యాపి మాయా వినో మాయాజ్ఞానం త ద్వ త్' (గీ. థా. 7. 5) ఏ యోగ మాయ నన్నావరించినదో, దేనిచే నన్ను జీవులు గ్రహింపలేకున్నారో, అది నాదైనా స్వాధీనమై యున్నది. అందుచే నది మాయావినైన నా జ్ఞానమును బ్రతి బంధింపనేరదు. మాయావియొక్క జ్ఞానమును మాయ వివారింనేరదు

గదా । అందుచే 'యద్యపి మాయా సంవ్యవహారేణ తస్య కర్మణః కర్తారమపి సంతం మాం పరమార్థతో విద్ధ్యకర్తారం' (గీ. భా. 13) మాయాదృష్టితో జూడ నీ కార్యములకు నేను కర్తగా దోచినను, నేను పరమార్థతః సంసారమునకు కర్తగగాని కర్మనుగగాని లేను అని కృష్ణపరమాత్మ, బ్రహ్మపదార్థముయొక్క నిర్లిప్తతను జాటియుండ, దాని శంకరుడనువచించియున్నాడు. ఆవిషయమునే, 'అక్షరాత్పరో నిరుపాదికః పురుషః' (ముం. భా. 2. 1. 2) అక్షరమైన మాయకంటె పరుడైనవాడు నిరుపాదికుడైన పురుషునిగా శంకరుడు వచించియున్నాడు. అయినను వ్యావహారికముగ, 'ప్రకృతి పురుషులు ఈశ్వర ప్రకృతులు. ఈ ప్రకృతి పురుషులనాదులు. ఈశ్వరుడనాది యగుటచే నివికూడ ననాదులే' (గీ. భా. 13. 19) అనియు తెలిపెను. కాన నీమాయ ఈశ్వరునాశ్రయించి, విచిత్ర శక్తి నా బ్రభృతి నార్జించి, అఘటనాఘటనసామర్థ్యమున నీ సృష్టికంతటికి ఉపాదానత్వమును బొందియున్నదని తాత్పర్యము. అంతియగాక, అది పారమార్థికముగ నభావమే యని గ్రహ్యము.

ఈశ్వర గుణములు

'మో మోహయతి భూతాని స్నేహపాశానుబంధనైః । సర్గస్య రక్షణార్థాయ తస్మై మోహాత్మనే నమః ॥' (మ. వా. ద. 238) సృష్టి

యొక్క రక్షణమునకై. ఏ మహాత్ముడు స్నేహపాశములచే సర్వజీవులను మోహింపజేయుచున్నాడో, అట్టి అజ్ఞానోపాధిక పరమేశ్వరునకు నమస్కారము. 'సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ విశుద్ధం పరం స్వతః సిద్ధం నిత్యానందైక రసం ప్రత్యగభిన్నం నిరంతరం జయతి॥' (వి. చూ. 27) అబాధిత సత్తా స్వరూపముగలదై, స్వప్రకాశమై, దేశ కాల వస్తు పరిచ్ఛేదరహిత ఆనంతమై, కుద్ధమై పరమై, స్వతస్సిద్ధమై, శాశ్వదానంద స్వరూపమై, ప్రత్యగభిన్నమై, పరమాత్మ ప్రకాశించుచున్నాడు అను వాక్యమున, నీశ్వరునకు సత్యంజ్ఞానమనంతం లక్షణములు ఆపాదించబడియున్నవి. ఇట్లు ఈశ్వర లక్షణ ప్రతిపాదనముతో ఈశ్వరుడు గ్రాహ్యమై, నద్గుణ గణనంపవస్తుడై, భక్తులై జకరముగ పరిణంపబడుచుండును. ఇటునుండియే జ్ఞానేతర కర్మ, భక్తి, యోగాది మార్గములుపవన్నములు. మానవులగల సంకుచిత నద్గుణపుంజములు, సర్వేశ్వరునిలో ఆనంతముగ గల్గింపబడుట, యిందు గానగలము కాన బ్రహ్మ జీవులకుకంటె జీవేశ్వరులకు సన్నిహితత్వము గలుగును. అవును, 'అవిద్యోపాధికో జీవో మాయోపాధికః ఈశ్వరః' (వే. డిం. 30) అనునట్లు, యిరువురును కుద్ధాకుద్ధ మాయోపాధి విశిష్టులుగదా. అందుచే తర తమ భావములతో నేక గుణముల గలిగియుండుటయు, కాన సన్నిహితత్వమును, తత్ఫలిత పరస్పరాపేక్షితత్వమును గలిగియుండుటయందాశ్చర్యము లేదు. కాన సత్య జ్ఞాన ఆనంతాది లక్షణములు ఈశ్వరునకు ఉపపన్నములే యగును.

'సత్యం జ్ఞానమనంతం చ బ్రహ్మలక్షణముచ్యతే' (త. ఉ. 18)
 'సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మైత్యేతస్య లక్షణం ప్రథతే' (స్వా. వి. 10)
 అను వాక్యములు, సత్య జ్ఞానానంత గుణముల దెలిపియున్నవి. ఈ పద

ములు బ్రహ్మమును నిర్వచించుచున్నవి. ఈ పదములు పరస్పరాన్వయ విశేషణములు గాక, ప్రత్యేకముగ బ్రహ్మపదమునకే అన్వయించును. అటులే 'సత్యజ్ఞానానందరూప' (ఆ. ష. 4) 'సత్యజ్ఞాన సుఖాత్మకం' (స. వే. సి. సా. 996) అని స్రవచింపబడియున్నది. అదియే మరల కిం చిద్ శబ్ద వ్యత్యాసమున, 'సచ్చిదానందమద్వయం' (ఆత్మబోధ. 56) 'సచ్చిదానందః' (స్వా వి. 71) 'యదేకం సదా సచ్చిదానందకందం' (ని. మం. 9) అనియు, 'అస్తి భాతి ప్రియం రూపం నామం చేత్యంశ పంచకం। అద్యత్రయం బ్రహ్మరూపం జగద్రూపం తతో ద్వయం ॥' (వా. సు. 20) అనియు, బిర్యాయ పదముల వర్ణితమైయున్నది. 'జ్ఞాత్ృ జ్ఞాన జ్ఞేయ భేదః పరాత్మని న విద్యతే । చిదానందైకరూప త్యాత్, (ఆ. బో. 41) అనుచోట, కేవలము చిదానందస్వరూపముగను, 'ఈశ్వరం మాయినం విద్యాన్మాయాతీతం నిరంజనం । సదానందే చిదాకాశే....' (సదాచార 41) అను వచనమున సదానంద చిదాకాశ శబ్దములతోడను, 'నిష్కళం నిష్క్రియం శాంతం నిరవద్యం నిరంజనం । శుద్ధం విజ్ఞాన మానందం బ్రహ్మ' (మ వా. ద. 177) అను వాక్యమున, 'విజ్ఞానమానం దం బ్రహ్మ' అను పదములతోడను, ఈశ్వరుడు వర్ణింపబడెను. ఆ యా వచనములగల వితర గుణములను, పరిగ్రాహ్యములే యగును.

'తతో భావాభావరూపం సకలం సత్యమేవ హి' (మ. వా. ద. 132) భావాభావరూపమైన సర్వమును సత్య పదముచే నన్వయము. 'బ్రహ్మైవ సత్యశబ్దార్థః । సత్యం జ్ఞానమితీశ్రుతేః' (మ వా. ద. 133) సత్య శబ్దమునకు బ్రహ్మమే అర్థము. సత్యజ్ఞానానందము బ్రహ్మమని

శ్రుతి తాత్పర్యము గదా : అందుచేతనే 'బ్రహ్మ సత్యం జగన్నిత్యజీవో బ్రహ్మైవాన నావరః।' (వే.డిం.66 బ్ర.జ్ఞా.మా.11) అనువాక్యమున, బ్రహ్మ తరములైన జీవ జగత్తుల జూపి, తదన్యత్వము బ్రహ్మమనియు, నందుచే సత్యమని నిరూపితమైయున్నది. ఎట్లనగా 'మృదాది కారణం నిత్యం త్రిషు కాలేషు దర్శనాత్ । ఘటాద్యనిత్యం తత్కార్యం యతస్తన్నాశ ఈత్యేతే॥ తదైవైతజ్జగ త్వర్వమనిత్యం బ్రహ్మకార్యతః । తత్కారణం పరం బ్రహ్మ ఖేచ్ఛేన్నిత్యం మృదాదివత్॥' (స. వే. సి. సా 17, 18) త్రికాలముల యందును మృదాదికారణములు నిత్యములు. కాని తత్కార్యములైన ఘటాదుల నాశము చూడఁబడుచుండుటచే, నవి అనిత్యములు. అటులే బ్రహ్మ కార్యములగు జగద్రాది సర్వము అనిత్యము కాని, దాని కారణమైన పర బ్రహ్మము నిత్యము అగుచుండుటచే, సత్యత్వము త్రికాలా బాధ్యము అని గ్రాహ్యము. 'సత్యమితి యద్రూపేణ యన్నిశ్చితం తద్రూపం న వ్యభిచరతి సత్యత్వం' (తై. థా. 2. 1.) దేని రూపముచే దాని విచ్ఛయము జరుగునో అది అవ్యభిచారికమై సత్యమనబడును. అనగా దాని రూపము స్వతః సిద్ధమై, అన్యత్ర నలభ్యమై యుండుటయు సత్యత్వమనబడును. 'చైతన్యదాఖ్యం బ్రహ్మ స్వేనరూపేణ వ్యేతి వ్యభిచరతి నిరవ యవత్వా చేహాదివత్ - - ఆతోఽవ్యయస్యాన్య బ్రహ్మతో వినాశం న కశ్చిత్కర్తు మర్హతి' (గీ. థా. 2. 17) నన్నామకుడైన బ్రహ్మము, దేహాదికములవలె అవయవములు గలది కాదు కాన నిరంతరము. అందుచే నట్టి ఆవ్యయ బ్రహ్మమునకు వినాశము గల్గింప, నేరికి నసాధ్యము ఈసదాఖ్యతత్వమే లేకున్న సర్వాభావము, సర్వకూన్యత్వమేర్పడునుగాన 'సదాస్పదం హి సర్వం సర్వత్ర సద్బుద్ధ్యనుగమాత్ । న హి మృగతృప్తి కాదయోఽపి

నిరాస్పదా భవంతి' (గీ. భా. 13. 14) సత్తు మీదనే సర్వము నాధారపడి యున్నది. అఖిలమునకు సద్భావము ఇమిడియే యున్నది. మృగత్వస్థితాది భ్రాంతులకైనను సత్తు ఆధారమై యున్నది.

సచ్చబ్దమువలెనే జ్ఞాన, చిచ్ఛబ్దములు పూర్వము తెలుపబడియున్నవి. 'సుఖరూపం చిదద్వైతం దుఃఖరూపమసజ్జడం' (త. ఉ. 49) అద్వైతమైన చిదంశము సుఖరూపమై యుండ, అసత్తుయై జడమైనది దుఃఖాత్మికమగుచున్నది. అదియే 'చిన్మాత్రజ్యోతిషో నిత్యం తమస్తస్మిన్న విద్యతే' (ఉ సా, 2. 14. 37) చిన్మాత్రమై, జ్యోతిస్వరూపమనియు, నిత్యమైనదనియు వాకొనబడి, అందు తమస్సు అభావమని తెలుపబడియున్నది. అందుచేతనే, 'అంతః పూర్ణం బహిఃపూర్ణం స్వయమద్వయసుక్రియం । యదనంతం పరంజ్యోతిబ్రహ్మ....' (మ. వా. ద. 71) బాహ్యోక్యంతరములు లేనిదై, అద్వయమై, అక్రియమై, అనంతమైన, పరంజ్యోతియైన బ్రహ్మము, 'జ్యోతిశ్శాంతం హ్యనంతం' (శ. శ్లో. 98) అనియు, నిర్వచింపబడియున్నది. అటులే నది చైతన్యమగుటచే 'దృగ్ దృశ్యా ద్వైపదార్థౌ పరస్పర విలక్షణౌ । దృగ్ బ్రహ్మ దృశ్యం మాయా స్యాత్ సర్వవేదాంత డిండిమః॥ (బ్ర. జ్ఞా. మా. 18, వే. డిం 29) పరస్పరవై లక్షణ్యముగల దృగ్దృశ్యములు నా రెండు వదార్థములు గలవు, అందు దృక్ బ్రహ్మము, దృశ్యము మాయ యని వేదాంత తాత్పర్యము. ఈ విధముగ సచ్చిదానంద ఆనందాది పదములు దేశ కాల వస్తు విభేదముల కతీతమై. (తై. భా. 2. 1) యోస్పారుచున్నవని విదితము. ఈ గుణములు ప్రథమతః ఈశ్వరునకు నాపాదించబడియున్నవి. వాని ఫలితముగ నావిర్భ

ఏంచిన నసంఖ్యాక మగు నీశ్వర గుణములలో, గొన్నింటిని మాత్రము మాచెదముగాక :

సర్వేశత్వస్వతంత్రత్వసర్వజ్ఞత్వాదిభిరుజ్ఞైః । సర్వోత్తమః సత్యకామః
సత్యసంకల్ప ఈశ్వరః॥' (స. పే. సి. సా. 721) మాయోపహితచైతన్యం
సాధానం సత్త్వబృంహితం । సర్వజ్ఞత్వాదిగుణకం సృష్టిస్థిత్యంతకారణం
అవ్యాకృతం తదవ్యక్తమీశ ఇత్యపి గీయతే । సర్వశక్తిగుణోపేతః
సర్వజ్ఞానావభాసకః॥ స్వతంత్రః సత్యసంకల్పః సత్య కామః స ఈశ్వరః
తస్యైతన్యమహా విష్ణోర్మహాశక్తేర్మహాయనః ॥' (స. పే. సి. సా.
310-12) మాయోపాధిక చైతన్యమను, అభాసయుక్తమును, సత్త్వ
ప్రధానమును, సర్వజ్ఞత్వాది గుణములు గలవాడును, సృష్టి స్థితి లయ కార
ణుడును, అవ్యాకృత అవ్యక్తమీశాది నామధారియు, సర్వశక్తియై సర్వ
జ్ఞానవిష్ణుడును, స్వతంత్రాది లక్షణములు గలిగిన మహావిష్ణువునకు,
మహాశక్తి గలదు అను వాక్యముల, ఈశ్వర గుణములెన్నియో క్రోడీక
రింపబడియున్నవి. అటులే 'సర్వజ్ఞత్వం పరేశత్వం తథా సంపూర్ణశక్తితా।' (31)
'మాయోపాదిర్బగద్యోనిః సర్వజ్ఞత్వాదిలక్షణః ।' (45) అనియు
వాక్యవృత్తి కథనము.

ఈ విధముగనే భాష్యగ్రంథములు, 'ఈశ్వరో నిత్య కుద్ధ బుద్ధ
ముక్తస్వభావః సర్వజ్ఞః సర్వ సత్వోపాధిః' (ముం. భా. 3. 1. 1) 'సర్వ
భూత నియంతృత్వా దీశానః' (21) 'సర్వశక్తిమత్తయా ఈశ్వరః'
వి. స. భా. 22) సర్వశక్తిమంతుడుగాన, ఈశ్వరుడని యనబడును అని
పలుచోట్ల వివరించియున్నవి.

కాని 'ఏవం చ సతి సర్వక్షేత్రేష్వపి సతో భగవతః క్షేత్రజ్ఞ స్వేతి శ్వరస్య సంసారిత్వగంథమాత్రమపి నాశంక్యం ।' (గీ. భా. 13. 2) యిట్లు క్షేత్రజ్ఞుడై, ఈశ్వరుడై, సర్వక్షేత్రముల నుండియున్నను, ఈశ్వరునికి నిసుమంతయైనను సంసార గంథము అంటనేరదని గీతాభాష్యము వచింప, నీ సర్వజ్ఞత్వాదిక గుణములు మాయాస్పృష్టి కల్పనమునకు మాత్రముప యుక్తమనియు, (బి భా. 4.1), 'తదేవమవిద్యాత్మకోపాధిపరిచ్ఛేదా పేక్షమేవేశ్వరస్యేశ్వరత్వం సర్వజ్ఞత్వం సర్వ శక్తిత్వం చ న పరమార్థతో విద్యయాపాస్త సర్వోపాధి స్వరూపే ఆత్మనీశితీతవ్యసర్వజ్ఞత్వాదివ్యవహార ఉపపద్యతే' (బి. నూ. భా. 2. 1. 14) ఈ ప్రకారముగా నీశ్వరునకు ఈశ్వరత్వ, సర్వజ్ఞత్వ సర్వశక్తిత్వములు అవిద్యాత్మిక ఉపాధి పరిచ్ఛేద నార్థమై చేయబడినవే కాని విద్యచే సర్వోపాధి స్వరూప పరితుడైన ఆత్మ యందు సత్యముగ ఈశత్వ ఈశితవ్యములుగాని, సర్వజ్ఞత్వాదులుగాని ఉపపన్నముకావు. ఈ విషయమునే వివరించుచు ఎట్లు ఆరోపిత రజకమునకు శుక్తి మాత్రమే అధిష్ఠానమై శుక్తేతరస్థితి ఉపపన్నము కాక యుండునో అట్లే బ్రహ్మేతర పదార్థము అభావమగుచుచే 'అతోఽహీశేనర్వజ్ఞత్వాదయో మృషా' (ఘ. వా. ద. 155) ఈశ్వరుని యందు సర్వజ్ఞత్వాది గుణములు అసత్యములే యగును గదా ! 'స్వాజ్ఞానకల్పితాః సర్వే స్వస్మిన్ కించిద్జ్ఞతాది వత్' సర్వ సర్వజ్ఞత్వాది గుణములును, కించిద్జ్ఞత్వాదికములును, తన నాశ్రయించియున్న ఆజ్ఞాన కల్పితములు (1567) అని మహావాక్యదర్పణము నిరసించుచున్నది.

పై విధముగనే, యీశ్వరునందు యింక ననేకగుణములు వాకొనబడియున్నవి. ఈశ్వరః సర్వాత్మా సర్వరూపశ్చ సర్వాతీతోఽహమవ్యయః

(అ. అ. 40) ఈశ్వరుడు సూక్ష్మ సర్వరూపుడు, సర్వాతీతుడు, అవ్యయుడు అతడే నేను. 'తస్య నిరూపకః । ఈశ్వరః శక్త్యుపాధిత్వాత్' (త. ఉ. 19) జీవుని నియంతయు, శక్త్యుపాధిగలవాడును ఈశ్వరుడు, 'నిరస్తా శేషసంసారదోషోఽస్థూలాది లక్షణః । అదృశ్యత్వాది గుణకః పరాకృత తమోమలః॥ నిరస్తాతిశయానందః సత్యః ప్రజ్ఞాన విగ్రహః । సత్తా స్వలక్షణః పూర్ణః పరమాత్మేతి గీయతే ॥' (వా. వృ. 24, 30) సంస్కృతిదోష రహితమును, అస్థూలాది లక్షణోపేతమును, అదృశ్యత్వాది గుణకమును, అజ్ఞానమాలిన్యరహితమును; ఆనంద పరమావధియు, సత్య స్వరూపమును , ప్రజ్ఞాన మూర్తియు సల్లక్షణమును, పూర్ణమును, ఆగునదియే పరమాత్మ. సర్వజ్ఞాదనియు, పరేకుడనియు సంపూర్ణ శక్తి వంతుడనియు, 'నియంతృత్వం చ' (31) నియంతగను, 'కర్మజ్ఞాం ఫల దాతృం....జీవానాం హేతుకర్తృత్వం' (32) కర్మఫలదాతయు, జీవులను కర్మలయందు నియోగించువాడును అనియు, వాక్యవృత్తి అభివర్ణనము. 'ఉపాధిరేవ మాహాత్మ్యాజ్ఞేవాచ్యేవత్వమీశుః' (23) ఉపాధిమహిమ చేతనే జీవునికంటె ఈశ్వరునకు, ఆధిక్యత యేర్పడినది. శుద్ధ మాయ ఈశ్వరునకును, మలిన మాయ జీవునకు ఉపాధులగుటచే ఈశ్వరుడధికుడగుచున్నాడు (22) అని, మహావాక్య దర్పణ వివరణము. 'మాయాభాసో విశుద్ధాత్మా త్రయమేతన్మహేశ్వరః' (స్వా. ప్ర. 39) మాయ, ప్రతిబింబము, అత్యుల కూడికయే మహేశ్వరుడగుచున్నాడు. అతడు 'పూర్ణత్వాన్ని ర్వికారిత్వాద్విశుద్ధత్వాన్మహేశ్వరః' (స్వా. ప్ర. 40) పూర్ణత్వ, నిర్వికారత్వ, విశుద్ధతత్వములుండుటచే మహేశ్వరుడగుచున్నాడు.

‘నిత్యనిరతిశయజ్ఞానశక్తుపాధిః ఆత్మాంఽతర్క్యామీశ్వరః ఉచ్యతే. స యేష నిరుపాధిః కేవలః శుద్ధః స్వేన స్వభావే నాక్షరం వర ఉచ్యతే’ (బృ. థా. ౩. ౪. 12) ఆత్మకు నిత్య, నిరతిశయజ్ఞానశక్తి ఉపాధిగ నయినప్పుడు అంతర్కామి అనియు, ఈశ్వరుడనియు ననబడును. అదియే నిరుపాధిక కేవలశుద్ధమై, అక్షరమై, వరమని వచింపబడును ‘తదత్యంత విశుద్ధ ప్రజ్ఞోపాధినంబుధేన సర్వజ్ఞమీశ్వరం సర్వసాధారణావ్యాకృత జగ ద్బీజప్రవర్తకం హిరణ్యగర్భనంజ్ఞ భవతి’ (ఐ. థా. 5. ౩) శుద్ధ ప్రజ్ఞోపాధినంబుంధముచే బ్రహ్మము, సర్వజ్ఞుడైన ఈశ్వరుడుగను, సర్వ సాధారణమైన అవ్యాకృత జగద్బీజ ప్రవర్తకమైన హిరణ్యగర్భనామమును బొందును. ‘బ్రహ్మ పరివృధో మహాన్ ధర్మజ్ఞానవైరాగ్యైశ్వర్యః సర్వా నన్యానాతికేతః’ (ముం. థా. 1. 1. 1) బ్రహ్మమనగ, పూర్తి అభివృద్ధి నొందినదై, మహత్తై, సర్వేతరములకంటె ధర్మజ్ఞాన వైరాగ్యైశ్వర్యముల నిధిగమించినదై నదని తాత్పర్యము. ‘స హి సర్వాధ్యక్షః’ (బ్ర. సూ. థా. ౩. 2. ౩) ‘య తయత్ర విభూత్యాద్యతిశయః స ఈశ్వరః (బ్ర. సూ. థా. 1. 1. 11) ఎచ్చెనెచ్చట ఆతిశయ విభూతిగలదో అతడే ఈశ్వరుడు. ‘బ్రహ్మదీనామపీశ్వరిత్వాత్ సర్వలోక మహేశ్వరః’ (వి. స. థా. 6) త్రిమూర్తులగూడ నియమించుటచే మహేశ్వరుడు ఆనురీతి, నా సగుణ బ్రహ్మమునకు జీవజగత్తుల సృజించి, పాలించి, లయించువేళల, అవసర మైన సర్వవిధ లక్షణములు గల్పితమై, అతనిపై నాపాదించబడియు వివ రింపబడియున్నవి. వాని నన్నింటిని శంకరుడు గూడ యథాతథముగనే స్వీకరించి, తన గ్రంథముల వివరించుచుండుట దీని విదితమగుచున్నది.

అందుచే నద్వైతసిద్ధాంతభంగము వాటిల్లనేరదు. సగుణత్వాదికమంతయు కల్పితమే అని పూర్వమే వచింపబడియున్నది. ఆ భావమును మనసాధరించి, ముందు గ్రంథమును చూచెదముగాక !

జీవుడు

స్వరూపము

‘ఆచేతనాశ్చేతనతాం ప్రయాంతి బుద్ధ్యాదయో యస్య మహాప్రసానాత్ । సర్వాంతరః సర్వవిలక్షణో యస్తం ప్రత్యగాత్మానమపేహి విద్వాన్ ॥’ (మ. వా. ద. 39) ఓ విద్వాంసుడా ఏ జ్ఞాన స్వరూపము యొక్క ఆనుగ్రహముచే ఆచేతనులైన బుద్ధ్యాదితత్త్వములు చేతనములై యొప్పురుచుండునో, ఎవడు సర్వాంతరుడై యుండియు విలక్షణుడై యుండునో, అట్టి ప్రత్యగాత్మను గ్రహింపుము. ఎందుచేతనన ‘సంబంధినోః సతోర్వాప్తి నివృత్తిః సహజస్య తు । కర్మక్షయాత్ ప్రభోదాచ్చ నివర్తేతే క్రమాదుభే ॥’ (వా. సు. 9) అహంకార, చిదాభాస సంబంధము సహజస్యమగుటచే నివర్తింపదు. కర్మక్షయమై ప్రబోధగల్గుటతోడనే, అహంకార సాక్షులకు గల భ్రాంతిసంబంధము నమసిపోవును. అనగా నా భ్రాంతి జన్మసంబంధము జ్ఞానోదయమున విచ్ఛిన్నమై, స్వాత్మప్రకాశము

అందుచే నద్వైతసిద్ధాంతభంగము వాటిల్ల నేరదు. సగుణత్వాదికమంతయు కల్పితమే అని పూర్వమే వచింపబడియున్నది. ఆ భావమును మనసొ ధరించి, ముందు గ్రంథమును చూచెదముగాక !

జీవుడు

స్వరూపము

‘అచేతనశ్చేతనతాం ప్రయాంతి బుద్ధ్యాదయో యన్య మహాప్రసా దాత్ । సర్వాంతరః సర్వవిలక్షణో యస్తం ప్రత్యగత్మానమపేహి విద్వాన్ ॥’ (మ. వా. ద. 39) ఓ విద్వాంసుడా ఏ జ్ఞాన స్వరూపము యొక్క అనుగ్రహముచే అచేతనులైన బుద్ధ్యాదితత్త్వములు చేతనములై యొప్పురుచుండునో, ఎవడు సర్వాంతరుడై యుండియు విలక్షణుడై యుండునో, అట్టి ప్రత్యగత్మను గ్రహింపుము. ఎందుచేతనన ‘సంబంధినోః సతోర్నాస్తి నివృత్తిః సహజన్య తు । కర్మక్షయాత్ ప్రభోధాచ్చ నివ ర్తేతే క్రమాదుభే॥’ (వా. సు. 9) అహంకార, చిదాభాన సంబంధము సహజన్యమగుటచే నివర్తింపదు. కర్మక్షయమై ప్రబోధగల్గుటతోడనే, అహంకార సాక్షులకు గల భ్రాంతినంబంధము సమసిపోవును. అనగా నా భ్రాంతి జన్యనంబంధము జ్ఞానోదయమున విచ్ఛిన్నమై, స్వాత్మప్రకాశము

గలుగుచున్నది. ఈ భ్రాంతి కారణముననే 'యదేవ దృశ్యతే లోకే తేనా
భిన్నత్వమాత్మనః : ప్రపద్యతే తతో మూఢస్తేనాత్మానం న విందతి ||
ఉ. సా. 2. 12 2- వ్యవహార కాలమున దృశ్యముల నన్నింటిని ఆత్మ
భిన్నములుగ దలంచి, అజ్ఞాని తాను బ్రహ్మముగ గ్రహింపజాలడుగదా ;
అందుచే 'యో హి లోకే నిరతిశయప్రియః స సర్వ ప్రయత్నేన లబ్ధివ్యో
భవతి' బృ. భా. 1. 4. 8- సర్వ ప్రయత్నములచే బ్రపంచమున ప్రియ
తమముల నన్నింటినైన ద్రోసిపెచ్చి, నిరతిశయ ప్రియమైన ఆత్మనుబొంద
యత్నించుట ప్రాజ్ఞాని లక్షణము. లోకమున సుత్తమోత్తమమైన ప్రియత
రమైనవానికొరకై, హేయముల త్యజించుట సహజమేగదా ! అట్లు క్రమ
న్యాయమున కరుదెంప నన్నింటికంటె పరమైన ఆత్మయే, సర్వాతీత ప్రియ
తమ తత్త్వమై యొప్పురుటచే, తత్పిద్ధికై సర్వేతరముల ద్రోసి ఆత్మతో
సంపూర్ణైక్యానుభూతినొంద యత్నించుట అత్యంత సముచితము. అందుచే
నాత్మతత్త్వ గ్రహణమునకై, దానిమీద అధ్యస్తమై, నిరుద్ధముగ దోచు
చున్న జీవత్వ లక్షణముల ఒకటవతః గ్రహించుట యుక్తము. జీవత్వ
భ్రాంతిచే నాత్మ అగోచరమై: తద్గత సుఖాస్వాదనము భ్రాంతులకంద
కుండుటచే నీ మీమాంస అవసరమగుచున్నది.

అస్తిత్వము పారమార్థిక, వ్యవహారికముగ ద్వివిధమై, త్రికాలముల
యందు స్వతఃసిద్ధ లక్షణములతో నిర్వికారముగ నుండుట పారమార్థిక
సత్యమనియు, తద్విరుద్ధము వ్యావహారికమనియు బూర్వ గ్రంథమున గాంచి
యున్నాము. పారమార్థిక సత్యత్వము కేవల నిర్గుణాఖండాద్వయ బ్రహ్మము
నందే యన్వయింప, ననిర్వచనీయ మాయా కల్పనముతోడ వ్యావహారిక

సత్యము ప్రారంభమై, కూటస్థేతరముగ పరిణామిసత్య నామము నార్జించి, నిత్య వికార పరిణామముల నొందుచు నుండుటయు గాంచియున్నాము. వ్యావహారిక సత్తా గలిగి, కుద్ధమాయా శబలితమై అయినను స్వతంత్రత నుండి, జన్మతోబాటు నన్నింట బ్రథముడై, ఉత్తముడై, కుద్ధత్వమున గలిగిన సృష్టి స్థితి లయాది అప్తేశ్వర్య సహితుడైన ఈశ్వరు విషయము నిశుషంత జూచియున్నాము. అటులే మాయాజనితుడైన జీవుని విషయము ఆలోచనీయము

ఈశ్వరునివలెనే జీవుడును, మాయాజన్ముడై యున్నను ఈశ్వరుడు సమిష్టిరూపుడై, నిర్గుణమునగల సత్కానంతతత్త్వముల గ్రహించి, చిదానందముల మేళవించి, మాయాతీతుడై మాయచే గర్భాచరణము గావించుచు నుండ, జీవుడు అవిద్యాజన్ముడై, అజ్ఞుడై, కించిజ్ఞత్వాది లక్షణోపేతుడై మాయాధీనుడై, బద్ధుడై వ్యవహరించుచు, తత్ఫలిత సుఖదుఃఖాది ప్లవండ్లముల నిరికి బ్రవర్తించుచున్నాడు. ఈతని జీవత్వము ఈశ్వరునికివలె దీర్ఘకాలికము కాకపోయినను, జ్ఞానోదయమున నశించుచు, స్వతఃసిద్ధ బ్రహ్మమేయై వెలుగొందుటచే, నది తాత్కాలికమగుటచే వ్యావహారికమన బడుచున్నది. ఈశ్వర వ్యావహారికత్వము స్వార్థములేనిదగుటచే, స్వతంత్రమై అనందచామకమై యుండ జీవుని వ్యవహారము స్వార్థపరమై, దుఃఖభూయిష్టమగుచున్నది. ఈశ్వరునివలె సమిష్టిత్వముగాక వ్యష్టిత్వము పొందుచున్నది.

అయినను, జీవుని సంసారము వ్యావహారికమనుట తోడనే అయ చాచ్చుని సృష్టము. కాన 'సవికల్పకజీవ్యాయం' ల వా వృ. 13 ఆనబడు

చున్న జీవుడు, 'వస్తు తో నిష్ప్రసంచోసి నిత్యముక్తః స్వభావతః । న తే బంధవిమోక్ష స్తః కల్పితౌ తౌ యతస్తయి।' (త. ఉ. 80) యదార్థమున నీవు ప్రపంచాతీతుడవు. స్వాభావికముగ నిత్యముక్త స్వరూపుడవు. నీయందు బంధమోక్షములభావములు. నీరో నవి కల్పితములు అనురీతి, స్వము అతనిపై గల్పితము. యదార్థమున 'న నిరోధో న చోత్పత్తిర్న బద్ధో న చ సాధకః । న ముముక్షుర్న వై ముక్త ఇత్యేషా పరమార్థతా॥' (త. ఉ. 81) జనన మరణములు; బంధమోక్షములు, సాధకత్వము లేమియు లేవు. ఇదియే పరమార్థము. అట్లుగాక 'అనాది కాలమారభ్య మోక్షేత్ పూర్వ మిదం ద్వయం । వ్యవహరే స్థితం తస్మాదుభయం వ్యాప హారికం॥' (వా. సు, 37) అనాదికాలమునుండి మోక్షకాల పర్యంతముగల కాలము వ్యాపహారికము. ఈ మధ్యగల జీవ, జగత్తులుభయము వ్యాప హారికములే యగును. 'అత్మనోవిక్రియా నాస్తి బుద్ధేర్నోధో న జాత్యపి జీవః సర్వములం జ్ఞాత్వా జ్ఞాతా ద్రష్టేతి ముహూతి॥' (ఆ. టో. 28) అత్మకు వికారములేదు. బుద్ధికి జ్ఞానశక్తియును గానము. కాన, జీవుడు మిథ్యాజ్ఞానము వలన తనను జ్ఞాతగను, ద్రష్టగను భావించుకొని, మోహము నొందుచున్నాడు. అనగా 'అత్మనః సచ్చిదంశశ్చ బుద్ధేర్వృత్తిరితి ద్వయం । సంయోజ్య చావివేకేన జానామీతి ప్రవర్తతే॥' (ఆ. టో. 25) అత్మ సచ్చిదంశమును, బుద్ధివృత్తిని మేళవించి, లోకులు నే నెరుగుచును ఆని ఆవివేకమున వ్యవహరించెదరు. అంతియగాక 'రూపం నామ చ జాతిం చ కల్పయిత్వా స్వశక్తితః । బ్రహ్మజ్ఞ మపి వా చిత్తం సంసార యతి పూరుషం ॥' (మ. వా. ద. 61) నామరూపము లను, జాత్యాదులను చిత్తము స్వశక్తి చే గల్పించి, బ్రహ్మవేత్తనైనను సంసారమును చెందున

ప్రొనరించుచున్నది. ఆ హేతువుచే 'సంసారో మనసా పుంసః కల్పితోఽస్తి' (మ. వా. ద. 62) పురుషునియొక్క సంసారము మనస్సు చేతనే కల్పింపబడినది. కాని వస్తుతః లేనేలేదు. 'మనోహ్యవిద్యా భవ ఇంతహేతుః' (వి. చూ. 171) మనసే అవిద్య. అదియే భవబంధ హేతు వగును. 'ఇతి జీవేశ్వరౌ భాతః స్వాజ్ఞానాన్న హి వస్తుతః' (స్వా. ప్ర. 41) ఇట్లు జీవేశ్వరులు స్వాజ్ఞానమువలననే రూపొందుచున్నారు గాని వస్తుతః కాదు. కాన 'తస్మాదేతద్రతయం మిథ్యా' (స్వా. ప్ర. 41) జీవ జగదేశ్వరులు మిథ్య ఆ దృష్టితో గాంచినచో 'విషయత్వం వికారిత్వం నానాత్వం చ న హిష్యతే । న హేయో న ప్యుపాదేయ ఆత్మానన్వేన చ తతః॥' (ఉ. సా. 2. 17. 42) విషయయగు ఆత్మ దేనికిని విషయము కాదు. వికారిహితము, నేకము గనుక జడమగు నితరముచే గాని, తనచే గాని గ్రహింపబడదు. యథార్థముగ 'న బాహ్యం మథ్యతో వాంతర్విద్యతేఽన్యత్స్వతః క్వచిత్' (ఉ. సా. 2. 17. 70) స్వయంప్రభయగు ఆత్మకు ఆంతర్బాహ్య మధ్యములుగాని, అన్యత్వము గాని శూన్యము. 'చూషణైర్బల్యనత్వాన్న దృష్ట్వాదేః కర్మతా యథా ఏవం విజ్ఞానకర్మత్వం చూషణానస్తీతి గమ్యతే' (ఉ. సా. 2. 9. 9) ఆత్మ రూపాదులు లేని దగుటచే దృశ్యనాది క్రియకు గర్మముగాని విధమున, విజ్ఞాన క్రియకును, గర్మముకాదు. అటుల 'బంధో నాఽపి న ముక్తిర్న పరాత్మత్వం నచాపిజీవ త్వం' (స్వా. వి. 102) బంధమోక్షములుగాని జీవత్వ పరాత్పరత్వములు గాని లేవు.

అందుచే నీ చూడబడుచున్న 'మర్త్యత్వం త్వయ కల్పితం భ్రమ వచాత్... నో వస్తుతస్తన్ మృషా' (న. వే. సి. సా. 284) మర్త్యత్వా

దికములు భ్రమవశమున కల్పితమైనవి. అవి వస్తుతః లేవు అవి లేనివే. ఈ యర్థమునే 'భ్రాంత్యా ప్రాప్తో జీవభావః' (వి, చూ. 198) జీవభావము భ్రాంతి జన్యమనియు, 'మాయామాత్రమిదంద్వైతం ...! ద్వైతస్య భ్రమ కార్యత్వాత్.....॥ ధర్మాణాం మృషా....' (మ. వా. ద. 156, 157) మాయా కల్పితమే యీ ద్వైతము. అది భ్రమ కార్యము కాన, జీవేశ్వరుల ధర్మములన్నియు మృషా అనియు చెలిపియున్నవి. 'ఉత్పత్తి రేవ త్వస్య స సంభవతీతి వదామః కస్మాత్ నిత్యత్వాచ్చ తాభ్యః' (బ్ర. సూ. భా. 2 శ్లో. 17) అసంభవముగాన, దానికి నిత్యత్వము వచింపబడినది గదా! అనలు ఆత్మ, తన నిజధర్మమైన విశుద్ధత్వ జ్ఞానశ్వాదికముగ గాంచబడకపోవుటచేతనే, అది జీవ ప్రాణాది రూపమున నవలొకింప బడుచున్నదని, 'ఇత్యేష సర్వోపనిషదాం సిద్ధాంతః' (మాం. భా. 2. 17) సర్వోపనిషత్తుల సిద్ధాంతము.

జీవుడు-అవిద్య

'ఏకస్య బ్రహ్మణః శుద్ధసత్వోపాధిసమన్వయాత్ । ఈశతా జీవతాప్యస్య మలినోపాధియోగతః॥' (మ. వా. ద. 22) ఈ పరబ్రహ్మము ఒక్కడై యున్నను, శుద్ధసత్వోపాధితో గూడి ఈశ్వరత్వమను, మలినోపాధి ముక్తయమున జీవత్వమును సంభవించుచున్నవి. అనగా మాయాంతర్గత స్వరజస్తమో గుణములలో శుద్ధ సత్త్వ ప్రధానమైన ఉపాధి శుద్ధమాయ అనియు మూలప్రకృతి యనియు బేర్కొనబడి, ఈశ్వరునకుపాధి

యగుచుండ, నందుగల రజస్తమోప్రధానమైన మాయ అశుద్ధమాయ అనియు, తూలా ప్రకృతిఅనియు, మలినమాయ అనియు వ్యవహారము. కాన బ్రస్తుతము జీవునకు 'అత్మనోమయా-విద్యా తయా' (మాం. భా. 3.10) అత్మయొక్క మాయ, అను అవిద్యచేననురీతి, 'ఏకస్యైవ మాయా బహూరూపం తస్మాత్స ఏవ కారణాత్మా పరమేశ్వరః కార్యాత్మానం జీవాత్మానం' (స.సు.భా.2.20) ఏకమైన మాయ బహూరూపముల బొంది, అదియే కారణరూపమున పరమేశ్వరుడుగనుకార్యరూపమున జీవుడుగనుకాపొందుచున్నది. అందుచేతనే 'కారణోపాధిరీశ్వరః కార్యోపాధిరయంజీవః' అనియు దాననబడియున్నది. 'ఈశస్యమాయా మహదాదికారణంజీవస్యకార్యంశ్రుణు పంచకోశం' (వి. చూ.245) జీవునకు గార్యమగు అవిద్యాకల్పిత పంచకోశములు ఉపాధి. ఈశ్వరునకు మహదాదికముకారణము. 'అతస్త్వి మాయయా క్షప్తాబంధమోక్షేన చాత్మని' (వి.చూ.57) అందుచే బంధమోక్షములుగూడ మాయా కల్పితములే గాని, అత్మధర్మములు కావు. ఈవాక్య సంచయముచే జీవునకుపాధి మలినమాయ అని గ్రహ్యము.

'అనాదిత్వమవిద్యాయాః కార్యస్యాపి' (వి. చూ. 200) అనాది అయిన అవిద్య దాని కార్యజాతము అనియు, 'ఏషా అవిద్యాయాన్నిమిత్తః సంసారః' (ఉ. సా. 1. 110) అవిద్యమూలముననే సంసారముత్పన్నము. 'అవిద్యాహేతవో దోషాః వాఙ్మనఃకాయప్రవృత్తి హేతవః' (ఉ. సా. 1. 112) మనోవాక్కాయకర్మలకును అవిద్యయే హేతువు. 'అమూర్త మూర్తాని చ కర్మవాసనా.....' అవిద్యయాహ్యోత్పత్తీని మూఢదృష్టిభిః' (ఉ. సా. 2. 14. 48) మూర్తామూర్తములును, వాసనాచయము, అవిద్యా హేతువుచే మూఢదృష్టిగోచరములు. 'ఏవమాత్మస్యవిద్యాతో దేహధ్యాసో

హి జాయతే ||' (అ. అ. 8) ఇట్లు ఆత్మయందనిద్యచే దేహాద్యధ్యాస గలుగుచున్నది. 'కర్తృభోక్తృదికం సర్వం తద విద్యోత్థమేవ చ' కర్తృభోక్తృత్వములు సర్వము అవిద్యా కల్పితములే. 'ఆత్మోపాధేరవిద్యాయా అస్తి శక్తిద్వయం మహత్' (స. వే. సి సా. 488) ఆత్మోపాదియైన అవిద్యకు గొప్ప శక్తిద్వయము గలదు అను వాక్యరీతి బూర్వ ముచిన మాయ అవిద్యావద వాచ్యమై యున్నది. అటులే 'సోయమాత్మా పర మార్థా పరమార్థరూపశ్చతుష్పాదిత్యుక్తః | తస్యా పరమార్థరూపమవిద్యా కృతం' (మాం. భా. 1 7,) ఆత్మ, పరమార్థ అపరమార్థముగ ద్వివిధమై అపరమార్థరూపమున చతుర్విధము. అపరమార్థరూపము అవిద్యాకృతము' 'అవిద్యాసృష్టివిషయైవ సర్వాగౌణీ ముఖ్యా చ సృష్టిర్న పరమార్థతః' మాం. భా 3. 23) అవిద్యా సృష్టి యంతయు అయదార్థము. పరమార్థతః సృష్టిలేదు. 'అవిద్యాకామకర్మ విశిష్ట కార్యకరణోపాధిః ఆత్మా సంసారి జీవ ఉచ్యతే' (బృ. భా. 3. 8. 12) అవిద్యాజనిత కామ, కర్మవిశిష్టమైన కార్యకరణోపాధి గలిగిన అత్మ సంసారి అయి, జీవుడని నిర్వాచ్యము. 'ఏకస్యాప్యాత్మనోఽవిద్యావిషయనామరూపో పాద్యనుపాదికృతవిశేషా యువగమాత్' (ప్ర. భా. 9 3) ఆత్మకు నిరుపాధికము. అవిద్యాకృత నామరూప విశిష్టమైన ఔపాధిక రూపములు, రెండు కలవు. 'పరమేశ్వరస్త్యవిద్యా కల్పితాచ్చరీరాత్' (బ్ర. సూ. భా. 1. 1 17) పరమేశ్వరుడు అవిద్యా కల్పితుడైన జీవునికన్యము. 'జీవో హ్యవిద్యా వేశవశాత్' (బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 46) జీవుడవిద్యావేశవశుడై, 'పరమాత్మనోరవిద్యాప్రత్యుపస్థాపితనామరూప' (బ్ర. సూ. భా. 1 4. 22) పరమాత్మయొక్క

అవిద్యా కల్పిత నామరూపములు 'యావద్ధ్యవిద్యా న నివర్తతే తావద్ధర్మాది
 గోచరత్వం జీవన్య జీవత్వం చ న నివర్తతే' (బ్ర. సూ. ఖా. 1. 4. 6)
 ఎంతవరకు అవిద్యని వర్తింపదో, అంతవరకు జీవునిజీవత్వధర్మములు అంత
 రింపవు. ఈ 'అవిద్యా ప్రత్యుపస్థాపితనామరూపకృత దేహమ్యుపాధియోగా
 త్తదవివేక భ్రమకృతో జీవన్య జ్ఞానైశ్వర్యతిరోభావః' (బ్ర. సూ. ఖా.
 3.2.6) అవిద్యానిర్మిత నామరూపయుక్త దేహాది ఉపాధి వలన నేర్పడిన
 భ్రాంతికృతమైన జీవునికీ, ఐశ్వర్యము నశించును అనువాక్యముల వలనను
 జీవునకు అవిద్యయే ఉపాధిగ దీర్ఘానము. 'క్రియాకారకఫలభేదబుద్ధిరవిద్యా
 త్మని నిత్యప్రవృత్తా । ఇయం అవిద్యా అనాదికాలప్రవృత్తా' (గీ. ఖా. 18.
 66) క్రియాకారక ఫలవిభేదములుగల అవిద్య, అత్మలో నిత్యప్రవృత్తమై
 యుండును. ఈ అవిద్య అనాదికాలమునుండి ప్రవృత్తము. 'సదేకమేవ
 వస్త్వవిద్యయోత్పత్తివినాశాదిధర్మైర్నటపదనేకథా వికల్ప్యతే' (గీ. ఖా.
 18. 48) సత్తు ఏకమైనది అవిద్య ఉత్పత్తివినాశాది ధర్మముల గలిగి,
 నటునివలె నానాత్వమును గల్పించుచున్నది. 'సతోఽవిద్యాకృతో పాధిభేదతః
 సంసారిత్వమివ భవతి' (గీ. ఖా. 13.2) సత్తులో అవిద్యాకృతమైన ఉపా
 దిచే భేదముద్భవించి, సంసారిత్వమున్నట్లు దోచుచున్నది. 'తస్మాత్ అవి
 ద్యామాత్రం సంసారః' గీ. ఖా. 13.2) అందుచే సంసారము అవిద్యా
 మాత్రమే, 'న క్షేత్రజ్ఞస్య కేవలస్య అవిద్యా తత్కార్యం చ' (గీ. ఖా.
 13. 2.) కేవలమైన క్షేత్రజ్ఞుని అవిద్యయు, దాని కార్యజాతమును లేవు
 అను వాక్య సముచ్చయమువలనను, జీవత్వ కారణము అవిద్య యనియు
 బోధితమగును

మరల అవిద్యయే, అజ్ఞానమనియు ననబడియున్నది. 'అజ్ఞానం నామ అనాది నదనద్భ్యామనిర్వచనీయం త్రిగుణాత్మికం జ్ఞానవిరోధి భావ రూపం యత్కంచిదితి వదంతి 'అహమజ్ఞ' ఇత్యాద్యనుభవాత్' (అ.వి. 8) అజ్ఞానము అనాదియై, అనిర్వచనీయమై, త్రిగుణాత్మికమై, జ్ఞానవిరోధియై భావరూపముగనుండి 'నేను అజ్ఞాడను' అను అనుభూతిని గలుగజేయు చున్నది. 'అధిష్ఠానం చిదాభాసో బుద్ధిరేతత్త్రియం యదా : అజ్ఞానా దేక వద్ భాతి జీవ ఇత్యుచ్యతే తదా ॥' స్వా. ప్ర. 31- అధిష్ఠాన, చిదాభాస, బుద్ధులు మూడు, అజ్ఞానముచే నొకటిగ దోచి, జీవసంజ్ఞమేర్పడుచున్నది. 'అత్రానాత్మన్యహమితిమతిర్బంద ఏషోఽన్యపుంసః | ప్రాప్తోఽజ్ఞానాత్ జనన మరణ క్లేశ సంపాత హేతుః ॥' వి. చూ. 31- 'అనాత్మయగు దేహమే నేను' అనేడు బుద్ధి, పురుషునకు బంధమగును. ఈ దేహాత్మబుద్ధి అజ్ఞానము వలన గలిగినదై, జన్మమరణరూప సంసారమునకు హేతువగును. 'అభిమానోఽపికస్మాత్ భవతి : అవివేకాత్ । 7- అవివేకః కస్మాత్ భవతి : అజ్ఞానాత్ । అజ్ఞానం కేన భవతీత చేత్ ? న కేనాపి ? అజ్ఞానం నామ అనాది' అ. వి. 8- అభిమానము దేనివలన గలుగును ? అవివేకము వలన అవివేకము దేనివలన కలుగును ? అజ్ఞానము వలన అజ్ఞానము దేనిచే గలుగును ? అది దేనిచేతను గలుగదు. అజ్ఞానమనునది అనాది. 'అధ్యాసమూలమజ్ఞానమాహురావృత్తి లక్షణం' స. వే. సి. సా. 509- అధ్యాసమూలము వికారరూపమగు అజ్ఞానమగును ఈ అజ్ఞానము 'వృష్ట్యభిప్రాయాత్ భూరుహో ఇత్యనేకతా' స. వే. సి. సా. 517- వృష్టిదృష్టితో వృక్షదులవలె ననేకమై యుండును. అనగా నది నా నాత్వమును గల్పించును ఈ విషయమునే 'యదేకస్మిన్ననేకత్వకల్పనా కారణవేదే । తదజ్ఞానం విజానీహి కారణం వపురాత్మనః॥' మ.వా.ద.50-

ఏకరూపుడైన పరబ్రహ్మమునందు ననేకత్వము గల్పించుట యందు, ఏది కారణమై యున్నదో, ఆ యజ్ఞానము దేహాత్మభావమునకు గారణమగు చున్నది అనువాక్యము వివరించియున్నది. పైవాక్యములచే నా మలినమాయ, అవిద్యాశబ్దమున వాప్యగుటయేగాక, నజ్ఞాన పదమున గూడ వ్యవహార్యమనియు నిశ్చయము.

పూర్వోక్త మలినమాయ. అవిద్యా, అజ్ఞానములవలె జీవుని ఉపాధిని 'అంతఃకరణవికారమేవ' ముం. భా. 2. 14 అంతఃకరణమనియు, చానినే 'కల్పితమిహ జీవత్వం నన్నతి దోషాదహంకారస్య' ము. వా. ధ. 80 అహంకారసన్నిధి దోషముచేతనే యీ కల్పిత జీవత్వమును వాక్యమున అహంకారముగను అటులే 'యద్బుద్ధ్యుపాధిసంబంధాత్పరికల్పితమాత్మని॥ జీవత్వం....' వి. చూ. 202 బుద్ధ్యుపాధి సంబంధమువలన పరమాత్మయందు, జీవత్వము కల్పింపబడుచున్నది. 'బుద్ధ్యుపాధిధర్మాద్యానిమిత్తం హి కర్తృత్వ భోక్తృత్వాచిలక్షణం సంసారిత్వం' బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 29 బుద్ధ్యుపాధివలన గలిగిన ధర్మాద్యాన నిమిత్తముగ, కర్తృత్వ భోక్తృత్వ సంసారిత్వములుకల్పితములు. 'బుద్ధ్యుపాధి సంబంధః' బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 30 దేహేంద్రియమనో బుద్ధ్యుపాధిభిః బ్ర. సూ. భా. 1. 2. 6 మొదలగు వాక్యములతో బుద్ధియే ఉపాధిగ నభివర్ణింపబడి యున్నది. 'దేహేంద్రియప్రాణగుణైర్నిబధ్య' వి. చూ. 180 అనియు, దేహాద్యుపాత్ స్వాజ్ఞీపస్తస్య నియామకః' త. ఉ. 19 శరీరాదులగు ఉపాధులుండిన, వానితోగల సంబంధము ననుసరించి బ్రహ్మమే, ఆ శరీరాదుల నియంత యగు జీవుడనబడుగును అనువచనముల, దేహేంద్రియాదులు గూడ నుపాధులనబరగినవి కాని యివి స్థూలోపాధులు సూక్ష్మముగ

బ్రహ్మముననులినమా యోపాధిమహిమచేతనే, అఖండముఖండమైనట్లుదోచి నానాత్వకల్పనమున జీవత్వము దోచుచున్నది. అనంతరమున నీ జీవునకు, ప్రథమకారణమైన ఆవరణ మాయతోబాటు, విక్షేపశక్తియుదోడై, నిఖిల సంసారమును బెంచి, జీవుని సర్వ విధ బద్ధునిగా గావించునట్లు దోచుచున్నది. అది ఎట్లు ?

అధ్యాసరూపము

అధ్యాసదోషాత్పముపాగతోఽయం సంసారబంధః ప్రబలప్రతీచః ।
 తద్దోగతః క్లిశ్యతి గర్భవాసజన్మావ్యయక్లేశభయైరజస్రం ॥' (496)
 అధ్యాసదోషముచే గలిగిన యీ సంసార బంధము ప్రబల ప్రాచీనమై, తత్సంబంధముచే జీవుడు గర్భవాస, జన్మ, మరణాది క్లేశభయముచే, సదా బాధ ననుభవించుచుండును. 'అధ్యాసోనామ ఖర్వేష వస్తునో యో-స్యధా గ్రహః । స్వాభావిక భ్రాంతిమూలం సంస్కతేరాది కారణం॥' (స.పే. సి. సా. 497) వస్తు పునందు అన్యధాగ్రహణమే అధ్యాస ఆసబడును. అదియే స్వాభావికమైన భ్రాంతికిని, స స్మృతికిని ఆదికారణమైయున్నదని సార సంగ్రహ కథనము. 'అధ్యాసాదేవ సంసారః॥' (499) అనియు లచ్చచ నము. అధ్యాస తాత్పర్యమును బూర్వము చూచియున్నాము. 'స్మృతిరూపః పరత్ర పూర్వద్రష్టావభాసః' (బి. సూ. భా. 1. 1. 1) అని శంకర నిర్వచనము. ఎదుటనున్న వస్తువు విస్మరింపబడి, దానగల కొన్ని సాదృశ

లక్షణ ప్రభావమున, పూర్వము దేశాంతరమున, దృష్టమైన అన్య వస్తు లక్షణముల స్మృతి రూపమున గైకొని, ప్రత్యక్ష వస్తువుపై నారోపించుటయే అధ్యాస అని స్పష్టము. ప్రత్యక్షైతరోక్షములకు ఆరోపము జరుగుచున్నది. అందు ప్రత్యక్షమైన, అనగా తత్కాలికమైన మరియు నింద్రియ గోచరమైన, వర్తమాన కాలిక వస్తువు ఆధారముగ గైకొనబడి పరోక్షమై భూతకాలికమై, బుద్ధిగోచరమైన దేశాంతర వస్తువులో నీ ప్రసిద్ధ వస్తు లక్షణములు గొన్ని గోచరించుటచే, నీ యధ్యాస ఏర్పడుచున్నది. ఈ కార్యమున ప్రత్యక్షవస్తువు అధిష్ఠానమనియు, నారోపిత వస్తువు అధ్యస్తమనియు నాచును. అధిష్ఠానముయొక్క విస్మరణము అజ్ఞానమగుచుండ, పరవస్తు స్మరణము అన్యధాజ్ఞాన మగుచున్నది. అజ్ఞానము తాట స్థ్యముచే నిశ్చలత్వము సూచింప, తత్ఫలితమైన నన్యధాజ్ఞానము ప్రమాద భరితమై, ఆశాసూయ భయక్రోధాదిక దుష్టత్వమునకు గారణమై, నష్ట కష్ట హేతువగుచుండును. 'అధ్యాసో నామ అతస్మిన్తద్బుద్ధిః' (బ్ర. సూ. ఛా. 1. 1. 1) అధ్యానము అన నది కాని దానియందు. అది యను భ్రాంతి యని తాత్పర్యము. అదియే సర్వానర్థహేతువగుచున్నది. జీవత్వముండు సంతవరకు జీవునకిది వైసర్గికముగనే వచింపబడును. జీవత్వభ్రాంతి అనాదిమాయా కల్పితముగాన, నీ అధ్యాసయు ననాదిగనే వ్యవహార్యము. అధ్యాసకార్యమున వస్తు ద్వయముండుట స్పష్టము. కాని వానిలో నొకటి భూతకాలదృష్టము. ఈ వస్తుద్వయమున గొన్ని సామాన్య లక్షణములు ఆవసరము. అట్లున్నచో స్థూలమైన ప్రత్యక్షవస్తువుపై సూక్ష్మమైన పరోక్ష వస్తు లక్షణము లధ్యసింపబడుచున్నవి. ప్రత్యక్షవస్తువు సమగ్రముగ గాక, అందుగల సాదృశ లక్షణములే గైకొనబడి, పరోక్ష వస్తు

వుతో నై కృమైనప్పటి యుండుటచే, అధ్యాన కార్యమున వస్తువులకధ్యానమేర్పడక, వానిధర్మముల కధ్యాన గలుగుచుండుటచే దీని ధర్మాధ్యాన అనియు నందురు. మరియు నిందు గేవలము ఒక వస్తు గుణములే గాక, వస్తువుల రెండింటి గుణములు పరస్పర కారణములగుచు నధ్యసించుటచే అన్యోన్యాధ్యాన అనియు వచింపబడును. అనగా ముందున్న రజ్జు దర్శనమున, నందుగల వక్రత్వ, దీర్ఘత్వాది ధర్మములు, పూర్వదృష్ట సర్పమును స్మరింపజేయు సర్పము యొక్క సాదృశ, బాహ్య ధర్మములు రజ్జుపై పై దోచి, భయకంపనాదుల ద్రష్టకు గల్పించుచున్నవి ఇందు అధిష్ఠాన విసరీత ధర్మములు పూర్తిగ విస్మరింపబడియున్నవి. వాని అజ్ఞానమే అధ్యానకు ప్రబల కారణమనియు చెప్పనగును. మరియు అధస్తవస్తు సామాన్య అంశములకంటె, అధిష్ఠాన పర ధర్మములే అనర్థహేతువులగుటయు విదితము. సర్పాధ్యానలో రజ్జువు యొక్క విశేష ధర్మములైన అచేతనత్వ, శిరో, వాల రాహిత్యాదులే గోచరించుచో, సర్పాధ్యాన గలుగనేరదు. అటులే సర్పముయొక్క వక్రత్వాదిక సామాన్య లక్షణములు, భయకారణముగానే రవు గాని రజ్జేతర చేతనత్వ విషత్వాదికమే భయకారణము. ఆ విధమున నధ్యాన కార్యమున రజ్జులొయొక్క, విశేషలక్షణము యొక్క అజ్ఞానము కంటె, సర్పముయొక్క విసరీత ధర్మములే అనగా అన్యధాజ్ఞానమే ఆసర్ప దాయకముగ బరిణమించుచున్నదని స్పష్టము. అందుచే ఆధ్యానకు మూల కారణము అజ్ఞానముగ నుండ, దాని నావరించి అన్యధాజ్ఞానమున గలుగు భ్రాంతితత్పరితముగ నేర్పడుచున్నది. ఈ అజ్ఞాన, అన్యధాజ్ఞాన భ్రాంతులు పరస్పరాపేక్షికములుగాన, నివి జీవత్వకారణములుగా; జీవోపాధులుగా పూర్వము వచింపబడియున్నవి. అధిష్ఠానజ్ఞానమెప్పుడు గలుగునో, అనగా అధిష్ఠానము యొక్క విశేషజ్ఞానము ఎప్పుడుదయించునో, అంత అజ్ఞానము నశింప, దానితోలికార్య పరంపర అంతరించును.

ఇటుల అధ్యస్తమైన సర్పము ఎంతకాలము దృశ్యమానమో, అంతకాలము దానికి బ్రత్యేక ప్రతిపత్తి రక్షేతరముగ నుండనేరదు. అధ్యస్త సర్పము అధిష్ఠానరూపము ననునరించి యుండవలెనేగాని, తన వ్యక్తిత్వమును జూపజాలదు. అధిష్ఠానరూపమునకు వ్యత్యస్తముగ వ్యవహరింపజాలదు. అధిష్ఠానభిన్న సత్తా దానికి అభావము. అందుచే దానికి ప్రత్యేక వ్యక్తిత్వమిది లేదు. యథార్థమున జూడబడుచున్నది అధిష్ఠానమే గాని, అయథార్థముగ అధ్యస్తము గాంచబడుచున్నది. అధ్యస్తమున నెన్ని వికారములు గల్పింపబడుచున్నను, అధిష్ఠానము ఎట్టి వికారములు లేక నుండుచునే యున్నది. అధ్యాసకార్యమున నెట్లు అధిష్ఠానముండెనో, అటులే అధ్యాసకాలమునగూడ యుండును. అటులే అధ్యాస నివారణాంతరము గూడ నది పూర్వరీతి నిర్వికారమే. అనగా అధ్యాస కల్పిత అన్యథా జ్ఞాన రూప భిన్నగుణములు, అధిష్ఠానమున నెట్టి విభిన్నత్వమును, వికారమును గలుగజేయ నేరవు. అది యీ త్రికాలముల నొకేరీతి నుండును. అట్లు గాక అధ్యస్తమైన సర్పాదికము అదికూన్యమై అంతవంతమై, మధ్య కాల స్థితిమైమాత్రము గోచరము. అప్పుడైనన్యుపారోక్తమురీతి గోచరమేగాని దానికి వస్తుత్వము లేదు. వస్తుత్వము అధిష్ఠానమునకు జెంద, గుణ పరిణామమున వివిధావస్థలుచుండుటచే భ్రాంతి మృషాస్వరూపము అగుచున్నది.

అందుచే నీ అధ్యాస విషయమున భ్రాంతిగోచర గుణములు ప్రధానములు గాక, అధిష్ఠాన వస్తువునే ప్రధానముగ భావించి అదియే సద్వస్తువనియు, తదన్యము ఆసత్త నియు శాస్త్రసిద్ధాంతము. అధిష్ఠానము సర్వదా సర్వదా ఏకమైయుండ నీ భ్రమా స్వరూపము నానాత్వమై యుండును.

అధిష్ఠానము స్థిరమై, నిశ్చలమైయుండ. భ్రాంతము అస్థిమై, సంతత వికారమూయుష్టమై, చంచలమై యొప్పురును. ఇట్లు ప్రధానమైన అధిష్ఠాన పదార్థమును గ్రహించి భ్రాంతిరూపమును భ్రాంతిగ గాంచి ద్రోసిపుచ్చుట అద్వైత సిద్ధాంత తాత్పర్యము. ఈ విధముగ, సర్వసంసార వికారములకు అధిష్ఠానమైన బ్రహ్మ ప్రతిపాదనము గావించి అది ఏకము, నిర్వికారము అనర్థ విమారము, సత్యము అని బోధించి, తదన్యము తద్విరుద్ధముగానా నా విరుద్ధద్వైత విశిష్టమైన జీవుడు భ్రాంతిరూపుడేగాన, సర్వనిరాసమున రిజ్జా గోచరము శీత, జీవనిరాసమున బ్రహ్మజ్ఞానమును పరమ రహస్యమును బోధించుటయే, అద్వైత వేదాంత విధానము. అధ్యానసంబంధమున శాస్త్రముల సుపయోక్తమైన సర్వోదాహరణములును, ఉపమానములును, యీ రహస్యబోధనమునకేర్పడియున్నవి. సర్వ వికల్ప, కల్పనములకతీతము బ్రహ్మైకత్వప్రతిపాదనము, జీవత్వమున అధిష్ఠానముగూడ బ్రహ్మమే, యను యథార్థమును బోధించుటయే శాస్త్ర ముఖ్య తాత్పర్యము

అట్లుగాక, నీ యుపమానముల ఉపమాన ఉపమేయాంశముల గల లక్ష్య విషయముననే గాంచి అందే యీ ఉపమానాన్వయముల గావించు టుచితముగాని, ఉపమానములు సర్వ విషయముల నన్వయింపవు గాదా । (బ్ర. సూ. భా. ౧. ౧. ౧). అద్వైత తాత్పర్యము మందప్రజ్ఞలకు సుభావ బోధార్థమై, యీ ఉపమానోదాహరణములుపన్నములని విస్మరింపరాదు. అందుచే నీ యధ్యానగల సర్వము పూర్వదృష్టమై యుండుటచే సత్యమనియు, నందుచే రజ్జా, సర్ప ద్వందమేర్పడుటచే నద్వైత భంగమును వాదనలు అపేక్షకములు. పూర్వోక్తచందము, అధిష్ఠానమేకము, నిర్వి

కారము, సత్యము అనియు, అధ్యస్తము తద్విరుద్ధముగాన మృషా అనియు చెబుచును, అధిష్ఠానాధ్యస్తములకు వస్తుతః అభేదమనియు, గుణతః విభేదమనియు, నను వరమార్థ బోధనమనకే యీ యుపమానములు అన్వయార్హములు. అందులకై వివిధరీతుల నీ యుదాహరణములు శాస్త్రముల చేర్చినవిడియున్నవి.

మరియు నీ అధ్యాస వివరణమునకువయోగింపబడియున్న ఉదాహరణములలో నొక క్రమము గ్రంథముల బాటింపబడకున్నను నది గోచరించుచున్నది. ఆ క్రమము స్థూలత్వమునుండి సూక్ష్మత్వమునకు బరిణమించుచు, క్రమస్థాయమున నద్వైత సిద్ధాంతమునకు అతినన్నిహితముగ జెప్పించును. ఇందునన్నింటి అది గానిదానిని అదిగా భావించుటనుండి కాను గానిదానిని దానుగా భావించుటవరకు బరిణమించును. అనగా అభిష్టాన, అధ్యస్త, ద్రవ్యలుగ, త్రివిధ తత్త్వములుగల అధ్యాస, క్రమమున సర్వము ఒక్కటిగనే మారుచు, శుద్ధాద్వైతస్థితిని అందించును. అందు బ్రహ్మమునకు అధిష్ఠానము స్థూలము (రజ్జుసర్ప, శుక్తి రజతాదులు) ద్వితీయమున సూక్ష్మము (మరుమరీచాదులు), తృతీయమున సంతఃకరణము (స్వప్నాదులు), చతుర్థమున తానే (దశమోహం) యగుచున్నది. వాని ముందు గ్రంథమున జూచెదముగాక :

రజ్జు-సర్ప

‘రజ్జుసర్పవదాత్మానం జీవో జ్ఞాత్వా భయం సహేత్ : నాహం జీవః పాత్యేతిజ్ఞానం చేన్నిర్భయో భవేత్ ||’ (ఆ బో. 27) రజ్జువు

నందు సర్వాధ్యాసమువలె, జీవుని ఆత్మయందు గాంచి భయము వహించును. నేను జీవుడగాను, పరమాత్మను అనుజ్ఞానముచే నిర్భయము గలుగుచున్నది 'రజ్జ్వజ్ఞానాద్ భాతి రజ్జాయథాఽపిః నాత్మాజ్ఞానాధాత్మనో జీవభావః' (అ. ష. 2) త్రాడు అని తెలియకుండుటచే నందు పాము గోచరించునట్లు, స్వాత్మాజ్ఞానము వలననే జీవభావము ఏర్పడుచున్నది. 'యథాపి లోకే రజ్జుసర్పమరీచ్యాదికాదీనాం' (ఉ. సా. 1. 2. 109) లోకమున రజ్జు సర్ప, మరుమరీచికాదికము వలె, 'రజ్జ్వాసర్ప ఇవాద్యయః' (ఉ. సా. 2.14.1) విద్యచే సర్ప భ్రాంతి పోవగ అద్యయమైన రజ్జువువలె, 'గ్రహీతుర్గ్రహదోషేణ నానాత్వం న చ వస్తునః । తద్దృష్టం స్థాణు రజ్జ్వదో వండితై ర్వస్తుదర్శిభిః' (మ. వా. ద. 133) నానాత్వము గ్రహించువానియొక్క దృష్టిదోషముచే గలుగుచున్నది. వస్తుదోషమున కాదు వస్తువన్యరీతి గోచరించుట వస్తుజ్ఞానముగల వండితులచే, స్థాణు, రజ్జ్వాదులందు గ్రహింపబడినది. 'రజ్జౌ దృష్టవ్యాలవత్' (వి చూ. 248) రజ్జువునందు దోచు సర్పమువలె ననుచందము రజ్జుసర్ప దృష్టాంతము ఆ. ఆ. 70, 43; స. వే. సి సా. 467; శ. శ్లో. 94; మాంథా. 1. 7, 2.33, బ్ర. సూ భా. 2. 1. 14; చాం. భా. 6. 2. 2, 6. 2. 3; గీ.భా. 13.26; మొదలగు ననేక వచనముల శంకరునిచే విరివిగా గైకొనబడినది.

స్థాణు - పురుష

మందాంధకారమున, రజ్జుదర్శనమున సర్వాధ్యాస గలిగినట్లు 'స్థాణౌ పురుషవద్భృంత్కృతా బ్రహ్మణీ జీవతా' (ఆ. టో. 15) స్థాణువులో పురుష బుద్ధి భ్రాంతి గలిగినట్లు. బ్రహ్మమునందు జీవత్వ భ్రాంతి గలుగుచున్నది అనువాక్యమురీతి, స్థాణుపురుష న్యాయముగూడ మపయోగింపబడి

యున్నది. మందాంధకారమున, మార్గమునగల త్రాటిని గాంచి, సర్వ భ్రమచే భయకంపనాదులు గల్గుచున్నవి. అటులే మొద్దును గాంచి అంధకారమున, చోరాదిక భయము వాటిల్లుచున్నది. ఆ రజ్జు, స్థాణువులు నిర్వికారముగనే యున్నవి కాని వానిపై స్మృతిరూపమైన సర్ప, పురుషులు ఆరోపించబడి, భ్రాంతికాలమున భాసించుచున్నారు. భ్రాంతికి బూర్వము లేదు భ్రాంత్యనంతరమునగూడ లేదు. కాని మధ్యకాలమున నెట్లు ఆదేశము జరిగినదియు, మరిల నెట్లు అదృశ్యమైనదియు, వచింప గష్ట సాధ్యము. అటులే నవి ఆ యా అధిష్ఠానముల నెట్లు గోచరించి యున్నదియు, వాని యధార్థ స్థితియు ననిర్వాచ్యము. అందుచేతనే యీ భ్రాంతి చృశ్యముల, బూర్తిగ వంధ్యాపుత్రునివలె ననర్తుగ శంకరుడు తీర్మానింపక, నట్లగుటచే సత్తులనక, సదనత్తులక, ననిర్వచనీయ భ్యాతిగ నిర్ణయించెను. స్థాణువురుష భ్రాంతి ఆ. టో. 45, స్వా ప్ర. 57, బ్ర. సూ. భా. 1.3 19 గీ. భా. 13. 2 మొదలుగు ననేక ప్రదేశముల సూచింపబడియున్నది.

కుక్తి - రజత

మందాంధకారమవసరములేని కుక్తి రజత భ్రాంతియు బ్రఖ్యాతమే. ముత్తవృజిప్పను గాంచి వెండి యని భ్రాంతి నొందుట, ఇందు భయకం నాదులు గాక, ఆశానందములు జనించును. అ. ఆ. 0, న, వే. సి. సా. 470 క. భా. 5. 11, బృ. భా. 1.4. 7, బ్ర. సూ. భా. 1. 1. 1, గీ. భా. 13. 26. ఈ మూడు అధ్యానముల ఒకే జాతికి జెంది, అందుగల అధిష్ఠానము స్థూలముగనుంక, స్మృతిరూప పరత్ర పూర్వద్రష్టావభావేన యిచట సేర్పడుచున్నది ఇదియే అచ్యైత సిద్ధాంతమున జీవత్వభ్రాంతి

కుదాహరణములుగ బహుళప్రచారము నొందియుండి, సర్వేసర్వత్ర గ్రంథముల నుపయోగింపబడుచున్నవి.

మరు మరీచి

‘ఆరోపితం నాశ్రయదూషకం భవేత్కదాపి మూఢైర్మతిదోష దూషితైః | నార్ధకరోత్యుషరభూమి భాగం మరీచికా వారిమహాప్రవాహః ||’
[వి. చూ. 499] ఎండమావులయందలి జలప్రవాహము, ఊషర క్షేత్రమును దడువజాలనియట్లు బుద్ధిదోషముగల మూఢులచేత గల్పింపబడిన ఆరోపితవస్తువు, అధిష్ఠానమును దూషింపనేరదు. ‘మరీచ్యుదకాదీనాం’ (ఉ. సా 1. 4. 109) ‘ఊషరదేశం స్నేహేన పంకీకర్తుం శక్నోతి మరీచ్యుదకం : తథా ఆవిద్యా క్షేత్రజ్ఞస్య న కిచిత్కర్తుం శక్నోతి’ (గీ. భా. 13. 2) ఎండమావులోని జలమూషరక్షేత్రమును దడువజాలనియట్లు ఆవిద్య క్షేత్రజ్ఞుని ఏమియు జేయజాలదు అను వచనముల గల మరుమరీచికోదాహరణముగూడ ప్రశస్తము ఇందు అధిష్ఠానము సూక్ష్మమగు ఆతపము. అది జల భ్రాంతిని గలుగజేయును. కాని అందు జలమావంతయు నభావము, అటులే ద్రిహ్యమునందు విభ్రాంతిచే, జీవత్వాదులు భాసించుచున్నవే గాని యథార్థముగ లేవు.

స్వప్న

‘ఆవిద్యాకార్యతస్తు ల్యో ద్వావపి స్వప్నజాగరౌ | దృష్టదర్శనదృశ్యాది కల్పనోభయతః సమా ||’ (స. వే. సి. సా (788) దృష్ట దర్శన దృశ్యాది కల్పనముతో గూడిన స్వప్న జాగ్రత్తులు రెండును, ఆవిద్యా

కార్యములగుటచే నమానము. 'కరణం కర్మకర్తా చ క్రియా స్వప్నేఫలం
చ ధీః । జాగ్రత్కేవం యతో దృష్టా ద్రష్టా తస్మాత్తతోఽన్యథా ॥'
(ఉ. సా. 2. 14. 8) స్వప్నములోని కర్త, కర్మ, కరణములు బుద్ధి వికారములు అటులే జాగ్రత్తులోని ద్రష్టా దృష్టాదులు గూడ బుద్ధి కార్యములే యగుచున్నవి. 'మనోవృత్తం మనశ్చైవ స్వప్నవజ్జాగ్రద్' (ఉ. సా. 2. 11. 4) స్వప్నమున మనస్సే సర్వమగుచున్నది. జాగ్రత్తు గూడ నటులే. 'స్వప్నః సత్యో యథా బోధాద్దేహాత్మత్వం తదైవ చ । ప్రత్యక్షైదేః ప్రమాణత్వం జాగ్రత్ స్వాదాత్మవేదనాత్ ॥' (ఉ. సా. 2. 1. 5.) మేల్కొంచు సంతవరకు స్వప్నము సత్యమగునట్లు, ప్రబోధపర్యంతము దేహమే ఆత్మ యనుకొనుట సత్యమగును. ఆత్మజ్ఞానము గలుగునంతవరకు ప్రత్యక్షైదికము ప్రమాణముగాని, పిమ్మట ప్రమాణము కాదు. స్థూల గోచరమగు జాగ్రదవస్థయు, సూక్ష్మగోచరమైన స్వప్నము సంపారమనబడును. వీనికి గారణము ఆజ్ఞానమైన సుషుప్తి. ఇవి సాక్షి యగు ఆత్మయందారోపితములు గాన మిథ్యయే యగును. (ఉ. సా. 2. 6. 18) 'ఏషా అవిద్యా యన్నిమిత్తః సంసారో జాగ్రత్స్వప్నలక్షణః' (ఉ. సా. 1. 2. 110) జాగ్రత్స్వప్న లక్షణమైన సంసారమునకు అవిద్యయే కారణము. 'జనిమత్ జ్ఞానవిజ్ఞేయం స్వప్నజ్ఞానవిడిష్యతే।' ఉ. సా. 2. 9. 7) ఏ వస్తువునకు జన్మకలిగి జ్ఞానగోచరమగుచు జడమగుచున్నదో, అది స్వప్న దృశ్యముల వోలె జాగ్రదవస్థయందును మిథ్యయే యగును. స్వప్నమునందు అనుభవింపబడిన రాజ్యభోగ, రాజ్యభ్రష్టత్వములెట్లు మృషా స్వయాపములో 'తద్వత్ జాగ్రద్దృశ్యాం వ్యవహృతిమఖిలం స్వప్నవద్విస్మరేచ్ఛేత్' (ఉ. శ్లో. 33) అట్లు జాగ్రదవస్థాదృశ్య సర్వము, స్వప్నమువలె స్మరింప

వలెను. 'స్వప్నేఽర్థకూన్యే సృజతి స్వశక్త్యా భోక్త్రాదివిశ్వం మన ఏవ సర్వం । తద్దైవ జాగ్రత్కృపి నో విశేషస్తత్సర్వమేతన్ననసో విజృంభణం' (వి. చూ. 172) అర్థకూన్యమగు స్వప్నమునందు, భోక్తృ భోగ్య భోగ రూప సమస్త ప్రపంచమును, మనస్సే స్వశక్తి చే సృజించుచున్నది. ఆ ప్రకారమే, జాగ్రదవస్థయందుగూడ సృజించుచున్నది. అందుచే, స్వప్న జాగ్రదవస్థలు రెండును సమానమేగాని విశేషములేదు. ఇందుగోచరించు విశ్వమంతయు, మనోవిజృంభణమేగాని వాస్తవము కాదు. 'నేదం నేదం కల్పితత్వాన్న సత్యం....స్వప్నవచ్చ' (వి. చూ. 248) ఇదికాదు. స్వప్నము వలె గల్పితమగుటచే సత్యము కాదు 'ప్రబోధే స్వప్నపత్సర్వం సహమూలం వినశ్యతి' (వి. చూ. 201) జ్ఞానోదయమున నీ సర్వము సమూలముగ స్వప్నదృశ్యములవోలె నశించును. 'నిద్రాకల్పితదేశకాల విషయజ్ఞాత్రాది సర్వం యథా । మిథ్యా తద్వదిహాపి జాగ్రతి జగత్సాన్నిజ్ఞానకార్య త్వతః।' (వి. చూ. 204) స్వప్నమున గల్పితమైన దేశకాల విషయములు జ్ఞాత్రాదిక త్రయము, సర్వము ఎట్లు అసత్యమో, అటులే జాగ్రదవస్థగల దృశ్యమంతయు మిథ్యయే. 'స్వప్నే యథా నిర్విషయోఽపి సంస్మృతిం సూతే మనః స్వస్థిత వాసనాబలాత్ । తద్దైవ జాగ్రద్యపి పూరుషస్య సర్వం మనః కల్పయతే స్వశక్త్యా॥' (మ. వా. ద. 98) ఏ విషయములు లేని స్వప్నమున, తన వాసనాబలముచే మనస్సు, సంస్మృతి నెట్లు సృంజించుచున్నదో, అట్లు పురుషునకు జాగ్రత్తులోగూడ మనస్సే స్వశక్తిచే సర్వ సంసారమును కల్పించుచున్నది 'మన ఏవాఖిలం విశ్వం సృజత్యత్ర య నో విధిః । స్వప్నవత్' (మ. వా. ద. 60) మనస్సే సర్వపదార్థములును వలె సమస్త విశ్వమును సృజించుచున్నది. 'ఆత్మనః స్థూలభిన్నత్వం

స్వప్నే దృష్ట్వాపి మోహితాః । స్థూలేష్వహం తాం నో మంచంతి' (మ. వా. ద. 9) స్వప్నమున ఆత్మకు స్థూలదేహము లేకుండుట గాంచియు మోహితులై, స్థూల దేహేంద్రియాదుల ఆత్మాభిమానమును విడువజాలరున్నారు గదా । 'ప్రాతిభాసిక జీవోయస్తజ్జగత్ ప్రాతిభాసికం । వాస్తవం మన్యతేఽన స్తమిధ్యేతి వ్యావహారికః ॥' (40) వ్యావహారిక జీవోయస్తజగద్వ్యావహారికం । సత్యం వ్రత్యేతి మిధ్యేతి మన్యతే పారమార్థికః ॥' (వా. సు. 41) ప్రాతిభాసికుడైన స్వప్నపురుషుడు, తనలోతమనే వాస్తవముగ నెంచును కాని వ్యావహారికుడైన జాగ్రత్పురుషుడు దానిని మిథ్యగ చలపోయును. వ్యావహారిక జీవుడు జాగ్రత్కాల వ్యవహారములను సత్యముగ నెంచును కాని పారమార్థిక దృష్టి గలవాడు దీనిని గూడ మిథ్యగనే భావించును 'జాగరస్వప్నయోరేవ బోధాభాసవిదంబినా' (ల. వా. పృ. 4) జాగ్రత్స్వప్నములందే యీ బోధాభాసుని వంచనము 'ప్రతీతి కాల ఏవైతే స్థితత్వాత్ ప్రాతిభాసికే । న హి స్వప్న ప్రబుద్ధస్య పునః స్వప్నే స్థితిస్తయోః ॥' (వా. సు. 333) స్వప్నానుభూతములగు జీవ జగత్తులు, స్వప్నకాలముననే ఆనుభూతములై, జాగరమున గాని, మరల స్వప్నమున గాని గోచరంపవుగాన ప్రాతిభాసికములని వచింపబడుచున్నవి. ఈ విధముగనే స్వప్నదృశ్య మిధ్యాత్వముతో నహ జాగ్రదవస్థ యొక్క మృషాత్వమును, బృ. థా. 4. 3. 18, 4. 3. 17, 4. 3. 7, 2. 1. 18; తై. థా. 2. 8, బ్ర. సూ. థా. 2. 3. 4^a, 2. 1. 9 మొదలగు ననంత వ్యాక వాక్యముల శంకరుడు వివరించియున్నాడు. పూర్వదృష్టాంతముల కంటె నిది విశిష్టమై, అద్వైతభావ వివరణమును స్పష్టము గావించుచున్నది. స్వప్న దృశ్యములు తత్కాలమున సత్యములై దోచి, జాగ్రత్తులో

అయధార్థములగుట నర్వానుభవసిద్ధమే. అటులే జాగ్రత్ దృశ్యములు సుషుప్తిలో నదృశ్యమగుచుండ, తురీయమున మిథ్యలుగనే నిశ్చయింప బడుచున్నవి. ఇది విద్వదనుభవము. కాన నీ జీవునకు వ్యవహార రంగమైన అవస్థాత్రయములు భ్రాంతిసిద్ధములగుటచే, జీవత్వమే మిథ్యయై, తదతీతబ్రహ్మతత్వమే జీవుడని వ్యక్తమగును. పూర్వోక్త దృష్టాంతముల కంటె నిది, సర్వజనానుభవవేద్యమైనదగుటచే, నద్వైతవాదమునకీయదా హరణము చాల ముఖ్యమై చెల్వొందుచున్నది. ఈ దృష్టాంతమున, జీవజగత్తుల మిథ్యాత్వ ప్రతిపాదనముతో, బ్రహ్మైకత్వము రూఢిపరుపబడియున్నది. అనిర్వచనీయ అవస్థాత్రయ కలిమిచే, బ్రహ్మమున కెట్టి వికారములు గలుగ నేరవనుటకు స్వప్నానుభూతి ఉదాహరణము. స్వప్నదృశ్యములు జాగ్రత్తున గల పురుషునకెట్టి అనుభవమును గలుగజేయవుగదా ! ఈ దృష్టాంతమున అధిష్ఠానాద్యస్తములు అనన్యములై ఏకమనస్సునందే గల్పింపబడుట గమనార్హము. ఒక్క మనస్సే స్వప్నకాలమున అధిష్ఠానమై, వాసనాపూర్వకమైన దృశ్యములుగూడ నగుచున్నది కాన నీ దృష్టాంతము అద్వైత ప్రతిపాదనమునకు కడు సన్నిహితమై ఏకత్వము నానాత్వముగా స్వీకరించే నెట్లగునో విశదపరచుచున్నది. అట్లు స్వప్నమున నన్వనృష్టికర్తయగు చిత్తము, జాగ్రత్తులోనికి ప్రవేశించు తోడనే, పూర్వముగల అధిష్ఠానత్వము దృగ్దృశ్యాదిక స్వరూపత్వములు, అదృశ్యములై తన ఏకత్వమును బ్రకటించుచున్నది. స్వప్నమునగల అవస్థాత్రయముగూడ, వ్యావహారిక జాగ్రత్తులో ననన్యములైనవి. అటులే వ్యావహారిక అవస్థాత్రయమునకును, చిత్త వికారములకును సరమాధిష్ఠానమైన ఆత్మానుభూతి కాలమున నినియన్నియు నంతరించి

కము మిథ్యాత్వమును వ్యక్త పరచుచున్నది. జాగ్రత్వస్వప్నాదులులేని సుషి
ప్తియందు హాయినునుభవించుచున్న జీవుడు, అవస్థాత్రయ విరహితమైన
ఆత్మానుభూతికై వేరగునవసరముకానరాదు. అన్యధాజ్ఞానములేని అజ్ఞానమే
హాయి నొసంగ. నా యజ్ఞానముగూడలేని ఆత్మానుభూతి ఎంతటి అనంద
సంధానమో : అందుచే నీ దృశ్యమాన ప్రపంచము అట లేకుండుటచే
నేమిగునో ఆను భయము అనావశ్యకము- 'ద్వితీయాదైవ భయం భవతి'
ఛ్య. ! 4 2) రెంటితోడనే భయము గలుగుననిగదా సూక్తి. కాన,
నీ స్వస్థ దృష్టాంతము అతి ప్రసిద్ధమై ముఖ్యము.

దశమ పురుష

స్వస్థ దృష్టాంతమున, జాగ్రత్పురుషుని విస్మృతి గోచరము.
అజ్ఞాన, అన్యధాజ్ఞానములు వేర్వేరు అవస్థలలో, గోచరము. కాని యీ
అజ్ఞానాన్యధాజ్ఞానములొకే అవస్థలో బ్రత్యక్షమైన మరియొక యంతర్మూర్త
దృష్టాంతము గ్రంథముల గోచరము ఇటకూడ అధిష్ఠానాధ్యారోపములు
ఏకముగనే యుండును. నదిని దాటిన పదిమంది పురుషులు, తమలో దాము
రెక్కెంచుకొనుచు, దననుగాక నితరుల మాత్రము గణించి, లెక్కకొకడు
లోపించుటచే విచారించునట్టి ఉదాహరణము. దీనినే దశమోహం అందురు
ఈ గాధ యుక్తి బాహ్యమని ద్రోసిపుచ్చుచో, అన్యులచెంత బెరిగి, స్వకీయ
జనని జవకుల మరచియున్న బాలక దృష్టాంతముచితమగును. యధార్థమైన
కలిచంద్రుల సతతు విశ్వసింపక, డెంచువారినే మాతాపితలుగ నమ్మును.
కాను వారి పుత్రునిగా భావింపడు. ఈ దృష్టాంతముల తానే దశముడై
యుండి, లేక యధార్థ పుత్రుడై యుండి, కాదనుకొనినంతమాత్రమున

కాకుండునా ? సత్యమును విస్మరించుట చేతనే దుఃఖాదులు గలిగెను. యథార్థజ్ఞానముతో హర్షము గలిగెను. జ్ఞానకాలమున, నూత్నముగ దశముడుగగాని పుత్రుడుగగాని కాలేదు. ఈ యదాహరణము అద్వైతమునకు బూర్తిగ సన్నిహితమే.

ఈ దృష్టాంతములు గాక, జీవత్వ మృషాత్వ నిదర్శనమునకు, ఆత్మైకత్వ వివరణమునకును ఆనేకములైన ఉదాహరణములు వచింపబడియున్నవి. వీటినిన్నింటిని శంకరుడు తన గ్రంథముల జోప్పించి, వివరించి యుండుట గమనార్హము వానిగూడ నొకించుక జూచెదము గాక !

ఇంద్రజాల

‘యతో యస్మాత్పురుషాత్ సంసార మాయా వృక్ష ప్రవృత్తిః ప్రసృతా నిఃసృతా ఐంద్రజాలికాదీన మాయా పురాణీ చిరంతనీ’ (గీ. భా. 15. 4) ఈ పురుషునినుండియే మాయాసంసారవృక్షము, ఐంద్రజాలిక మాయా దృశ్యముల వల్లె గల్పింపబడెను. మాయాపి అయిన ఐంద్రజాలి కుడు మాయా గజమును సృజించి, దాని నధిరోహించిదట్లుండును గాని, సత్యమున నతడు క్రిందనే యుండును. మాయాకల్పితదారమును నెక్కి నట్లుండునుగాని, అతడు ఎక్కుటయే లేదు. ఆ యా దృశ్యముల సృజించి, అందు క్రీడించుచున్నట్లు అసత్య. దృష్టికి గోచరించుగాని, యధార్థదృష్టి అతడు వానికన్ముడు, అతీతుడు. అటులే బ్రహ్మము మాయాకల్పిత సంసార వృక్ష జనిత దేహేంద్రియాదులతోగాని, వృణ్యపాపములతోగాని సంబంధము లేనీవాడై, నిర్వికారుడై ఏకుడై యుండునని పరమార్థము.

ఆకాశ-నగరత్వాది

‘నామరూపాదయో యత్ర కల్పితాశ్చిత్తవిభ్రమాత్ । వ్యోమ్నివ
 నగరం ..’ (మ.వా.ద. 70) నామ రూపాదులు చిత్తవిభ్రాంతిచే నిజ
 ఆకాశమునందు గల్గింపబడు నగరమువలె గల్పితము అటులే ‘స్వయం
 తత్త్వమవిజ్ఞాయ సర్వం త్వయి వికల్పితం । నిర్వికారే నిరాకారే వ్యోమని
 శ్యామతాదివత్॥’ (మ. వా. ద. 19) స్వయముగా తత్త్వమును గ్రహిం
 పక నిర్వికారమైన నీ యందు, నిరాకారమైన ఆకాశమునందు, శ్యామత్వాది
 వర్ణమును గల్పించినట్లు సర్వము కల్పింపబడుచున్నది. ‘వ్యోమ్ని నీల
 తాది’ (స. పే. సి. సా. 478) ‘దేహేంద్రియగుణాన్ కర్మాణ్యమలే సచ్చి
 దాత్మని । అచ్యాస్యతేఽవివేకేన గగనే నీలతాదివత్॥’ (ఆ. దో. 21)
 అమలమైన సచ్చిదాత్మయందు, దేహేంద్రియ గుణ కర్మలను అవివేకముచే
 గగనమున నీలత్వాదికల్పనమువలె అధ్యాస గావించబడినది. ‘తత్త్వైవం
 సతి కర్తృత్వభోక్తృత్వలక్షణః సంసారో జ్ఞేయస్థో జ్ఞాతర్య విద్యయా
 అచ్యారోపిత ఇతి న తేన జాతుః కించిత్ దుష్కృతి । యథా వాతైరధ్య
 రోపితే నాకాశస్య తలమలవత్త్వాదినా’ (గీ. భా. 19. 4) వాలురచే గల్గింప
 బడిన వర్తులత్వ మలినత్వములచే, నాకాశము మలినత్వాదికములు దొందని
 యటుల, జ్ఞాతయందు గలదని జెప్పబడుచున్న అవిద్యచే, కర్తృత్వభోక్తృ
 త్వాదీక సంసార లక్షణములచే జ్ఞాత యసుమంతయైనను మలినము కానే
 రదు. ఈ ఉదాహరణమున నధిష్ఠానము నిరవయవమై, వ్యాప్తమైయుం
 పుచు గాంచనగును. అనగా నధిష్ఠానము రజ్జ్యాదికమువలె అవయవియై
 యుండవలె, సాదృశ్యాది లక్షణోపేతముగ నుండనవసరములేదని, యీ ఉదా
 హరణము చోదించును. అట్టి ఆకాశమునట్లుకెను సంబంధింపని నగరాదులు

పుష్పాదులు, నీలత్వాదికము గల్పింపబడుచున్నవి. అయినను నది నిర్మలము, నిర్మలము అనంతము. అటులే ఆత్మయు, నాత్మేతరపదార్థ లక్షణములచే నవ్యస్తమై యున్నను, నది విరతిశయము నిర్మలము ఏకము.

స్ఫటిక - జపాకుసుము

‘జపాకుసుమసాన్నిధ్యాద్రక్తత్వం స్ఫటికే యథా । తదాహంకార సాన్నిధ్యాజీవత్వం వ్రత్యగాత్మనిః’ (మ. వా. ద. ౪౧) స్ఫటికము, రక్త పుష్ప సన్నిధాపముచే రక్తవర్ణ లక్షణమువలె గోచరించు చందము, అహంకార సన్నిధాన మహిమచే, ఆత్మకు జీవత్వమాపాదించియున్నది. ‘స్ఫటికే రక్తతా మిధ్యా మృషా వే నీలతా యథా । తదా జగదిదం మిధ్యా’ (అద్వై. అ. 72) స్ఫటికమునకు రక్తత్వము, ఆకాశమునకు నీలత్వము లెటువలె మిథ్యలో, అటులే యీ జగత్తు మిథ్యయే ఇవలె స్ఫటికమునకు చోచు వర్ణము అధాన మాత్రమే అగుచు, అయధార్థముగ నుండుట గమనార్హము.

ప్రతిబింబ

అటులే ‘ముకురంతం ముఖం యద్వన్ముఖవత్ ప్రథతే మృషా । బుద్ధిస్థాభాసకస్తద్వత్ ఆత్మవత్ ప్రథతే మృషా ॥’ (అద్వై. అ. ౮౧) దర్పణమునందు దోచు ముఖప్రతిబింబము, ముఖమువలె దోచియు, మృషా త్వము నొందియుండునటుల. బుద్ధిగత అధాన ఆత్మవలెనే వ్యవహరించును గాని అది మిథ్యయే. మరియు ‘ఇదం చిదాత్మస్ఫురణానువృత్త్యా విహస్తా మత్యంతముపైతి నన్నిధౌ । చిదాత్మనస్తుల్యకయా విభాతి సురక్షస్య ధీప్త్యా స్ఫటికో యథా తదా ॥’ (మ. వా. ద. ౪౨) ఈ అంతఃకరణము

స్ఫురణము యొక్క అనుసరణముచే, ఆత్మసాన్నిధ్యమున, మిగుల
 బను బొందుచున్నది. అనగా కర్తృత్వాదికమును బొందుచున్నది.
 అంతిచే స్ఫటికము ఎట్లో అట్లే నది బ్రహ్మతుల్యమువలె బ్రహ్మశం
 క్షీవో దీప్తచిదాభాసో భవేత్ ఛాక్త హి కర్మకృత్' వా సు. 36
 న చదాభాసుడై న జీవుడే ఛోక్తయు కర్తయు నగును. 'భాయా
 కతిబింబిగ్రతే యత్స్వప్న దేహే హృది కల్పితాంగే యథాత్మబుద్ధి
 స్తి కాచిజ్జీవచ్ఛరీరే చ తదైవ మాస్తు ||' వి. చూ. 165 ఈ
 శరీరమందును, నీచ ప్రతిబింబించిన ప్రతిబింబిత శరీ
 రమందును స్వప్నగత దేహమునందును, ఊహాకల్పిత దేహ
 మును ఎట్లు ఆత్మబుద్ధి కలుగదో, అట్లే జాగ్రదవస్థయందు, దృశ్య
 స్థూలదేహమందునయితము, ఆత్మబుద్ధి గలుగనీయకుము. అనగా
 శరీరములు అనత్యమైనటుల, స్థూలదేహముగూడ నట్లులే ఆయదార్ధ
 క్చర్యము. 'ఘటోదకే వింబితమర్క-వింబిమాలోక్యమూఢో రవి
 యతే । తథా చిదాభాసముపాదినంస్తం భ్రాంత్యాహమిత్యేవ జడోఽభి
 ' వి చూ. 220 ఘటోదకమందు ప్రతిఫలించిన సూర్యబింబ
 మూఢుడు గాంచి, దాని సూర్యబింబముగనే భావించునట్లు, వివేక
 ఁ బుద్ధ్యుపాధిస్థితుడైన చిదాభాసునే తానిని భ్రాంతిచే ననుకొనును.
 అనత్య ప్రతిబింబమునే బింబముగా, నవివేకముచే భ్రాంతినొంది
 చున్నాడు. 'ఆదర్శస్తుయదాభాసో ముఖాకారస్య ఏవ సః । యదై
 క్యయాదర్శో యదాభాసస్తదా హ్యహం||' ఉ. సా. 2. 18. 109
 ప్రతిఫలించు అభాసము, ముఖమేగాని అన్యము కాదు అట్లే
 మగు ఆత్మ. బ్రహ్మమే కాని అన్యము కాదు. కాని అధ్యసాం
 ఖ్య యని విషేధింపగా, బ్రహ్మమే శేషించును. 'ఆదర్శానువిధాయ

య అన్యతే ముఖం । బుద్ధిధర్మానుకారిత్వం జ్ఞాభాసన్య తథే
సా. 2. 18, 70 ముఖప్రతిబింబముయొక్క ఆదర్శాను
ఖమునందారోపింపబడినట్లు, చిదాభాసునియొక్క బుద్ధి ధర్మాను
స్మయందారోపింపబడును. ఈ దృష్టాంతము బింబ, ప్రతిబింబ
విశదీకరించుచు, బింబ ప్రతిబింబములకు తత్వతః అభిన్న
నామరూపముల భిన్నత్వమును జూపెట్టుచు దారాంతికమున
త్వములకు వస్తుతః అభేదమును నామరూపతః విభేదమును
చెప్పెను. ఇందు అద్వైతవాదమునగల ప్రతిబింబవాదము గోచ
రంగా బ్రహ్మముయొక్క ప్రతిబింబము అంతఃకరణము నాబడు
నేర్పడుటయే జీవత్వమనియు, నా ప్రతిబింబము చిదాభాసమ
దు గానబడినది ఉపనిషద్వచనములైన 'అనుప్రవిశ్య', తదేవాను
అను సూక్తులకు, అఖండానంతలక్షణుడైన బ్రహ్మమెట్లు
బ్రవేశించునను సంశయనివారణమున, బ్రతిబింబరూపమున బ్రవే
శించినట్లుచే నన్వయమగుచు, బ్రహ్మముయొక్క నిర్వికారత్వ,
నిర్లిప్తత్వాది లక్షణములకు దోషము వాటిల్ల నీయదు యీ
వాదము మరియు బ్రతిబింబ మృషాత్వమును రూపించి, బింబ
మును ముందుంచును.

జలసూర్య

ఇటులే జలసూర్యన్యాయముగూడ వర్తించును. 'తోయాశ్రమేషు
భానురేకోఽప్యనేకవత్ । ఏకోఽప్యాత్మా తథా భాతి సర్వక్షేత్రే
తత్ ॥' (అద్వై. అ. 52) ఒక్కడయ్యు సూర్యుడు సర్వజలాశయ

ములలో ననేకమైనట్లు గోచరించుచందము ఆత్మ ఏకమయియుండియు సర్వక్షేత్రముల ననేకముగా భాసించును. 'ప్రతిఫలతి భానురేకోఽనేక శరావోదకేషు యథా తద్వదసౌ వరమాత్మాహ్మికోఽనేకేషుదేహేషు॥' (ప్ర. సు. 124) ఒకడైన భానుడు, అనేక జలముల ననేకముగ బ్రతిబింబించురీతి, ఈ వరమాత్మ ఏకమై యుండియు ననేక దేహములలో, ననేకముగా దోచును. స్వా. ప్ర. 8) 'జలభేదగతసూత్యప్రతిబింబపత్' (ఐ. భా. 5. 3) వివిధ జలముల గల సూర్య ప్రతిబింబములవలె, ననువాక్యములు ఏకత్వము అనేకత్వమగునట్లు దోచు విధానమును దెలుపుచున్నవి. బింబము ఆభిన్నముగ నుండినను వివిధ జలముల బ్రతిబింబించుటచే ననేక రూపముల దాల్చినట్లు, అనేకముగ నయినట్లు దోచునట్లు నరించుట యిందు గాననగును, కాని బింబము అఖండము, అనంతముగ నే యొప్పుచున్నది, ప్రతిబింబము బింబలక్షణముల గైకొనియున్నను, బింబమునకు ఆకాంక్షిభావసంబంధమున నుండనేరదుగదా : అనగా నది బింబ ఖండము కాదుగదా : ఆ ప్రతిబింబమెన్నివిధములుగ విభిన్నత్వము నొంది ననేకముగనైనను, బింబము నిశ్చలము, నిర్వికారము. కాని బింబ ప్రకాశమును అది గొని, ప్రతిబింబిత పదార్థమున బింబతుల్యముగ బ్రకాశించుట విదితము. అందుచే బింబమే ప్రతిబింబరూపముగ నా ప్రతిబింబింపజేయు పదార్థమున బ్రవేశించినట్లు వచింపనగును. అందుచే 'సూర్య ప్రతిబింబపదంతః ప్రవిశ్య' (ఛాం. భా. 6. 1. 3) సూర్యప్రతిబింబము వలె నంతరమున బ్రవేశించి, జీవో హి నామదేవతాయా ఆభాసమాత్రం : బుద్ధ్యాది భూతమాత్రానంసర్గజనితః ఆదర్శే ఇవ ప్రవిష్టః పురుష ప్రతిబింబో జలాదిష్టివ చ సూర్యాదీనాం' (ఛాం. భా. 6. 1. 2) జీవుడు ఆభాసమాత్రుడు. బుద్ధ్యాదిభూతసంబంధమున వానిలో అర్థమున పురుషప్రతిబింబము జలా

కర్తృత్వం వస్తుతో న హి॥' స్వా. (ప్ర, 54) స్వభావ శీతలమైన జలము, అగ్ని సంయోగమున నుష్ణత్వమును బొందినట్లు ఆకర్తయగు నాత్మయు బుద్ధ్యాదిక సంబంధమున కర్తవలె దోచును. ఇటు ఆనందమైన ఆత్మకు, కర్తృత్వాదిక సంబంధము అధ్యసింపబడుచున్నది

వీనినన్నింటిని చేర్చి శంకరుడు, అపరోక్షనుభూతిలో నిట్లు వచించుచున్నాడు. 'యద్వన్మది ఘటభ్రాంతిః శుక్తోవా రజతస్థితం' (53) మృత్తికయందు ఘటభ్రాంతియు శుక్తియందు రజతభ్రాంతియువలె, 'యథా మృది ఘటో నామ కనకే కుండలాభిధా । శుక్తో హి రజత ఖ్యాతిః' (60) మట్టియందు కుండయను నామము, స్వర్ణమునందు కుండలనామము, శుక్తియందు రజతనామమువలె, 'యదైవ వ్యోమ్ని నీలత్వం యథా నీరం మరుస్థలే । పురుషత్వం యథా స్థాణౌ—॥' (61) ఆకాశమునందు నీలత్వము, ఎండమావులందుదకము స్థాణువునందు మనుష్యత్వమువలె, 'యదైవ శూన్యే వేతాశో గంధర్వాణాం పురం యథా యథా౭౭కాశే ద్విచంద్రత్వం—' (62) ఎట్లు శూన్యమునందు భేతాశ స్వరూపము, గంధర్వ నగరము గలవో, ఆకాశమునందు చంద్రద్వయమువలె 'యథా తరంగకల్లోలైర్జలమేవ స్ఫురత్యలం । పాత్రరూపేణ తామ్రం హి —' (63) ఉదకము కెరటములుగ, తామ్రము పాత్రస్వరూపముగ దోచుటవలె బ్రహ్మమునందు జీవత్వాదులు గల్పితములు, అటులే 'గృహోత్పేనేవకాష్ఠాని ఖడ్గత్పేనేవ లోహతా।' (74) మ్రానులు గృహములుగను, ఇనుము కత్తిగను, 'యథా వృక్షవిపద్యాసో జలాద్భవతి కన్యచిత్ ।' (75) నీటిచే వృక్షము తలక్రిందులై నట్లు గోచరించు విధాన, 'పోతేన గచ్ఛతః పురుషః

సర్వం భాతివ చంచలం' (76) ఓడలో బోవువానికి సర్వము చంచలముగా
 దోచునట్లు 'పితత్వం హి యథా శుభ్రే దోషాద్భవతి కన్యచిత్' (77)
 నేత్రరోగముచే చెల్లనివస్తువు పచ్చగ గన్పించునట్లు, చక్షుర్భ్యాం భ్రమ
 శీలాభ్యాం సర్వం భాతి భ్రమాత్మకం' [76] భ్రమించు నేత్రముచేత
 సర్వము తిరుగుచున్నట్లు గోచరించునట్లు, 'అలాతిం భ్రమణేనై వ వర్తులం
 భాతి సూర్యవత్' [78] కొరివిని ద్రిప్పుటచే సూర్యునివంటి వర్తులము
 దోచునట్లు 'మహత్వే సర్వ వస్తూనా మణుత్వం హ్యతి దూరతః' [80]
 సర్వవస్తువులయొక్క మహత్వము అతిదూరముచే అణువుగా గనబడు
 నట్లు 'సూక్ష్మత్వే సర్వ వస్తూనాం స్థూలత్వం చోపనేత్రతః' [81]
 సకల వస్తువుల యొక్క సూక్ష్మత్వము, ఉపనేత్రముచే స్థూలముగా
 గనబడునట్లు 'కాచభూమౌ జలత్వం వా జలభూమౌ హి కాచతా
 [82] స్ఫటిక భూమియందు జలత్వము, జలభూమియందు స్ఫటి
 కత్వము దోచు రీతి, 'యద్వదగ్నే మణిత్వం హి మణౌ వా వహ్నితా
 వమాన్' [83] అగ్నియందు రత్నత్వము, రత్నత్వమునందు అగ్నిత్వ
 ము పురుషునకు దోచురీతి, 'అభ్రేష సత్పుధావత్పు సోమో ధావతి భాతినై
 [84] మేఘములు పర్యేత్తుచుండ చంద్రుడు పరువెత్తుచున్నట్లు గనబడు
 చంద్రిము, 'యధైవ దిగ్విపర్యాసో మోహాద్భవతి కన్యచిత్' [85] మోహ
 ముచే దిక్కులు తెలియని భ్రమకలిగినట్లు, 'యథా శశీ జలే భాతి చంచల
 త్వేన కన్యచిత్' [86] జలమునందు చంద్రుడు చంచలముగా దోచునట్లు
 'తద్వదాత్మని దేహత్వం పశ్యత్యజ్ఞానయోగతః' [86] అజ్ఞానపశముచే
 నాత్మయందు దేహత్వము చూచుచున్నాడు.

జీవుడు-ఏకము

పూర్వోక్తదృష్టాంత, దారాంతికముల, సూక్ష్మ పరిశీలనము గావించినచో, 'నేన వపుషాచ్చన్నః ప్రత్యగాత్మాస్వయంప్రభః : ఆసంసార్యపి సంసారివదేవాభాత్సవిక్రియః ॥' (మ వా. ద. 54) ఈ శరీరాదులచే నావరింపబడినవాడై, స్వయం ప్రకాశరూపుడైన ప్రత్యగాత్మ. వికారములు లేనివాడై యుండియు, సంసారివలె బ్రకాశించుచున్నాడని వాకొనబడి యున్నను, ఒకే సూర్యుడు అనేక జలముల బ్రతిబింబించి, తానేకుడై నిర్వికారముగ నుండునట్లు సువర్ణ, మృదాదికము కుండల ఘటాదిక సనేకరూపముల దాల్చినట్లు దోచి ను. నిర్వికారముగ నేకమైయుండురీతి సర్వదేహోద్యుపాధ్యంతర్యర్థివలె దోచునాత్మయు 'ఆకాశవత్సర్వగతశ్చ నిత్యః' మ. వా. ద. 78) ఆకాశమువలె సర్వగతమై, నిత్యమై, ఏకమై యుండుచు, 'రూపస్మృత్యంధకారార్థః ప్రత్యయా యస్యగోచరాః : స ఏవాత్మా సమో ద్రష్టా సర్వభూతేషు సర్వగః ॥' (ఉ సా. 2. 15. 34) రూపము, స్మృతి, అంధకారముల గ్రహించు వృత్తికి సాక్షియగు ఆత్మ, నముడై, సర్వద్రష్ట సకలభూతవాసి, సర్వవ్యాపకుడైయుండును. 'అప్రకాశో యథాదిత్యే నాస్తి జ్యోతిః స్వభావతః : నిత్యబోధస్వరూపత్వాన్నా జ్ఞానం తద్వదాత్మాని ॥' (ఉ. సా. 2. 6. 37) జ్యోతి స్వరూపుడగుటచే సూర్యునకు అంధకారములేనియుట్లు, నిత్యబోధ స్వరూపుడైన ఆత్మకు ఆజ్ఞానము సర్వదాలేదు. (ఉ. సా. 2. 10. 9). అందుచే 'గుడఖండశర్కరాద్యా భిన్నాః స్యుర్వికృతయో యదైకేక్షః : కేయూరకంకణాద్యా యదైక హేమ్నోభిదాస్స పృథక్' (129) ఏవం పృథక్స్వభావంపుథగాకారం పృథ

గ్వోత్తి జగదుచ్చావచముచ్చైరేకేనైవాత్మనా చలతి॥'(ప్ర.సు.130) బైల్లము, చక్కెర, మొదలైనవి విభిన్నములై యున్నను, చెరుకు ఏకమైయుండు చందము, కేయూర కంకణాదికము నానాత్వము గలిగియున్నను, సువర్ణ మేకమై యుండునటుల, నానాభావముల, నానారూపముల, నానావృత్తుల గలిగిన జగత్తు ఏకమైన ఆత్మగనే యుండును.

‘సర్వవ్యాపి తదాత్మతత్వం సర్వసంసార దర్శవర్జితం స్వేన నిరుపాధితేన స్వరూపేణావిక్రియమేవ సత్ ఉపాధికృతాః సర్వాః సంసార విక్రియా అనుభవతీ వావివేకినాం మూఢానామనేకమివ....’ (ఈ. భా. 4 సర్వవ్యాపియైన ఆత్మతత్వము, సంసారధర్మములెవ్వియు లేకయే, నిరుపాధిక స్థితిలో నిర్వికారమై యుండియు, దానిపై నారోపిత సంసార వికారము బొందినట్లగపడుచు, ఏకమైయుండియు, అజ్ఞుల దృష్టికి ననేకముగను చేహబద్ధముగను దోచును. ‘న ఏవ సర్వశరీరేష్వేక ఐవాత్మానన్త ఇతి’ ఐ. భా. 3. 1 సర్వ శరీరముల గల ఆత్మ ఏకము. జగదుత్పత్త్యాదిక ప్రతిపాదనము, ఆత్మైకత్వ దర్శనముకొరకే వచంపబడియున్నది. బృ. భా. 1. 4. 7. ‘తస్మాదుత్పత్త్యాది క్రుతయః ఆత్మైకత్వబుద్ధ్యేవ తారయైవ నాన్యార్థాః కల్పయితుం యుక్తాః ।’ మాం. భా. 3. 15 అందుచే సృష్టి ప్రతిపాదన క్రుతివాక్యములు, ఆత్మైకత్వబుద్ధి నిశ్చయార్థముగనే వచింపబడినవి గావి, యితరముగాదని సయుక్తికముగ తీర్మానించితిమి అను వాక్యము పూర్వార్థమును దెలుపుచున్నది. అటులే మాం. భా. 3. 14 అందుచే సంవృత్తికల్పనము పరమార్థమున లేదు. మాం. భా. 4. 74 కాన అజమవ్యయమాత్మతత్వం మాయయైవ భిద్యతే న పరమార్థతః । తస్మాన్న పరమార్థసత్ ద్వైతం’ మాం. భా. 3. 18 అజము, అవ్యయము

అయిన అత్మకత్వము, సర్వమార్గమున నానాత్వము కానేరదు. అందుచే ద్వైతము పారమార్థికము కానేరదు. 'స సర్వ వృష్టిప్రకారో జీవసరమాత్మైక్యత్వబుద్ధ్యవతారాయ ఉపాయోఽస్మాకం' మాం. భా. 3. 15 జీవ బ్రహ్మైక్యకత్వ నిర్ధారణమునకే సర్వవృష్టి ప్రకారమువదేశింపబడియున్నది. అట్లు విచారింపఁ 'ఏక ఏవ తథా సర్వభూతాంతరాత్మా రూపం రూపం సర్వేషాం భూతానామభ్యంతర ఆత్మా' కత. భా. 6. 9 ఏకమైన అత్మయే, సర్వభూతాంతరాత్మయై రూపరూపమున గలదు. సర్వవ్యాప్తిక ఏవాత్మా జగతో నాత్మభేద' కత. భా. 6. 2 సర్వవ్యాప్తమై, అత్మ ఏకమై యున్నది. అత్మభేదము లేదు.

'పారమార్థికం చానంత్యం' బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 29 అత్మ వ్యావహారికముగ నణుపరిమాణమున నున్నను. పారమార్థికముగా అనంతము 'యద్యచ్ఛ్రేక ఏవాత్మా సర్వభూతేషు స్థావర జంగమేషు గూడః' బ్ర. సూ. భా. 1. 1. 11 ఏకమయిన అత్మయే, స్థావరజంగమాత్మక సర్వభూతములలో గూఢముగ నున్నాడు. అందుచే 'అవిద్యాప్రత్యుపస్థాపిత నామరూపరచితదేహోద్యుపాధినిమిత్తో భేదో స పారమార్థిక ఇత్యేషోఽర్థః సర్వైర్వేదాంతవాదిభిరభ్యుపగంతవ్యః' బ్ర. సూ. భా. 1. 4. 22 అవిద్యా కల్పిత, నామరూపాది దేహోద్యుపాధులవలన భేదముగావి, పారమార్థికముగ లేదను అర్థమును సర్వవేదాంతవాదులు సమ్మతించ వలెను.

పై వాక్య సముచ్చయము, అత్మైక్యకత్వమును బ్రతిపాదించుచు, నది సర్వవ్యాప్తముగను, నిర్వికారముగను, నిత్యముగను వచ్చించుచు

నిపై మాయాకల్పిత దేహాద్యుపాదుల మిథ్యలుగ ద్రోసిపించుచున్నవి. అట్టివో, నీ ఆత్మయొక్క యథార్థ స్వరూపమెయ్యది ?

జీవ బ్రహ్మైకత్వం

పూర్వోక్త విధిమున, జీవునికదిష్ఠానమైన ఆత్మ ఏకమై, వ్యాప్తమై యుండి, జీవత్వరూప దేహాద్యుపాదులు బ్రాంతిసిద్ధములగుట స్పష్టము. కాన జీవుడు ఈశ్వరుడగునా, బ్రహ్మమే యగునా యను సంశయమేర్పడును. 'జీవేశ్వరాదిభావేన భేదం పశ్యతి మూఢ దీః' అదై. ఆ. 73 భేదబుద్ధులకే జీవేశ్వరాది విభేద భావనము. అందుచే 'ఏవం దేహాద్వయాదన్య ఆత్మా పురుష ఈశ్వరః । సర్వాత్మా సర్వరూపశ్చ సర్వాతీతోహమవ్యయః 4' అ. ఆ. 41 శరీర ద్వయమునకు అన్యమైన ఆత్మ ఈశ్వరుడును, సర్వాత్మయును సర్వరూపుడును, సర్వాతీతుడును, ననెడి వ్రత్యయమునకు ఆలంబనమైన జ్ఞాన స్వరూపమై యుండునదియును. అవ్యయమనియు తెలియవలెను. అనగ వ్యష్టిరూపమున గోచరించు జీవుడు సమిష్టరూపుడైన ఈశ్వరభిన్నుడు గాక, యథార్థమున నొక్కటియే యని దృఢము. అట్లయిన నీశ్వరుడు జీవునకదిష్ఠానమని వచింప వీలులేదు. 'న దీపస్యాన్యద్దీపేచ్ఛా యథా స్వాత్మప్రకాశనే' ఆ. ఖో. 28 ఒక దీపము ప్రకాశింప, నన్యదీపాపేక్ష లేనియటల, ఆత్మ స్వప్రకాశమైనదిగదా? అందుచే ఆత్మకు ఈశ్వరాపేక్ష యుండనేరదు. కాన దేహాదిబ్రాంతి రహిత జీవుడు ఈశ్వరుడే యగును గాని అన్యము గాదు అని స్పష్టము. కాన జీవుడు. 'తత

అత్మా నదానందో నాస్య దుఃఖం కదాచన' -వి. చూ. 109- అనగా అత్మ సర్వదా ఆనంద స్వరూపుడు దుఃఖము కొంచమేనియు నభావము.

అట్లయినను, జీవత్వముతో సమానమున నీశ్వరత్వముగూడ, పూర్వోక్త రీతి మాయోపాధికమై, సమిష్టి స్వరూపమే గాని, సర్వోపాధి రహిత స్థితి కాకుండుటచే, జీవత్వమును బాసిన జీవుడు, అత్మయై, ఈశ్వరత్వమునకుగూడ నతీతుడై యొప్పురుచున్నాడు. కావున 'అవచ్ఛేదః కల్పితః స్వాధవచ్ఛేద్యంతు వాస్తవం । తస్మిన్ జీవత్వమారోపాద్ బ్రహ్మత్వం తు స్వభావతః ॥' -వా. సు. 38- చిదాత్మయొక్క అవచ్ఛేదమగు జీవత్వము, కల్పితమే యగుచున్నది. అవచ్ఛేద్యమైన శుద్ధ చైతన్యమే వాస్తవము, ఆ వాస్తవవస్తువుయందే జీవత్వమారోపితము. కాని స్వాభావికముగ జీవుడు బ్రహ్మమే. 'సచ్చిదానందరూపత్వాత్ బ్రహ్మైవాత్మా స సంశయః । ప్రమాణకోటి సందానాత్ ఇతి -" -వే. డిం. 69- సచ్చిదానందరూపత్వముచే నాత్మ బ్రహ్మమనుటకు సంశయములేదు. ప్రమాణకోటి సందానముగూడ నిట్లే నిరూపించుచున్నది అని వేదాంత డిండిము. 'న జీవ బ్రహ్మణోర్భేదః నామ్నా రూపేణ విద్యతే । నామ్నో రూపస్య మిథ్యత్వాత్ ఇతి....' -వే. డిం. 64- నామరూప దృష్టి జూచినను జీవ బ్రహ్మములకు అభేదమే. నామరూపములు మిథ్యగదా । కావున 'బ్రహ్మ సత్యం జగన్నిద్యా జీవో బ్రహ్మైవ నాపరః । జీవన్ముక్తస్తు తద్విద్వాన్ ఇతి ॥--' -వే. డిం. 66- బ్రహ్మము సత్యము. జగత్తుమిథ్య. జీవుడు బ్రహ్మమే ఆన్యముకాదు. దీని గ్రహించినవాడే జీవన్ముక్తుడు. ఈ పరమార్థమును బోధించునదే సచ్చాత్త్రము -బ్ర. జ్ఞా. చూ. 12- 'జీవ ఏవ సదా జీవో జీవ ఏవ సదాశివః । దేత్తైక్య మనయోర్యస్తు స అత్మజ్ఞో న

చేతరః ॥' అద్వై. అ. 75 శివ జీవులొక్కటియే. వీని ఐక్యమును గ్రహించినవాడే ఆత్మజ్ఞుడు. 'అయమాత్మా హి బ్రహ్మైవ సర్వాత్మకతయా స్థితః' అ. అ. 51 సర్వాత్మగ నుండుటచే యీ ఆత్మ బ్రహ్మమే యగును.

'అస్తి కచ్చిత్ స్వయం నిత్యమహం ప్రత్యయలంఘనః । అవస్థా త్రయసాక్షీ సన్ పంచకోశవిలక్షణః' (వి. చూ. 127) అహం ప్రత్యయ ముచే దెలియబడుచు, నిత్యమై, అవస్థాత్రయ సాక్షియై, పంచకోశవిలక్షణుడై, సర్వప్రకాశకుడగు పరమాత్మ యొకడు గలడు. అనగా పంచకోశ స్థుడై, అవస్థాత్రయముల ననుభవించుచున్నట్లు దోచుచున్న జీవుడే, అహం ప్రత్యయవాచ్యుడై, సర్వాతీత బ్రహ్మమే యగుచున్నాడని తాత్పర్యము. ఈ అర్థ నిర్ణయమునకు తత్త్వమస్యాది మహావాక్య చతుష్టయమును సవిమర్శగా శ్రవణ, మనన విదిత్యాసనముల ద్వారమున గ్రహించి, తత్త్వం పదైకత్వమును నిశ్చయించుకొనగలుగును. అట్లుగాక 'స్వల్పమవ్యంతరిం కృత్వా జీవాత్మ పరమాత్మనోః । యః సంతిష్ఠతి మూఢాత్మాభయం తస్యా బిభాషితం' అ. అ. 52 ఏ అవివేకి, జీవాత్మ పరమాత్మలకు కొంచ మేని విభేదమును గల్పించుచున్నాడో వానికి భయము తెలుపబడియున్నది, అందుచేత 'శ్రుతేఃస్మృతేశ్చాపితత్త్వం పర్యోలోచ్య స్వయంక్తిభిః । బ్రహ్మ త్మనోరైవ భేదమీషత్పశ్యంతి సూరయః॥' (మ. వా. ద. 168) శ్రుతి, స్మృతియుక్తులచే తత్, త్వం, పదముల విమర్శించి, ఆత్మ, జీవ బ్రహ్మ ముల భేదము యీషణ్యాత్రముగనైన విద్వాంసులు గాంచరు.

అట్లు, పరమార్థమైన జీవ బ్రహ్మైక్య రహస్యమును గ్రహించిన పేర్తలు, తద్గత ఆనందము నాస్వాదించుచు, యథాఽమృతం విషాద్భిన్నం

విషదోషైర్న లిప్యతే । న స్పృశామిజడాద్ భిన్నో జడదోషాన్ ప్రకాశ
యన్ ॥' (స్వా. ప్ర. 49) విషముకంటెపేరగు అమృతము విషదోషము
వలన నంటబడని విధమున, జడముల బ్రకాశింపజేయుచు జడదోషముల
స్పృశింపను. 'సవికల్పక చిద్ యోహం బ్రహ్మైకం నిర్వికల్పకం' (ల. వా.
వృ. 14) సంకల్ప చైతన్యమైన నేనే, నిర్వికల్పక బ్రహ్మమునై యున్నాను.
'నాహం దేహా న మే దేహః కేవలోహం సనాతనః । ఏకమేవాద్వితీ
యంవై బ్రహ్మణో నేహ కించన॥' (బి. అ. 28) నేను శరీరమును
గాను. నాకు శరీరములేదు. నేను తేవలుడను. సనాతనుడను. ఈ జగత్తున
ఒకే అద్వితీయ బ్రహ్మముకాక అన్యములేదు. కాన నేను బ్రహ్మమును.
'బ్రహ్మైవ పంచభూతాని బ్రహ్మైవ భువనత్రయం । బ్రహ్మైవాహం
బ్రహ్మ చ త్వం బ్రహ్మణోఽన్య న కించన॥' (మ. వా. ద. 120) పంచ
భూతములు, త్రిలోకములు, నేను, నీవు, సర్వము బ్రహ్మమే. బ్రహ్మే
తరము కొంచమేనియు లేదు. 'అత్ర ప్రమాణం వేదాంత గురవోఽనుభవ
స్తథా । బ్రహ్మైవాహం న సంసారీ న చాహం బ్రహ్మణః పృథక్ః॥
(బి. అ. 27) ఈ విషయమున సర్వవేదాంతములును, గురువాక్యము,
అనుభవమని ప్రమాణములు. నేను బ్రహ్మ స్వరూపుడను. నేను బ్రహ్మే
తరముకాదు.

అట్లగుటచే 'అత్మా హి బ్రహ్మ' (తై. భా. 1. 1) 'స్వయంచాత్మా
పరంబ్రహ్మైశ్చక్రం' (తై. భా. 1, 1) 'తదేవ చేత్పరంబ్రహ్మ జీవస్త
స్మాజ్జీవస్యాపి నిత్య చైతన్యస్వరూపత్వం' (బి. సూ. భా. 2. 3, 18)
ఆ బ్రహ్మమే జీవుడని నిశ్చయము. కాన జీవుడు నిత్య చైతన్య స్వరూ

అయి. జీవ బ్రహ్మైకత్వ నిర్ణయముచే, 'నై వాత్మోత్పద్యతే ప్రవిలీయతే' (బ్ర. సూ. భా. 2. 31 17) ఆత్మ జనింపదు. మరణింపదు. కాన నిత్యము. అయితే గీతాభాష్యమునగూడ 'సిద్ధం క్షేత్రజ్ఞస్య నిత్యమేవేశ్వరత్వం' (13. 2) క్షేత్రజ్ఞుడైన ఆత్మకు నీశ్వరత్వము నిత్యమే అని వచించుచు, 'క్షేత్రోపాది చైవకృతం విశేషజాతం మిద్యైవ' (గీ. భా. 13. 13) క్షేత్రరూప ఉపాదిచేతము మిత్త యగుటచే, క్షేత్రజ్ఞుడైన ఆత్మ బ్రహ్మమే యగుచున్నది.

ఈ విధమున నెట్లు విచారించినను, ఆత్మ బ్రహ్మముల కెట్టి విభిన్నత్వమును గానరాక, వ్యవహారకాలమున దోచు వ్యత్యాసము మిథ్యాకల్పితమనియు, నా మిథ్యానిరాసమున ఆత్మ, బ్రహ్మమే తానని గుర్తించి, అవ్యయనందమున నుండుననియు, శాస్త్ర, యుక్తి, అనుభవ ప్రమాణములచే శంకరుడు పేమాంసించి, తీర్మానించియున్నాడు.

ప్రపంచము

ఇంతవరకు బ్రహ్మ, ఈశ్వర, మాయా, జీవుల, స్వరూపస్థితుల గూర్చి సాకల్యముగ గాంచియున్నాము. వాని వాని పరస్పర తారతమ్యము లేనియు త్రాంతిసిద్ధమే గాని యథార్థము కాదనియు, మాయాబలమున, ఏక బ్రహ్మమున నానాత్వ దర్శనము ప్రాప్తమనియు, గ్రహించియున్నారము. మాయాకల్పిత జీవత్వలోపమున, గేవల అద్వయ బ్రహ్మమే విరాజిల్లుటచే

నిక జీవునకు భోగ్యము నాబడుచున్న యీ సృష్టిరూప ప్రపంచ విక్షయము వేరుగ బ్రస్తావించ నవసరము లేదు. భోక్త అభావమైనచో నిక భోగ్య మెచట ? భోక్తృత్వముపై భోగ్యత్వమాధారముగాదా ! కాన జీవత్వ నిరా సార్థము ఎన్నివాదములు ప్రకటింపబడియున్నవో. అవి యన్నియు నీ సృష్టి తిరస్కార సమయమునగూడ నుపయుక్తము. అచట నెన్ని ఉపమానము లుదాహరింపబడియున్నవో అవియు యథా తథముగ నిందును ప్రయోగ ర్థములు. ఆయినను క్లుప్తముగ సృష్టిస్వరూప గ్రహణము గావించ, యత్నించెదముగాక ?

మిథ్యాత్వము

‘యత్ర యత్ర మనస్సూరిస్తత్ర తత్ర జగత్త్రయం । యత్ర యత్ర మనో నాస్తి తత్రంత్ర న కించనః ॥’ -మ.వా. ద. 13- ఎచటెచట మనస్సూరి యుండునో, అచటచట జగత్త్రయము గోచరము. ఎచటె చట మనస్సులేదో, అచటచట నేమియులేదు, ‘యత్ర చిత్తం తత్ర విశ్వం స్వయమేవ ప్రతీయతే । యత్ర చిత్తం నాస్తి తత్ర నాస్తి కించిజ్జగ త్కథా ॥’ -మ. వా. ద. 14- ఎచట చిత్తముండునో అది విశ్వము. స్వయముగా ప్రతీతమగును. చిత్తమేట లేదో అది జగద్విషయమే అభావము అను వాక్యములరీతి, జగత్సూరి కేవలము మనస్సుపై ఆధారపడి యున్నది. పూర్వగ్రంథమున నీ మనోరూపము, కేవలము మాయా జన్య

ముగా వివరింపబడియున్నది. కాన మనోదృశ్యమైన యీ విశ్వముగూడ
 'మాయమాత్రమిదం ద్వైతమద్వైతం పరమార్థతః' వి. చూ. 406
 ద్వైతముగాన, మాయమాత్రమై యొప్పుర, అద్వైతము మాత్రము పర
 మార్థమని శంకర తాత్పర్యము. అద్వైతము శంకరమై, అభయమై విరా
 డిల్ల ద్వైతము నా విభేదదృష్టి, 'భేదవృష్టేన సంసారం దురంతం భయ
 లక్షణం' మ, వా. ద. 161 దురంతమై, భయలక్షణమైన సంసారము
 నకు గారణమగుచున్నది. అందుచే, సృష్టియంతయు దత్తవైతః సభావమై,
 స్వరూపతః గోచరమై దోచుచున్నదని గ్రహ్యము.

జీవస్వరూపనిర్ణయ సమయమున, బూర్వముదాహరింపబడియున్న
 బ్రాంతి చిత్రములే, సృష్టి స్వరూప నిర్ణయమున గూడ విరివిగా నుపయో
 గింపబడియున్నవి. 'భ్రష్టజైవజగజ్జాతం రజ్జ్యాం సర్పభ్రమో యథా'
 (స. అ. 28) రజ్జువులో సర్పభ్రమవలె, భ్రమవలననే జగత్తు జనితము.
 'సర్పాదౌ రజ్జుసత్త్వే వ బ్రహ్మ సత్త్వే వ కేవలం । ప్రపంచాధారరూపేణ
 వర్తతే స జగన్న హి ॥' (స్వా. ప్ర. 8) సర్పాదులకు రజ్జువే సత్తుగా
 నున్నట్లు కేవల బ్రహ్మమే ప్రపంచమునకాధారమై సత్త్వే యున్నది.
 జగత్తు లేదు. 'కాలత్రయే యథా సర్పో రజ్జౌ నాస్తి.... । జగన్నాస్తి....'
 (స్వా. ప్ర. 52) రజ్జువులో సర్పము కాలత్రయమున అభావమైనట్లు,
 జగత్తు సూన్యము. 'రజ్జ్వజ్ఞానాత్ క్షణేనైవ యద్వద్రజ్జ్వరి సర్పిణీ । భాతి
 తద్వచ్చితిః సాక్షేదృశ్యాకారేణ కేవలా ॥' (అ. అ. 44) రజ్జువు యొక్క
 ఆజ్ఞానముచేత, క్షణములో రజ్జువు సర్పముగా గోచరించునట్లు కేవలము
 చిత్తు విశ్వరూపముగా గనబడుచున్నది. 'యథా రజ్జం పరిత్యజ్య సర్పం
 గృహ్లాతి వై భ్రమాత్ । తద్వత్సత్త్వమవిజ్ఞాయ జగద్దృశ్యతి మూఢ ధీః ॥

(అ. అ. 95) రజ్జువును బరిత్యజించి, భ్రమచే సర్పమును గాంచునట్లు, మూఢబుద్ధిగలవాడు, సత్యము నెరుంగనేరక జగత్తును జూచుచున్నాడు. 'అధ్యస్తో రజ్జుసర్పోయం సత్యవత్ రజ్జుసత్తయా । తథా జగదిదం భాతి సత్యవత్ స్వాత్మసత్తయా ॥' (అద్వై. అ. 69) అధ్యస్తమైన సర్పము రజ్జు సత్తచే సత్యముగా గోచరించును, అటులే యీ జగత్తు ఆత్మ సత్తచే సత్యమువలె భాసించుచున్నది. 'గ్రహీతుర్గ్రహదోషేణ బ్రహ్మైవ జగదా త్మనా । ఆభాతం సర్పవద్రజ్జుర్యథా తద్వదవిక్రియం ॥' (మ. వా. ద. 162) త్రాడు పాము వలె ఎట్లు తోచునో, అటులే నిర్వికార బ్రహ్మమే, చూచువాని దృష్టిదోషముచే జగద్రూపముగా దోచుచున్నది. మరియు 'మరు దేహంబురూపేణ....యదైవాభాత్యవిక్రియః । రజ్జురేవాహి రూపేణ.... తదైవ జగదా కృత్యా బ్రహ్మైవాభాత్యవిక్రియః॥' (మ. వా. ద. 92) ఎట్లు నిర్వికారమైన మరుభూమియే జలరూపముతో బ్రకాశించునో, ఎట్లు ఏమార్పు లేని రజ్జువు సర్పరూపముతో భాసించునో, అట్లే అవిక్రియుడైన బ్రహ్మము జగతాకృతి బ్రకాశించుచున్నాడు, ఇటులే సర్పరజ్జు దృష్టాంతము, జగద్భ్రాంతి నిర్ణయ సందర్భమున భాష్యములలో గూడ విరివిగా, శంకరునిచే నుపయోగింపబడియున్నది.

అదే విధముగా 'తావత్ సత్యం జగద్భాతి శుక్తికా రజతం యథా' (ఆ బో. 7) ముత్యపుచిప్పను వెండి యని తలచునట్లు జగత్తు సత్యముగనే తోచును. 'శుక్త్యైరూష్యం మృషా యద్వత్ తథా విశ్వం పరమాత్మని' (త. ఉ. ౩1) శుక్తి యందు దోచు రజతము భ్రాంతి యగునట్లు, పరమాత్ముని యందు దోచు విశ్వము గూడ భ్రాంతి యనురీతి, శుక్త రజత భ్రాంతి దృష్టాంతముగూడ, బహుళోపయోక్తముగనే గానుపించును.

‘మరుభూమౌ జలం’ (స్వా ప్ర. 8) మరుభూమియందు జలము, మథా నీరం మరుస్థలే’ (అ. అ. 81) మరుస్థలమున నీరమువలె, ‘మరు శానాం మరీచీనలిలం యథా’ (మ. వా. ద. 93) మరుదేశమున మృగతృప్తై లమువలె అను చందము మృగతృప్తికా జల దృష్టాంతము, ‘యదైవ క్ష్యమ్ని నీలత్వం’ (అ. అ. 81) అకాశమునందు నీలత్వము, యదైవ హస్త్యే వేతాళౌ గంధర్వాజాం పురం యథా’ (అ. అ. 82) కూన్య ప్రదే మున వైతాళేకుఢు, గంధర్వనగర భ్రాంతులు, ‘యథా కాశే ద్వి చం దత్వం’ (అ. అ. 82, ఆద్యై. అ. 8) అకాశమున ద్విచంద్రదర్శనము, మేదలగు బాహ్య భౌతి దృష్టాంతములు భాష్యముల, బ్రకరణముల, వివిగా నుపయోగింపబడియున్నవి.

‘అనత్కల్పం మృషాప్రాయం స్వప్నతుల్యం భ్రమోదితం । జగత్సర్వమితి జ్ఞేయం పండితైస్తత్త్వదర్శిభిః॥’ (మ. వా. ద. 12) తత్త్వ సర్వకులైన పండితులచే, సర్వజగత్తు అనత్కల్పముగను, మృషాప్రాయ ముగను, స్వప్నతుల్యముగను, భ్రమరూపముగను జ్ఞేయమగుచున్నది. అనద్రూపో యథా స్వప్న ఉత్తరక్షణ వాదతః’ (అ. అ. 83 ఉత్తర క్షణమువలె నిస్వప్నమువలె ఈ లోకము అనద్రూపము, ‘స్వప్నవత్సర్వదా మృషా’ (మ. వా. ద. 84) స్వప్నమువలె నిది సర్వదా భౌతి అను వాక్యముల, జగత్తు స్వప్నతుల్యమనియు, ననగ, ‘స్వాన్న ద్వైతవదేవ జాగ్రితమపి ద్వైతం మనో మాత్రకం మిత్యేత్యేవ’ (ప్రా. అ. 9) స్వప్న గత ద్వైతమువలె, జాగ్రదవస్థగల ద్వైతముగూడ మనోకల్పితమై మిథ్యగనున్నది, ‘స్వప్నార్థవజ్జాగ్రతి వైవ సత్యం’ (స. వే. సి. సా. 768) స్వప్నమునగల దృశ్యములవలె జాగ్రత్తుగూడ సత్యము అను వాక్య

ముల, జాగ్రదనుభూతులు స్వప్నానుభూతుల చందము భ్రాంతి సిద్ధములు గ నే నిర్ణయింపబడియుండుబియ్య గోచరము.

మరియు 'నామరూపాత్మకం విశ్వం ఇంద్రజాలం విదుర్బుధాః' (వే. డిం. 69) నామరూపాత్మకమైన విశ్వము, ఇంద్రజాలముగా బుధులు గ్రహించెదరు అని తెలుపుచు, ఇంద్రజాలకునిచే గల్పింపబడిన మాయా మాస్త్వాదులనేకములై యున్నను, మాయావి ఒక్కడైయుండి, యితరము భ్రాంతికల్పితములై నట్లు (ఉ. సా. 2. 17. 49) 'అద్వితీయస్యాపి పర మాత్మనో మాయయా బహు రూపత్వముపపద్యతే' (స. సు. భా. 2. 20) అద్వితీయుడైన పరమాత్మలోగూడ, మాయచే బహురూపత్వము చెప్పబడు చున్నది అనియు, 'మాయయా సర్వశక్తి త్వాదజః సన్నహుధా మతః' (ఉ. సా. 2, 17. 79) మాయయొక్క సర్వశక్తి త్వముచే, అజమైన బ్రహ్మము బహుధా భావింపబడుచున్నది అనురీతి, 'మాయా యోగాత్మభైవాత్మా వ్రపంచాకారతామియాత్' (ఆదై. అ. 3) మాయయోగముచే, ఆత్మ యందు ప్రపంచాకారములు గోచరమగుచు, 'ఉత్పద్యంతే విలీయంతే మాయా మారుతవిభ్రమాత్' (వి. చూ. 497) మాయావాయు విభ్రమ ముచే జనించుచు, నందు లయించుచున్నవి. అందుచేత బ్రహ్మాన్నిమై యున్న జీవునికి, మిథ్యాద్వైతము గోచరించుటచే, 'మాయాయ్మావంచితో వరః' (అ. అ. 48) నరుడు మాయచే, మోసగింపబడుచున్నాడనియు శంకర తాత్పర్యము.

అందుచేతనే 'అవిద్యాప్రభవం సర్వమసత్తస్మాదిదం జగత్' (ఉ. సా. 2. 17. 50) ఈ సర్వము అవిద్యాజనితము గాన యీ జగత్తు ఆసత్తు 'అవిద్యాకృతసంసార ఆత్మని' (బృ.భా.ఉ.) ఆత్మలో సంసారము అవిద్యా

కృతము, సర్వోయం లోకీకో వై దికశ్చ వ్యవహారోఽవిద్యావిషయ ఏవేతి' (మాం. భా. 2. 32) లోకీక, వై దిక వ్యవహారము సర్వము; అవిద్యా విషయము 'అనాద్య విద్యాకృతబంధ' (వి చూ. 85) అనాదియైన అవ్యా క్తైతమే యీ బంధము, అనువాక్యములలో, నవిద్యావదమువలెనే, 'అజ్ఞా నాత్ బ్రహ్మణోజాతమాకాశం' (బ్రి. అ. 10) బ్రహ్మమునుండి అకా శము, అజ్ఞానముచేతనే జనితము. 'పరిచ్ఛిన్న ఇవాజ్ఞానాత్' (ఆ. బో. 4) అజ్ఞానమువలననే బ్రహ్మమపరిచ్ఛిన్నమై యుండియు, బిచ్ఛిన్నముగా గోచరించుచున్నది. 'ఉపాదానం ప్రపంచస్య.... అజ్ఞానం చైవ (అ. అ. 94) ప్రపంచమునకు ఉపాదాన కారణము అజ్ఞానమే. 'యదిదం సకలం విశ్వం నానారూపం ప్రతీత మజ్ఞానాత్' (కేవలోహం. 5) నానాత్వముగా ప్రతీతమైన యీ సకల విశ్వము, అజ్ఞానమువలననే గోచరించును (వి. చూ. 229) 'తదజ్ఞానం తమోరూపం సంసారాదిమకారణం' (మ. వా. ద. 82) తమోరూపమైన అజ్ఞానము సంసారమునకు బ్రథమకారణము అను వచనములలో, అజ్ఞానపదముగూడ సువయోగింపబడియున్నది.

ఈ విధముగా అవిద్యా, లేక అజ్ఞానముచే జనించిన సృష్టియంతయు 'భ్రాంతిమాత్రమిదం విద్వాన్ విశ్వం బ్రహ్మణి కల్పితం' (మ. వా. ద. 142) విద్వాంసుడా! బ్రహ్మమున గల్పితమైన యీ విశ్వముభ్రాంతిమాత్రము ఏతమేతజ్జగత్సర్వం భ్రాంతిబుద్ధివికల్పితం' (ఉ.సా. 2. 17. 12) ఈ సర్వజగత్తు వికల్పితమై భ్రాంతిమాత్ర అను వచనములచే సృష్టి భ్రాంతియని నిశ్చయ యింపబడియున్నది. అందుచే 'బ్రహ్మాదిస్తంభవర్యంతా మృషామాత్రా ఉపాధయః ।' (వి. చూ. 387) బ్రహ్మాదిస్తంభవర్యంతా సృష్టియంతయు

నసత్యము. 'సర్వాత్మనా దృశ్యమిదం మృతైవ' (వి. చూ. 284) ఇంద్రియ
గోచరమెల్ల మిథ్య 'అతో మిథ్యా జగత్సర్వం ఇతి' (వే. డిం. 36)
జగత్సర్వము మిథ్యయే అనురీతి, సృష్టి, మృషా స్వరూపముగా నిర్ణయ
మగుచున్నది. అందుచే నది 'విద్యతే న స్వతః సత్త్వం నానతః సత్త్వమస్తి
చాబాధ్యతాన్నైవ సద్వైతం నానత్ ప్రత్యక్షభానతః॥' (త. ఉ. 52)
స్వాభావికముగ జగత్తునకు సత్యము శూన్యము. అసద్వస్తువునకు సత్య
మెట్లు? బాధితమగుటచే ద్వైతము సత్యము కాదు. కాని అది కేవలమసత్తు
గూడ కాదు. దానికి ప్రత్యక్ష భానత్వము గలదు. అందుచే మిథ్యయని
చాకొనబడి యున్నది.

రూపతః దృగ్గోచరమైనను బ్రాంతి వస్తువులకు, వస్తుత్వ మభావ
మగునట్లు, 'న హి ప్రపంచో న హి భూతజాతం - - బ్రహ్మైవ సత్యం
పరమార్థరూపం॥' (స్వా. ప్ర. 17) ప్రపంచము, భూతములు లేవు. పర
మార్థరూపమైన బ్రహ్మమే యున్నదనియు, నందుచే 'న మే బంధో న
మే ముక్తిర్న మే శాస్త్రం న మే గురుః' (స్వా. ప్ర. 20) అనుచు, 'న
నిలోధో న చోత్పత్తిర్న బద్ధో న చ సాధకః । న ముముక్షుర్నవై
ముక్త ఇత్యేషా పరమార్థతాః ॥' (2. 32) అను మందూక్య కారికవలె
సర్వ అజాతివాదముగూడ బ్రతిపాదించబడి, 'ఇదానీం యదీశ్వరస్య
కారణత్వం తదపి మాయోపాధికం'. (న. సు. భా. 2. 21) ఈశ్వరుని
కారణత్వము గూడ, మాయాకల్పితముగనే వచింపబడుచున్నది.

హృదోన్మీలక ఉపమానములవలె, ప్రత్యక్షముగ భ్రాంతి, దోచర
 వ్యవహారత్వ ప్రభావజనితములగుచున్న కొన్ని విశిష్ట దృష్టాంతములుగూడ
 దృష్టాంతములను బ్రసంగింపజడి, యున్నవి. వివిధ దృష్టాంతములు వస్తు
 సత్త్వమును, అవ్యక్తముయొక్క అసత్యత్వమును రూపించుచు, అధిష్టా
 నాలోపితములకన్యత్వము, విభిన్నత్వము బోధించుచు, వస్తుదృష్టిని బ్రజల
 పరిమళముపయుక్తమగుచున్నవి. కాని కార్య కారణ సంబంధముగల
 మృదాదిక దృష్టాంతములు, కార్యమైన ఘటాదుల దృష్టిని వర్ణించి,
 కారణమైన మృదాదిక దృష్టిని గలిగించుచు, కార్యరూప ఏకరములన్నియు
 మృద్రావముగ నేకముగనే మన్నటుల పర్యవసానమునకు జిజ్ఞాసువులను
 విడిపించును. అటులే 'మృత్యుకార్యం సకలం ఘటాదినతతం మృన్నాత్ర
 మేవాదితః' (మ. మా. 253) ఘట శరవాదికము మృత్తికయొక్క
 కార్యము. ఆ ఘటాదికము మృత్తికయే. 'ఘటనామ్నా యథా సృజీ పట
 నామ్నా హితంతవః । జగన్నామ్నా చిదాభితి జ్ఞేయం తత్తదభావతః ॥
 బ్ర. ఆ. 11' మృత్తి ఘటనామమునను, నూలు వస్త్రనామమునను ప్రకాశించు
 నిలుల చిత్తు జగమనెడి నామముచే బ్రకాశించుచున్నది. ఆయా నామములు
 లభావముచే నదీష్టానము గ్రాహ్యము. 'అతో ఘటః కల్పిత ఏవ మోహాదౌ
 బ్యుజేన నిత్యం పరమార్థభూతం' కేవలోహం. 7 'మోహవశమున,
 ఘటము కల్పితము పరమార్థముగ మృత్తిక సత్యము. 'మృదాదిదృష్టాంత
 వేదేన యుక్తా శ్రుత్యానుభూత్యా సదిదం విదిత్వా । నిరూఢ్య భేదం
 వ్యవహరః ప్రమాతం స్వస్థిన్ రమస్వాత్మసుఖేన నిత్యం॥' (మ. వా. ద. 100)
 మృదాది దృష్టాంత బలముచేతను, శ్రుతి యుక్తులచేతను యీ ప్రపంచము
 ప్రమాదే యని గ్రహించి, స్వకీయ మనముచే గల్గింపబడిన విభేదమును

నిర్మూలింబి; సదా ఆత్మసుఖమున స్వస్వరూపమున గ్రీడింపుమనియు మహావాక్యోపదేశము.

అదేవిధముగా 'హేమో వివర్తం కటకం హేమైవ భవతి స్వయం । శిలావివర్తః శ్రీవిష్ణుః శివై క భవతి స్వయం॥' మ. వా. ద. 127- సువర్ణకార్యమైన కటకకుండలాదులు స్వర్ణమే యగునట్లు, శిలారూపమైన విష్ణువిగ్రహము శిలయే యైనట్లు అనియు 'తామ్రకల్పిత దేహాదిస్తామ్రాదన్య ఇవస్ఫురేత్' అద్వై. ఆ. 66- తామ్ర కల్పిత దేహాదులు తామ్రమే యగుచందము 'సర్వా హాటకే కటకాదివత్' అ. ఖో. 9- సువర్ణమున కటక కుండలాదులవలె, అను సువర్ణదృష్టాంతముగూడ శంకరునిచే స్వీకరింపబడి యున్నది మరియు 'నృష్టిర్నామ బ్రహ్మరూపే సచ్చిదానందవస్తుని' అట్టో 'ఫేనాదివత్ సర్వనామరూపప్రసారణా ॥' వా. సు. 14 నృష్టియనగా నముద్రమున తరంగ, బుద్బుద, ఫేనాదికమువలె సచ్చిదానందరూప బ్రహ్మమున నామరూప ప్రసారము 'ఉపాదానేఽఖిలాధారే జగంతి పరిమేశ్వరే । సర్గస్థితీయాఽయాంతి బుద్బుదానీవ చారిణీ॥' అ ఖో. 8- అఖిలాధారుడును, ఉపాదాన స్వరూపుడును అగు, పరిమేశ్వరునియందు నీటియందు బుడగలవలె, అనంత బ్రహ్మాండములు, నృష్టి స్థితి లయముల బొందుచున్నవి. 'యథా తరంగకల్లోలైర్జల మేవ స్ఫురత్కలం । పాత్రరూపేణ తామ్రం హి బ్రహ్మాండోఽస్తుతాత్మనా ॥' అ ఆ 63- ఉదకము అలలుగను, తామ్రము పాత్రరూపముగను కనపడునట్లు, ఆత్మత్వము బ్రహ్మాండములుగా గానంబడుచున్నది. 'బ్రహ్మాదిస్తంభి పర్యంతాః ప్రాణేన స్వయి కల్పితాః । బుద్బుదాదితరంగాంతా వికరాః సాగరే యథా ॥' స్వా. ప్ర. 9- సాగరిమున బుద్బుద, తరంగాదిక

కల్పనములై, పీఠో బ్రహ్మస్తంభ పర్యంత జీవకోటి కల్పితము, మొదలు
గాగల వాక్యసమూహము తరంగ, ఫేన, బుద్ధుడ, జలవికారముల దృష్టాం
తముగూడ గైకొని, బ్రహ్మసృష్టి సంబంధములగల కల్పిత, కావ్య
వాణిజ్యమును బ్రతిపాదించుచున్నది.

బ్రాంతిరూపములైన నర్ప, సీర, పురుషాదులు రజ్జు, మరుస్తల,
స్తావ్యాదులపై వివిర్తములయినటుల 'ఇదం బ్రహ్మ వివర్తత్వాత్ బ్రహ్మ
భిన్నం జగత్సదా' మృద్వివర్తః స్వయం కుంఠో మృదభిన్నో యథా
భివా' (మ. వా. ద. 108) ఎట్లు మృద్వికారమైన కుంభము అధిష్టాన
మృత్తుకంబై ఆభిన్నమై, అటులే యీ జగత్తు బ్రహ్మవివర్తమగుటచే నదా
బ్రహ్మభిన్నముగనే యున్నది. 'జగత్సర్వం వివర్తం బ్రహ్మణ స్త్వైతి।' (మ. వా. ద. 91) సర్వప్రపంచము బ్రహ్మముయొక్క మార్పు అనగా
బ్రాంతిసిద్ధ రూపాంతరముగ నున్నదనియు, 'జగత్సర్వం సద్వివర్తం' (మ. వా. ద. 126) 'ప్రతిలోమమిదం సర్వం' (ఉ. సా. 2. 18. 9) గై
కొని వాక్యసంచయము మృదాదికము నుండి పుటాదులు కార్యకారణములు స
హ, వివర్తముగ అనగా బ్రాంతిరూపముగ జనించుటయే ప్రధానముగ
గ్రహణవిధిసట్లు, 'దీక్షాంకురవత్తాతపుత్రవద్భ్రష్టాతో జగత్' (మ. వా. ద.
91) 'నేదం జాతమితిబ్రూమా వయమధ్వైతవాదిః' కిం తు బ్రూమా
జగత్సర్వం వివర్తం బ్రహ్మణ స్త్వైతి' (మ. వా. ద. 91) ఈ విశ్వము
సంచయముండి అంకురమువలె, తండ్రినుండి పుట్టినవలె, బ్రహ్మమునుండి
సంచయమై అని అధ్వైతవాదులమైన మేము వచించుటలేదు. కాని నచ్చి
లోమ, బ్రహ్మముయొక్క బ్రాంతిసిద్ధ రూపాంతరముగ చెప్పుచున్నాము.

అంతియగాక 'విచార్యమాణో నద్భున్యా శ్రుతిస్మృత్యుపపత్తిభిః । నదేవేదం జగత్సర్వం నద్విసర్తం యతః స్వయం॥' (మ వా. ద. 126) నిర్మల బుద్ధితోడను శ్రుతి, స్మృతి వాక్యములతోడను, అనుభవసీయ యుక్తులతోడను సమ్యగ్విచారణము గావించగా, ఈ సర్వ జగత్తు స్వతంత్రముగా ఏ కారణముచే బ్రహ్మవిసర్తయై యున్నదో, అందుచే నది బ్రహ్మమే యగుచున్నదని శంకరుడు ఘంటాపథముగా, పూర్వోక్త కార్యకారణవాదము కేవలము వివిర్తముననే రూపొందింపబడియున్నట్లు స్పష్టపరచి, యీ ఉదాహరణములు కేవల సృష్టివాదమును బ్రతిపాదించుట లేదనియు, భానమగుచున్న ప్రపంచమునకు, బ్రహ్మేతర ప్రతిపత్తి లేదనిమాత్రము బోధించుచున్నవని వివరించి యున్నాడు. అనగా నట, సృష్టిప్రధానముగాక, బ్రహ్మైకత్వ దర్శనమే ముఖ్యముగా గ్రాహ్యము.

ఆ కారణముననే 'మృత్యుర్కం సకలం ఘటాదినతతం మృన్మాత్ర మేవాభిత....' (వి. చూ. 253) మృద్వికారములైన ఘటాదికము సర్వదా, మృన్మాత్రమే యగుచున్నవి అని స్పష్టపరుపబడియున్నది. బృహదారణ్యక భాష్యముగూడ '2. 1. 23 నీ ఉదాహరణములను, 'ఏకత్వప్రత్యయార్థ పరత్వాత్' బ్రహ్మైకత్వభావ ప్రతిపాదనార్థమే యని వివరించుచు, అగ్ని విస్ఫులింగాదికములుగాని, అంశాంశసంబంధములుగాని 'ఏకత్వప్రత్యయార్థః' అని నిశ్చయించి, 'తస్మాదుత్పత్త్యాది శ్రుతయః ఆత్మైకత్వ ప్రతిపాదనసరాః' అందుచే సుత్పత్తిని వచించు శ్రుతులు, ఆత్మైకత్వమును మాత్రమే బోధించును అని నిర్ణయించియున్నవి. 'తస్మాదేకరూపైకత్వ ప్రత్యయ దార్థ్యమైవ సర్వవేదాంతేషు ఉత్పత్తిస్థితిలయాదికల్పనా స

తత్ప్రత్యయకరణాయ' (బృ. ఖ. 2. 1. 20) కాన, సర్వవేదాంతములలో, సర్గముయొక్క సృష్టి, స్థితి, లయ, వాక్యములు, బ్రహ్మైకత్వభావ స్థిరత్వమునకేగాని, సృష్టి సత్యత్వ ప్రతిపాదనార్థము గాదనియు, నందుచే బండితులైనవారు యథార్థ బ్రహ్మతత్త్వమును గ్రహింప అంశాంశభావనంబు మునుగాని, కార్యకారణసంబంధమునుగాని, చూడకూడదని హెచ్చరించుచు, 'సర్వకల్పనావనయనార్థసారవరత్వాత్సర్వోపనిషాదాం' బ్రహ్మమునుగూర్చిన సర్వకల్పనముల నివారించుటకే, ఉపనిషత్తుల తాత్పర్యమని భాష్యవ్రేబోధముగ విదితము. మరియు, 'న హి సృష్ట్యాభ్యాయికాదిపరిజ్ఞానాత్కీర్ణించిత్వల మిష్యతే' ఏకాత్మ్యస్వరూపపరిజ్ఞానాత్తు అమృతత్వం ఫలం సర్వోపనిష త్రప్సిద్ధం' (ఐ. 4. 1) సృష్టికల్పనవిషయ జ్ఞానమువలన కొంచెమేని ఫలితము సున్న. బ్రహ్మైకత్వస్వరూప పరిజ్ఞానమువలననే అమృతత్వ ఫలసిద్ధి అని, సర్వోపనిషత్తులలో నిర్ధారితపడియున్నదనియు భాష్య నిశ్చయము. కావున 'యావత్సమ్యగ్దర్శనేన హేతుఫలావేశో న నివర్తితే ఊహా సంసారస్తావదాయతో దీప్తో భవతి' మూ. ఖ. 4. 66 ఎంత కాలము యీ కార్యకారణభావ విశ్వాసము, సమ్యక్ జ్ఞానముచే నశింపదో, అంతవరకు మన జననమరణ పరంపరరూప సంసారము, దీర్ఘముగనే సాగుచుండును. అది నశించినదో కారణ అభావముచే సంసారనాశము గలుగుననియు భాష్య హెచ్చరిక. ఈ సృష్టిగాత యంతయు, 'మందబుద్ధి ప్రతిపిపాదయిషయా' మూ. ఖ. 3. 3 సమ్యక్ జ్ఞానవిషయమైన బ్రహ్మైకత్వమును గ్రహింపజాలని, మందపరిజ్ఞానకారకై ప్రథమతః పచింపబడి, క్రమముగా కార్యకారణవిభిన్నత్వముద్వారా, అధిష్ఠాన అధ్యా రోపములలో, అధ్యారోపము భ్రాంతిసిద్ధమగుటయు, అధిష్ఠానము నిర్వికార

త్వాది లక్షణోపేతమై, త్రికాలాబాధ్యమై యొప్పురుటయు బోధించి, బ్రహ్మైకత్వమును బోధించుటకే ఉపనిషత్తులు ప్రియుక్తములని, భాష్య గ్రంథములు విశదీకరించి యున్నవి.

సృష్టివిధానము

కాని, దృష్టికి గోచరించు నీ సృష్టియొక్క అస్తిత్వవిశ్వాసము గల వాడై, సృష్టివిధానబోధ అవసరమగుటచే శంకరుడు, ఉపనిషత్తులనుండియే ఆరంభజాదివాదానుకూల విషయసేకరణము గావించి, వానిని మందప్రజ్ఞల యుపయోగార్థము వివరించెను వ్యావహారికమున మునిగి యున్నవారికి వ్యావహారిక దృష్టి బోధించి, క్రమగతముగ పారమార్థిక స్థితికి గొంపోయి, యంత పారమార్థికనత్యమై, సృష్టిమిథ్యాత్వము, జీవత్వభ్రాంతి, బ్రహ్మైకత్వముల బోధించుటయే శాస్త్రాభిప్రాయమగుచే, శంకరుడును అదే పథము నవలంబించుటయందెట్టి ఆశ్చర్యమును లేదు. అయినను, పరమ గమ్యము పారమార్థికమేగాని, వ్యావహారిక సృష్టిమాత్రముగాదని మరల హెచ్చరిక అవసరము.

లోకమున, నే వస్తు నిర్మాణమును బరిశీలించినను, దానికారూపము నొసంగుటకు, ముఖ్యముగా ఉపాదాన, నిమిత్త కారణములు ప్రస్తుటము. ఉపాదానమన వస్తుత్వమనియు, నిమిత్తమన చేతననహాకారము అని గ్రహ్యము. ఉపాదాన కారణము కార్యరూపమున అనినా

దానినిబంధమున అభిన్నమై యొప్పుదును. ఘటకార్యమున మృత్తీక
ఉపాదాన కారణమై, ఘటవ్యాప్తముగ నుండునుగదా! మృద్విన్నా ఘటమే
సంభవము. కాని నిమిత్తము, కార్యనిర్మాణమునకు బ్రబల కారణమై
యిస్తును, కార్యాంతర్గతముకాక, కార్యభిన్నముగ నుండును. ఘటకార్యమున
నిమిత్తకారణమైన కులాలుడు ఘటభిన్నముగ నుండుట ప్రత్యక్షముగదా !

ఓ: న్యాయముననుసరించి ప్రకృతీశ్వరుల నుపాదాన, నిమిత్తకారణ
లుగ చిత్రించి, 'తే నామరూపే అవ్యాకృతే సతే వ్యాక్రియమాణే తస్మా
చేతస్యా దత్తవా ఆకాశనామాకృతీ సంపృతే' (ఉ.సా 1.1 19) అత్మమంది
అవ్యాకృతము, దానినుండి ఆకాశము జనించెను. 'తమః ప్రధానప్రకృతి
ప్రసక్తాత్పరమాత్మనః । అభూత్కాకాదాకాశ మాకాశద్వాయురుచ్యతే॥'
(333) వాయోగ్ని ప్రతై వాగ్నే రాపోఽద్యుః పృథివీక్రమాత్ । శక్తిస్తమః శ
ప్రచానస్య తత్కార్యే జాడ్యదృశాత్॥' (స. వే. పి. సా. 336) అత్మలో
నిల తమః ప్రధానమైన ప్రకృతినుండి ఆకాశము, అందుండి వాయురగిన్న
ది, పృథ్వీభూతములు క్రమముగా నుద్భవించెను. శక్తి తమః ప్రధానమై
మించి, తత్కార్యమున జడత్వము గోచరించెను, అను అనేకవచనములు,
ఓ: ప్రచానమైన, మాయాశక్తియే, సృష్టికి అవ్యాకృత నామమున
ఉపాదాన కారణమగుచున్నట్లు విస్పష్టము. ఈ విషయ సమీక్ష, మాయా
వివేచమున గాంచియున్నారము. సృష్టికి ఋర్వము మాయాశక్తి అద్యా
త్మిక. అవ్యక్త, మూలాప్రకృతి, మొదలగు నామముల నుండి, ఆకారణ
కారణమున సృష్టిక్రియకు కారణమై, జగదుత్పత్తికి ఉపాదాన కారణమై
యిస్తున్న బ్రాహ్మము. ఈ సృష్టివిషయమున శంకరుడు, కపిలప్రౌఢ

త్రిగుణవిధానమును, తజ్జనిత సృష్టిక్రమమును స్వీకరించి, దానిని ప్రమాణముగా గైకొనట్లు, 'గుణసంఖ్యానే కాపిలే శాస్త్రే' తదపి గుణసంఖ్యానం శాస్త్రం గుణభోక్తృవిషయే ప్రమాణమేవ' (గీ. భా. ౩. ౨) ఇతిగల గుణప్రస్తావన కాపిల సిద్ధాంతము నన్వయించును. గుణవిధానము, వానిభోక్తృవిషయమున, కాపిల సిద్ధాంతము ప్రామాణికమే యగునని, వాక్యము తెలుపుచున్నది. అందుచే ఆకాశాది పృథ్వీ పఙ్క్తిత భూతసృష్టియు, నందలి పంచీకరణ విధానము, దేహేంద్రియాదిక యుత్పత్తి మొదలగు యంశముల శంకరుడు, కపిల సాంఖ్యము ననుసరించినట్లు విదితము.

నిమిత్తకారణ నిర్ణయమున, అద్వైతసిద్ధాంతము పరబ్రహ్మమునే నిమిత్తోపాదనకారణముగ నిర్ణయించినను, ఉపాదానత్వమునకై అవ్యాకృత ప్రస్తావన గావించి, నిమిత్తముగ నీశ్వరునిగూడ ప్రత్యేకించుట గాంచనగును ఈ ఈశ్వర ప్రకృతులకు రెండింటికి పరమకారణముగ బ్రహ్మముండుటయు స్పష్టము. అయినను స్థూలదృష్టికి, ప్రత్యేక సృష్టికర్తయవసరమని తోచుటచే, 'అనంతశక్తిసంపన్నో మాయోపాధిక ఈశ్వరః, ఈక్షమాత్రేణ సృజతి విశ్వమేతచ్ఛరాచరం॥' (330) నిమిత్తమత్యుపాదానం స్వయమేవ భవన్ప్రభుః । చరాచరాత్మికం విశ్వం సృజతి... 4' (స. వే. సి. సా. 332) మాయోపాధికుడై, అనంతశక్తియుక్తుడైన ఈశ్వరుడు, సంకల్పమాత్రమున చరాచరాత్మిక విశ్వమునంతటిని సృజించెను. స్వయముగా నెతదే నిమిత్తోపాదానకారణములై సృజించెను. నిమిత్తోపాదాన కారణద్వయము ఏకముగ నుండుటకు, సాధెవురుగు దృష్టాంతముదాహరింపబడియున్నది (స. వే. సి. సా. 334). పూర్వము

ప్రత్యేకముగ వచింపబడియున్న ప్రాగుత్పత్తినితీయైన నన్యకప్రతము, రాజిం ప్రధానమునలెగాక, నస్యతంత్రమై, పరమేశ్వరాధీనమై యున్నట్లుటచే, నచ్చరమేశ్వరుడే నిమిత్తోపాదాన కాఃణములుగ రూపింపబడియున్నది (బ్ర. సూ. భా. 1. 4. 1, 2 1. 22). అంతియగాక నీశ్వరుడు సృష్టి ప్రయయి, జీవ సంసారకారకుడగుటయేగాక, ఈశ్వరుడు జీవుననుగ్రహించి, విజ్ఞానమునొసంగి, తత్ఫలితముగ మోక్షసిద్ధినిగూడ బ్రసాదించుచున్నాడు (బ్ర. సూ. భా. 2. 3 41). ఈ విధముగనున్న ఈశ్వర గుణములను అతనికి, జీవ సృష్టలకుగల సంబంధబాంధవ్యములను, యూర్వగ్రంథముననే గాంచియున్నారము. ఈ సృష్టికార్యనిర్వహణమున సర్వజ్ఞత్వ, సర్వేశ్వక్తిత్వాది, అసంఖ్యోకలక్షణములు అతనికి అన్వయింపబడియున్నవి (బ్ర. సూ. భా. 1. 1. 5, 1. 1. 2). బ్రహ్మేతరవస్తువు అభావమగుటచే 'యద్ది యస్మాత్ప్రభవతి యస్మింశ్చ ప్రతీయతే తత్తోస్యోపాదానం ప్రసిద్ధం' (బ్ర. సూ. భా. 1. 4. 29) దేనినుండి జనించి, ఎందులయించునో అది ఉపాదానమగుటచే, నా బ్రహ్మమే సత్యమునకు సర్వోపాదానత్వము గాంచియున్నది. ఈ సృష్టికార్యమును ఈశ్వరుడు, ఉచ్చాసన నిశ్వాసములవలె మనాయానముగ, (బృ. భా. 2. 4. 10) స్వాభావికముగ, కేవలము రీతియాపముగ (బ్ర. సూ. భా. 2. 1. 33) గావించుచున్నట్లుగూడ స్పష్టము. కాని సృష్టికార్యము పూర్వోక్తచందము 'యథా రజ్జ్వాదికసర్పాదేర్విభాతత్త్వితన్య' (గీ. భా. 13. 16) రజ్జ్వాదికమున సర్పాదులు తప్పి యైనట్లు, జరుగుచున్నట్లు వ్యక్తము. సత్యమారయవో, నీ సృష్టి కార్య వినియోగము, 'అత్రాత్మానబోధ మాత్రస్య వివక్షీత్వాత్సర్వోయమర్థివాదః' అత్యంత స్వగ్రహణార్థమే, అర్థవాదప్రసంగమువలె గాంపబడియున్నది.

కాన, 'మాయావివద్యా, మహామాయావీ దేవః సర్వజ్ఞః సర్వశక్తిః సర్వ
మేతచ్ఛక్తార సుఖావబోధార్థప్రతిపత్కర్థం లోకవదాఖ్యాయికాది ప్రపంచం
ఇతి యుక్తతరః పక్షః' (ఐ. భా. 4 !) సర్వజ్ఞత్వ, సర్వశక్తిత్వాది
లక్షణములుగల ఈశ్వరుడు, ఇంద్రజాలకునివలె మహామాయావియై. సులభ
గ్రహణమునకై, అన్వయార్థము, కథలనువలె అసత్యకల్పనము గావించె
ననుటయు నముచితమనియు భాష్యకారుడు. నిర్దుష్టముగ వచించెను.

సర్వము బ్రహ్మమే

అందుచే 'యదిదమేకమద్వైతం పరమార్థతః' (బృ. భా. 2.4.12)
పరమార్థదృష్టికి నిదియంతయు నద్వైతమై, 'బ్రహ్మమాత్రం హి విశ్వం'
నాధిష్ఠానాద్భిన్నతారోపితస్య' (వి. చూ. 233) ఆదిష్ఠానేతరముగ నారోపిత
మభావమగుటచే సర్వవిశ్వము బ్రహ్మమే యగుచున్నది. అనగా 'ఘట
కుడ్యాదికం సర్వం మృత్తికామాత్రమేవ చ. తథా బ్రహ్మజగత్సర్వం
ఇతి....1' (వే. దిం. 39) ఘటకుడ్యాదికము సర్వము మృత్తికయేయైనట్లు,
సర్వజగత్తు బ్రహ్మమే యగుచున్నదనుటయందెట్టి సంశయములేదు
(మ. వా. ద. 88, వి. చూ. 230). అటులే 'సువర్ణాజ్ఞాయ మానస్య
సువర్ణత్వం చ శాశ్వతం' (ఆ. అ. 51) సువర్ణవికారము లన్నియు
సువర్ణముగ శాశ్వతముగ నుండునుగదా! కావున 'యత ఏవం తతో విశ్వం
సర్వం బ్రహ్మైవకేవలం । విచార్యమాణే సద్యుక్తిక్రతుస్సృత్యుపపత్తిభిః॥'

(మ. వా. ద. 106) సద్యుక్తి శ్రుతి స్మృతి అనుభవములచే విచారించినచో, విశ్వము బ్రహ్మతరముగాక యుండుటచే, నది బ్రహ్మమే యగుచున్నది. ఈ విషయములే, 'బ్రహ్మమయం సర్వం' (వే. డిం. 34) 'అఖిలం బ్రహ్మైవ' (మ.వా.ద. 66) 'సర్వప్రపంచోఽయం బ్రహ్మైవ' (అ.అ 45) మొదలగు ననేక వాక్యములు స్థిరపరచుచున్నవి. కాని ఈ వాక్యములు బ్రహ్మమే ప్రపంచమయినట్లు వచించి, బ్రహ్మమునందు వికారిత్వము ఘటిల్లజేసెనని సంశయింప నవసరములేదు. ఆరోపిత లక్షణములు, అధిష్ఠానమును బాధింపనేరవుగదా! అధిష్ఠాన జ్ఞానమున ఆధ్యస్తమదృశ్యమయినట్లు, ఏవం పరమార్థా వస్థాయాం సర్వవ్యవహారాభావం వదంతి వేదాంతాః' (బ్ర సూ. భా. 2. 1. 14) పరమార్థావస్థలో సర్వవ్యవహారము అభావముకాగా, కేవల బ్రహ్మమే చెల్వొందుట పర్యవసానమగుచున్నది. అందుచే భ్రాంతిరూప జగత్తులో మునిగి, దాని సత్యత్వము నారయనేరక, దాని బాహ్యలక్షణములచే నాకర్షింపబడుచు, దుఃఖములపాలుగాక, సర్వజగదాధారమై, అధిష్ఠానమై యొప్పు, పరబ్రహ్మము నారయ, శ్రుతి, యుక్తి, అనుభవములచే సమ్యగ్పరిశీలనము గావించి, జీవ జగత్తుల కేవల భ్రాంతి రూపములుగ గ్రహించి, నర్వాధిష్ఠానమైన నా బ్రహ్మమున నేకత్వస్థితి విరాజిల్లుటయే ముఖ్యకర్తవ్యముగా ముముక్షులోకము గ్రహించి, తదనుగుణ ప్రవర్తనమున విరాజిల్లెదరుగాక అని ఆశించెదము.

సాధన

‘జన్మ సృత్యప్రవాహేషు పతితో నైవ శక్నుయాత్’ ఇతి ఉద్ధర్తు
 మాత్మానం జ్ఞానాదన్యేన కేనచిద్॥’ (ఉ. సా. 2. 15. 52) జనన మరణ
 ప్రవాహపతితుడగువానిని ఉద్ధరించుటకు, జ్ఞానముకంటె వేరు సాధనము
 లేదు. ముముక్షువు, జ్ఞానముచేతనే యీ ప్రవాహమునుండి దరిజేరును.
 ‘న యోగేన న సాంఖ్యేన న కర్మజా నో న విద్యయా । బ్రహ్మత్వైకత్వ
 బోధేన మోక్షః సిద్ధ్యతి నాన్యథా॥’ (వి. చూ. 58) యోగాభ్యాసమువలన
 గాని, సాంఖ్యశాస్త్రరీతిగా ప్రకృతి పురుష వివేచనమూలమునగాని, యజ్ఞాది
 కర్మాచరణముచేగాని, తర్కమిహంసాది శాస్త్రాధ్యయనమువలనగాని,
 పూర్వోక్త బంధవిముక్తిపూర్వకముగ బరమానందప్రాప్తిరూప మోక్షము
 సిద్ధింపదు. ‘బ్రహ్మత్వైకత్వ జ్ఞానమువలననే మోక్షప్రాప్తి యగును.
 ఇంతకంటె సాధనాంతరములేదు అవిద్యా కామకర్మాది పాశబంధం
 విమోచితుం । కః శక్నుయాద్వినాత్మానం కల్పకోటిశతైరపి॥’ (వి. చూ.
 57) జన్మకారణములగు అవిద్యా, కామకర్మాది పాశముచే జనించు బ్రతి
 బంధము అత్యజ్ఞానమువలననే విమోచనము కావలెనుగాని, జ్ఞానోదయము
 కానిచో శతకోటి కల్పములకయినను బంధవిముక్తి కానేరదు. ‘అభేద
 దృశ్యం మోక్షః సంసారో భేదదర్శనః । సర్వవేదాంత సిద్ధాంతః ఇతి
 వేదాంత దిండిమః॥’ (వే. డిం. 70) మొదలగు అసంఖ్యాక వాక్యములు,
 బంధముననున్న జీవవిమోచనార్థము సాధనవిధానమును బోధించియున్నవి.
 మాయాకల్పిత సర్వాదిక నిష్పత్తికి దండతాడనాదులుగాక, మదాంధకార
 నిష్పత్తియు, అధిష్టాన రజ్జుజ్ఞానప్రాప్తికి, దీపికాదికమవసరము అగుచున్నవి
 కదా! ‘దశమస్య పరిజ్ఞానే నాయాసోఽస్తి యథాతథా । స్వస్య బ్రహ్మత్వ

విజ్ఞానో ఇతివేదాంత దిండిమః' (వే. డిం. 74) దశముని గణించుటలో శ్రమలేనట్లు, తానే బ్రహ్మమని గ్రహించుటలో నాయాసము సుమంతయు లేదు అనురీతి సాధనాంతరములు శ్రమహేతువును, శ్రమసంక్లిష్టములునై యొప్పురునుగాని, అత్మజ్ఞానము సులభసాధ్యమనియే శాస్త్రతాత్పర్యము. అట్టి సులభసాధ్య దశము జ్ఞానమునకై, సాధనేతరముల నాశ్రయించుటయు అజ్ఞానమే యగుచున్నది

పూర్వగ్రంథమున గాంచియున్నటుల, అనాదిమాయావ్రణభావముచే జీవ, సర్గములేర్పడి, స్వాత్మవిభ్రాంతిచే 'మాయాకార్యైస్త్విరోభూతో నైష ఆత్మానుభూయతే' (స. వే. సి. సా. 478) మాయాకార్యములైన, దాదా పుత్రాదికమున నిరికి, ఆత్మానుభూతిని విస్మరించుట సర్వానుభవ సిద్ధమే. అంత 'స్వవాసనాప్రేరిత ఏవ వర్తతే సర్వోపి లోకః సకలక్రియాను । సంసారబంధః ఖలు వాసనాకృతః....' (మ వా.ద. 279) సర్వప్రపంచము, స్వవాసనా ప్రేరితమై వర్తించును. సంసారబంధము వాసనామయము అను పంచనమురీతి పూర్వపూర్వ కర్మ ఫలిత, పూర్వపూర్వవాసనా బద్ధమై, ప్రపంచప్రవృత్తి జనింప, నందు బద్ధమై, ఆత్మానందపీయూషపాన విస్మృతిచే జాహ్మ్యవిషయ సుఖభ్రాంతి జనింప, దానికై యన్వేషించి తజ్జనిత ఆనందే తర సుఖదుఃఖ పరంపరాప్రపంతి మునింగి, జన్మమరణ పరంపరలో జీవుడు పడిపోవుచున్నాడు. అట్టివాని నుద్ధరించుమార్గము ఏమి ? ఈ సంసారబంధము ఆత్మానాత్మవివేక హృన్మయై, కర్మప్రవృద్ధి మూలమై, బహుదుఃఖ హేతువగుచు, గోటి కర్మలచేనైన నిష్కృతికాక (మ వా ద. 24), 'యథా ప్రకృష్టం కైవాలం క్షణమాత్రం న తిష్ఠతి । ఆవృణోతి తథా మాయా ప్రాజ్ఞం వాపి చరాజ్మాఖం॥' (వి. చూ. 325) నీటిపై

దట్టముగ గ్రమ్మియుండు నాచును దొలగింపగా, నది క్షణమాత్రమైనను
 వొలగియుండక మరల క్రమ్మునట్లు, స్వప్వరూపానుసంధానమునుండి,
 పరమాజ్ఞాధైర్యవాడు పండితుడైనను, మాయ వానిని నావరించుచునే
 యుండును అనురీతి, అనాత్మజ్ఞుని మరల మరల సంసారపాశమున
 ముంచుచున్నది. ప్రపంచమున సుఖకారణములని భావించబడుచున్న,
 'ధనం భయనిబంధనం సతతదుఃఖసంవర్ధనం' (స. వే. సి. సా. 70)
 భయ నిబంధనమును, నదా దుఃఖసంవర్ధనమునునైన ధన పుత్ర కళత్రాదిక
 విషయముల, 'కా తవ కాంతా కస్తేపుత్రః' (చ. పం. 2) నీ భార్య ఎవరు?
 వారికి నీకు సంబంధమెద్ది? అను విషయముల ముఁగి, వాని నన్వేషించి,
 'భోగ్యదృష్టి నదా యన్య న తన్య బ్రహ్మదర్శనం' (మ. వా. ద. 210)
 ఎవనికి భోగ్యదృష్టియే యుండునో వానికి బ్రహ్మదర్శనముండజాలదుకాన.
 'పునరపి జననం పునరపి మరణం' (చ. పం. 1. 8) పునః పునః, జనన
 మరణ ప్రవాహమున గొట్టుకొనిపోవుచున్నాడు. విషయసంగమే జన్మ
 యగుచే (ప్ర. ఉ. ర. 64), 'సత్సంగత్వే నిస్సంగత్వం నిస్సంగత్వే
 నిర్మోహత్వం । నిర్మోహత్వే నిశ్చలతత్త్వం నిశ్చలతత్వే జీవన్ముక్తిః'
 (చ. పం. 3) అనురూప్యము నెరిగి, 'బాహ్యోఽనిత్య' (ఆత్మబోధ. 1)
 బాహ్యములనిత్యములని గ్రహించి, 'ఆత్మలాభాత్సరో నాన్యో లాభః కశ్చన
 విద్యతే' (ఉ. సా. 2. 17. 4) ఆత్మలాభముకంటె నన్యమెద్దియు లేదని
 అవగాహనమొనరించి, 'చిత్తన్య బాహ్యార్థ విమోక్షమేవ మోక్షం' (సూ.
 వే. సి. సా. 133) చిత్తముయొక్క బాహ్యార్థ విషయ విమోక్షమే, మోక్ష
 మను, పరమార్థ సాధనా తత్త్వము నవలోకించి, బాహ్యార్థముల గల దోష
 ముల గాంచి, (స. వే. సి. సా. 23) 'బంధశ్చ మోక్షో మనసైవ' (స. వే.

సి. సా 358 బంధమోక్షములకు మనస్సే కారణముగాన, తన్నాశమే మోక్షమగుటచే ప్ర. మ. మా, తత్కార్యసిద్ధికై, 'సత్కార్య గురుమాశ్రయేత్' ఉ. సా. 2 17. 5 సత్కార్యయై సద్గురువు నాశ్రయింపవలెను. అంత 'స్థితో బ్రహ్మత్యనా జీవో బ్రహ్మ జీవాత్మనా స్థితం । ఇతి సంపశ్యతాం ముక్తిః....' [వే. డిం. 14 జీవుడే బ్రహ్మము బ్రహ్మమే జీవుడు అని పరికించువారికే మోక్షమగుటచే, అట్టి సమ్యక్ జ్ఞాన ప్రాప్తికై, సద్గురు సన్నిధానమున సాధనముగావింప, సాధకుడుద్యుక్తుడు గావలయునని తాత్పర్యము. అందులకెట్టి సాధనలో ముముక్షువు నిమగ్నమై కావలయునో విచారించెదముగాక ।

కర్మమార్గము

కర్మాణి చిత్త కుద్వర్థం ఐకాగ్ర్యార్థముపాసనా । మోక్షార్థం బ్రహ్మ విజ్ఞానం ఇతి వేదాంత డిండిమః॥' వే. డిం. 25 కర్మలు చిత్త కుద్ధి కొరకును, ఉపాసన ఏకాగ్రత్వమునకు- బ్రహ్మవిజ్ఞానము మోక్షార్థమగు మగుచున్నది, 'చిత్తస్య కుద్ధయే కర్మ న తు వస్తుపలబ్ధయే । వస్తుసిద్ధి ర్విచారేణ న కించిత్కర్మకోటిభిః ॥' వి. చూ. 11 కర్మ చిత్త కుద్ధి కొరకేగాని వస్తు ప్రాప్త్యర్థముకాదు, వస్తు సిద్ధి విచారణముచేసగునుగాని కోటికత్తులచేసిన కానేరదు. 'కర్మణాం కుద్ధి సాధనత్వమేవావగమ్యతే । న మోక్ష సాధనత్వం' స. సు, భా. 2.8 కర్మలచే కుద్ధిసాధన గలుగును గాని, మోక్షసాధనత్వముకాదు 'కర్మణాం వికుద్ధి హేతుత్వం' బృ, భా,

4. 4 2 - కర్మలచే విశుద్ధత్వము గలుగునను అసంఖ్యాక వచనములు, వర్ణాశ్రమోచిత సర్వకర్మ సమూహము చిత్తశుద్ధికారకమాత్రములేగాని పరమలక్ష్యమైన మోక్షసాధన యోగ్యములుగావని నిశ్చయించుచున్నవి, యదార్థముగ నందుచే, 'న కర్మణా న ప్రజయా ధనేనేతి స్వయం శ్రుతిః కర్మణో మోక్ష హేతుత్వం సాక్షీదేవ నిషేధతీ॥' (స. వే. సి. సా. 168) కర్మ సంతాన, ధనములచే మోక్షప్రాప్తి స్వయముగ లేదని శ్రుతి తాత్పర్యము. సాక్షాత్తుగ కర్మ ద్వారా, మోక్షము నిషేధింపబడియున్నది. అవిద్యా జన్యమైన కర్మ, 'అవిరోధితయా కర్మ నావిద్యాం వినివర్తయేత్' (అత్మబోధ 9) అవిద్యతో నవిరోధమగుటచే, నవిద్యను నివర్తింపనేరక, 'సంసార వర్ధకం కర్మ తన్నివృత్త్యై న కల్పతే । న హి పంకస్య పంకేన నివృత్తిరవరోక్యతే॥' (మ. వా. ద 27) సంసారవర్ధకమై తన్నివృత్తి నొందింపనేరదు. పంకమునకు బంకముతో నివృత్తి యుండజాలదు గదా, కావున 'న స్నానై రపి కీర్తనై రపి జపై ర్నో కృచ్ఛ్రచాంద్రాయణై । ర్నో వాప్యధ్వరయజ్ఞదాన నిగమై ర్నో మంత్ర తంత్రై రపి ॥ జ్ఞానా దేవ తు కై వల్యం' (స. వే. సి. సా 169, 170) స్నానములచేగాని, కీర్తనాదులచే, జపములచే, కృచ్ఛ్ర చాంద్రాయణాది కర్మలచేతను, యజ్ఞదానాగమములచే, మంత్రతంత్రములచేగాక, జ్ఞానముచేతనే కైవల్య సిద్ధి గలుగునని ముఖ్యార్థము,

ఆ విధముగా 'అజ్ఞానమూలకం కర్మ జ్ఞానం తూభయ నాశకం' (స. వే. సి. సా. 804) కర్మ అజ్ఞానమూలకమైనదై, జ్ఞానము, అజ్ఞాన కర్మ నాశకమైనదగుటచేతను, 'అపి కో బ్యుజకల్పానాం కర్మణా ముక్తి

రిష్యతే' మ. వా. ద. 28) బ్రహ్మయొక్క కోటికల్పములకై నను కర్మచే ముక్తి కలుగనేరదు. కావున 'న హి బాహ్యక్రియావాన్ అత్మ క్రిద అత్మరతిశ్చ భవతుం శక్తః' (ముం. భా. 3. 1. 4.) బాహ్యక్రియా సక్తుడు, అత్మక్రిడాసుఖములనొంద నశక్తుడను నమ్మకమున, 'త్యజేత్త స్మాత్క్రియాః సర్వాః సాధనైః సహ మోక్షవిత్' (ఉ. సా. 2. 1. 43) సాధనలతో సహ సర్వకర్మల మోక్షవిదుడు త్యజింపవలెను (ఉ. సా. 2. 1. 6). కర్మ ముముక్షులోకమునకు హేయభూతగనే యొప్పురును (ఉ. సా. 2. 1. 15). జ్ఞాన కర్మలకు ఈ విధముగ వైరుధ్యముండుటచే కేవల కర్మ కాకపోయినను జ్ఞాన, కర్మ సముచ్చయముగూడ అసాధ్యము, యుక్తి బాహ్యము. 'తస్మాత్.... ఈషన్మాత్రేణాపి శ్రౌతేన స్మార్తేన వా కర్మణాత్మజ్ఞానస్య సముచ్చయో న కేనచిద్దర్శయితుం శక్యః' (గీ. భా. 2. 11) శ్రుతివలనగాని, స్మృతివలనగాని, తెలుపబడని, జ్ఞాన కర్మ సముచ్చయమును, గీతా శాస్త్రము బోధించుచున్నదని ఎవరును నిరూపింప జాలరు అను భాష్యములగల బహువచనములు కేవల కర్మయేగాక జ్ఞాన కర్మ సముచ్చయముగూడ దుష్కలముగా శంకర తాత్పర్యము.

అట్లు అయినచో, నిక కర్మకాండయొక్క గతి ఏమి? ఇక మీసూం సాది వేదభాగము వ్యర్థమగుటయేనా యను సంశయము, పొడగట్టుట సహజమే. కాని శంకరుడు కర్మకు ఉచితస్థానమొసంగియున్నాడు 'సమాపయ్యక్రియాః సర్వాదారాగ్నైః ధానపూర్వికాః। బ్రహ్మవిద్యామథే దానీం వక్తుం వేదః ప్రచక్రమే॥' (ఉ. సా. 2. 1. 2) గృహస్థునకు అగ్నుపాసనాది విహితకర్మలను సంపూర్ణముగ బోధించి, సాధన చతుష్టయ సంపన్నుడగు వధికారికి, బ్రహ్మవిద్యను బోధించుచున్నది. అనగా

అరురుజీవగు అభ్యాసకునకు కర్మ కర్తవ్యము. 'సంసారిణో హి కర్మాణి విధీయంతే' (ఉ. సా. 1. 1. 30) సంసారిణులై నవానికి కర్మ విధింపబడినది. ఆ భావమునే 'దేహాద్యై రవిశేషేణదేహినో గ్రహణం నిజం, ప్రాజీనాం తదవిద్యోత్త్పం తావత్కర్మవిదిర్భవేత్॥' (ఉ. సా. 2. 1. 16) జీవునకు దేహేంద్రియ మనోబుద్ధులతో, తాదాత్మ్యాభిమానము అవివేక జన్యమగునజ్ఞానముచే, గలుగును దేహేంద్రియాత్మజ్ఞానముండునంతకాలము ప్రమాణమగు గర్మవిధి వ్యర్థము కానేరదనియు, 'మోక్షాధికారీ సంన్యాసీ గృహస్థః కిల కర్మణి' (స. వే. సి. సా. 180) సన్న్యాసి మోక్షాధికారియై యుండ, గృహస్థు కర్మాధికారి యనియు, నిశ్చయించి యున్నాడు. అటులే భాష్యగ్రంథములగూడ 'అతః కర్మాణ్యవిద్యావస్థాయా మేవ చోద్యంతే న విద్యావస్థాయాం' (గీ. భా. 2. 69) నవిద్యావస్థలో నున్నవారికి కర్మలు విధింపబడినను. కాని జ్ఞానావస్థలోనున్నవారికి గానేరదు. అనగా 'ప్రాగ్జ్ఞాననిష్ఠాధికార ప్రాప్తేః కర్మిణ్యధిక్యతేన కూపతడాకాద్యర్థ స్థానీయ మపి కర్తవ్యం' (గీ. భా. 2. 46) కర్మాధికారియైనవాడు, జ్ఞానాధికారి యగుటకు పూర్వము, కూప, తటాక, నిర్మాణాది కర్మల నాచరించుట కర్తవ్యము అట్లు గావించుటయు 'ఈశ్వరార్పణబుద్ధ్యానుష్ఠీయమానః' (గీ. భా. ఉ) ఈశ్వరార్పణబుద్ధితో స్వార్థత్వాగ మొసరించి గావింపవలయునని ఆదర్శము 'అవిద్యాదిదోషవత ఏవ కర్మాణి విధీయంతే, నాద్వైతజ్ఞానవతః' (భాం. భా. ఉ) అవిద్యా దోషసంపర్కము గలవానికే, కర్మలు విధింపబడియున్నవిగాని, అద్వైతజ్ఞానికి గాదు. 'కేవలబ్రహ్మవిద్యారంభాచ్చ పూర్వం కర్మాణ్యుపన్యస్తాని' (తై. భా. 1. 11. 1) ప్రథమతః బ్రహ్మవిద్యారంభపూర్వము కర్మలు విధింపబడి

యున్నవి. అట్లు యజ్ఞాది వర్ణాశ్రమకర్మలు, 'విద్యోత్పత్తావపేక్షితవ్యాని' (బ్ర. సూ. భా. 3. 4. 27) యథాశ్రుతముగా విద్యచే నుత్పత్తియందపేక్షింపబడుచున్నవి. మోక్షసాధనమున సాక్షాత్తుగ, నుపయుక్తము కాకున్నను, కర్మలు, 'విద్యానహకారిణి చేతి స్థితం' (బ్ర. సూ. భా. 3. 4. 35) విద్యాసాధనములగుచున్నవి అనియు శంకరుడు తీర్మానించి, కర్మమార్గమును చిత్తశుద్ధి కారణముగ గ్రహించి, జ్ఞాన పూర్వస్థానము నొసంగి, వైదిక కర్మ వ్యర్థత్వశంకా నివారణము గావించియున్నాడు. అనగా జ్ఞానమార్గమునకు దూర్వము, కర్మాచరణము ముఖ్యమగుటయు, తదనంతరము కేవల జ్ఞానము మాత్రమే శరణ్యమగుటయు గ్రాహ్యము.

యోగమార్గము

పూర్వోక్త కర్మమార్గము వలెనే అందందు యోగము గూడ, శంకరవచనములచే ఖండింపబడియున్నది. బ్రహ్మసూత్ర భాష్యమున, యోగము సిద్ధాంతపరముగ, సాంఖ్యసిద్ధాంతముతో జేర్పబడి ఖండితమై యున్నదిగాని యోగమార్గము నిరసింపబడలేదు. అయినను అద్వైత మార్గమునకు సుపూర్ణాధికారియైనవానికి, యోగాదునుపయుక్తములు, అనావశ్యకములు. అందుచేతనే, 'అర్థస్య నిశ్చయోద్భవోవిచారేణ హితో క్రితః | న స్నానే న దానేన ప్రాణాయామశతేన వా||' (వి. చూ. 13) సద్గురూపదిష్ట తత్త్వసుస్మృది మహావాక్యార్థమును, విచారణ వలన నిశ్చయింపగ, అపరోక్షజ్ఞానము కలుగును. తీర్థముల గ్రుంకుటచేగాని, దానాది

కర్మలచే గాని, దీర్ఘకాల ప్రాణాయామాదులవలనగాని అవరోక్షజ్ఞానము కలుగదు అని వచనము. ఆవృతాభము గలిగినచో 'ప్రాణాయామః సాధితో వా తతః కిం' (అ. శ్రీ. ప్ర. 7) ప్రాణాయామమును సాధించి ఫలిత మేమి; కుంభకమువలన ప్రయోజనమేమి; అను ప్రశ్నము నుదయించినది. (అ శ్రీ ప్ర 8, 9) అనగా ఆత్మజ్ఞానపరునకు, యోగాదులప్రధానమనియే తాత్పర్యము.

కానిజ్ఞానార్హతలేనివానికి, 'నశిసేదఃకతనలిలంతరలం తద్వజ్జీవిత మతిశయ చవలం । విద్ధి వ్యాద్యభిమానగ్రస్తం లోకం శోకహతం చ నమస్తం ॥' (ద్వా. పం, 1) పద్మవక్త్రోదకమువలె జీతము అతి చంచలమై, వ్యాధి అభిమాన బద్ధమై, నమస్తలోకము శోకహతముగా నుండుటచే నట్టి పరిస్థితికి, 'క్రూణష్వ విద్వస్ మన ఏవ జీవో మనో హి విశ్వం మన ఏవ చేళః । మనో హి మాయా మన ఏవ బంధః మనో లయో ముక్తి రయం యధార్థః' (మ. వా. ద. 256) అని వివరింపబడిన మనస్సే కారణమగును. 'సర్వానర్థనిదానం మన ఏవ భవత్కముష్యపురుషస్య' (మ. వా ద 257) పురుషునకు మనస్సే సర్వానర్థములకు మూల కారణము. దానిచే సంసార బంధమునుండి ముక్తికొంకు, మనస్సు నిగ్రహింపబడవలెను అనురీతి, శోకకారణమై మనస్సుండుట గమనార్హము మరియు 'యత్రాన క్తిర్మనస్తత్ర తదా కారేణ తిష్ఠతి' (మ. వా. ద. 246) ఎచ్చట ఆనక్తియుండునో అట చిత్తము, ఆ యాకారమునొంది యుండును విషయానక్తిచే విషయాకారముల జొంది, జీవునకు దుఃఖహేతువుగుచున్నదగుటచే, 'చిత్తనిరోధ ఏవ సతతం కార్యః ప్రయత్నాన్మునేః' (వి. చూ. 369) మునులకు, చిత్త నిరోధమే సదా కర్తవ్యము. విషయసంపర్కము

నది మనస్సు అకుర్తమై దుఃఖహేతువగుటచే 'తన్నునః కోధనం కార్యం
 ప్రసక్తేన ముముక్షుతా' విరుద్ధే సతి చైతన్యస్మక్తిః కరఫలాయతే' (వి. చూ. 83) ముముక్షువు, మనస్సును కుదవరువవలెను అది కుద్ద
 మగునేని ముక్తికర తలామకమగును అది కుద్దమగుటచే నది జయింపబడి
 'బ్రహ్మనందనప్రాప్తి హేతుర్మనం' స సు భా 241 అనురీతి
 లనిందమునకు దారితీయును. అట్టి శుద్ధీచిత్తము లేనిదై, అమనస్కమై,
 అచ్చియం బ్రహ్మకేవలం' మ వా. ద. 251 కేవల బ్రహ్మమై ఏరా
 జిల్లును. అట్లు మనోజయము సామాన్యులకసాధ్యమనిపించునుగాని, 'ఉన్మేష
 విశ్చ విమేషశ్చ సుకరః స్యాద్యథా తథా' మనోజయోఽపి సుకరః
 షణ్మషస్యాఽత్మవేదిః' మ, వా, ద, 248 ఆత్మవిదులకు, రెప్పపాటు
 వై ఆతి సులభ సాధ్యము. కాన బాహ్య విరుద్ధే మనసః ప్రసన్నతా మనః
 ప్రసాదే పరమాత్మ దర్శనం' (వి, చూ, 318) బాహ్య విషయ నిరోధ
 ముతో మనస్సు ప్రసన్నమై, పరమాత్మదర్శనమొనంగును. కావున, జ్ఞాన
 నిమిత్తపాదవమునకు, అర్హతకు మూలకారణమైన మనోజయము ముఖ్య
 మగుటచే శంకరుడు, మోగమును ముముక్షువులకు ప్రథమతః నియోగించి
 మున్నాడు.

అజీమాత్మైశ్వర్య ప్రాప్తి హేతువని స్మరింపబడుచున్న యోగ
 మును, గేవలము సాహసమున నిరాకరింపదగదు. 'శ్రుతిశ్చ యోగమహా
 క్ష్యం ప్రచ్ఛాపయతి' (బి. సూ. భా. 1. 3. 31) శ్రుతియు యోగమహి
 మును బ్రకటింపియున్నదని శంకరుడువాకొని, 'ప్రాణాయామం ప్రత్యా
 హారం విశ్యానిత్య వివేకవిచార' (ద్వా. పం. 9) ములను విధించుచు,
 'మోగస్య ప్రథమం ద్వారం వాఙ్మిరోధోఽపరిగ్రహః' (వి చూ. 318)
 మోగమువకు, వాఙ్మిరోధపరిగ్రహములు ప్రథమద్వారములుగ వదించి,

‘యోగతారావళి’ ‘సర్వవేదాంత సిద్ధాంతసారసంగ్రహా’ది గ్రంథముల శంకరుడు, యోగగత యమ నియమాసన ప్రాణాయామ ప్రత్యాహార ధారణ ధ్యాన సమాధుల వివరించియున్నాడు, అందుచే యోగసాధనగూడ జ్ఞానోత్పత్తికి బూర్వము, మనోవిగ్రహము కొరకువయుక్తముగా, అద్వైతమార్గమున స్థానము దానికిగలదని వ్యక్తము. కాని అది, సాక్షాత్తు మోక్ష హేతువుమాత్రము కానేరదనియు విస్పష్టము

భక్తి మార్గము

కర్మ, యోగ మార్గములవలె, ఉపాసన యనబడు భక్తి మార్గము గూడ నద్వైతదృష్టికి నజ్ఞానభాజనమై, అఖండే సచ్చిదానందే నిర్వికల్పైక రూపిణి : స్థితేఽద్వితీయభావేఽస్మిన్ కథం పూజా విధీయతే॥ (ఆ. పూ. 1) నిర్వికల్పమును, ఏకస్వరూపమును, అద్వితీయమును, అఖండమునునగు సచ్చిదానందబ్రహ్మను పూజించుటెట్లు ? ‘స్వమేవాకృతిమం దేవ మజ్ఞాత్వా ప్రతిమాం జడాః । భజంతి దేవతాబుద్ధ్యా అహో అజ్ఞజనాజ్ఞతా ॥’ (మ. వా. ద, 8) ఆత్మనే స్వభావసిద్ధమైన దేవతగా గ్రహింపనేరక, మూఢులై, ప్రతిమల దేవతాబుద్ధి సేవించుచున్నారు. అజ్ఞానుల యజ్ఞాన మెంత ఆశ్చర్యకరము అని సంశయాశ్చర్యముల జనింపజేయును ‘హిత్యాత్మానం సదానందమాత్మనః సుఖకామ్యయా । యజంతి దేవాన్ యజ్ఞాద్యైరహో అజ్ఞజనాజ్ఞతా, ’ (మ, వా, ద, 9) సర్వదా ఆనందస్వరూప మైద స్వస్వరూపమును వదలి, సుఖ కామ్యతచే దేవతలను యజ్ఞాదుల

ద్వారా పూజించుచున్నారుగదా । అనియు అద్వైతి అచ్చరువొందును. 'రూపవర్ణాదికం సర్వం విహాయ పరమార్థవత్' అ. బో 40 పరమార్థ తత్త్వ విదుడు. రూపవర్ణాదికముల సర్వమును త్యజించి, 'దేహో దేవాలయః ప్రోక్తో జీవో దేవః సదా ఐవ । త్యజే దజ్ఞాన నిర్మాల్యం సోఽహం భావేన పూజయేత్ ॥' అ. పూ, 10 దేహమే దేవాలయము, జీవుడే సదాశివుడు. అజ్ఞాన నిర్మాల్యమును త్యజించి, సోహం భావార్చనము గావింపనగును అని విశ్వసించి, అట్లుగాక 'అన్యోఽసావహమన్యోఽస్మీత్యుపాస్తేయోఽన్య దేవతాం । న న వేద నరో బ్రహ్మ స దేవానాం యథా పశుః' బ్ర. అ, 6 ఉపాస్య దేవతకంఠే తనను వేరుగా భావించి అన్యదేవతోపాసన మొనరించువాడు బ్రహ్మము నెరుంగక, దేవతలకు పశుతుల్యుడై యొప్పురును అనియు ఉపాసకునిగూర్చి చింతించును. మరియు నవిద్యావస్థయందు జీవుడు కార్యకరణ సంఘాత విషయమైన భ్రమస్వరూపము గలవాడై, అవిద్యా తిమిరాంఘడగుచునుండ, నతనికి బురుడుగా భావింపబడు ఈశ్వరుని అనుగ్రహమువలననే విజానోత్పత్తియు నంత మోక్షము సిద్ధించును, అనగా నీశ్వర విశ్వాసము, అజ్ఞాన జనితముగా గ్రహించుకొనును. అట్టి సమిప్తి రూపమైన యీశ్వరత్వము అజ్ఞానము న వే సి సా 11 'ఇత్యేవ ముపాసనాశ్రితో ధర్మః సాధకో యేనైవం క్షుద్రబ్రహ్మవత్' మాం, భా, 3, 1 అట్టి ఉపాసనాశ్రిత ధర్మమునాశ్రయించి, అసమగ్ర బ్రహ్మము నెరింగిన సాధకుడు క్షుద్ర బ్రహ్మవిదుడనబడుననియు, సుపాసనా విధానమును అద్వైతి ఖండించును. భగవన్నామ సంకీర్తనాదుల నజ్ఞాన నూచికములుగ జ్ఞాని త్రోసి పుచ్చును న, వే. సి. సా. 161

అయినను, అవిద్యావస్తలో నున్న సాధకునికి, ఈశ్వరా స్తిక్యభావము దృఢముగనుండి అతని అనుగ్రహార్థ ప్రవృత్తి యవసరమగుటచే (బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 41) శివప్రసాదేనవినా న సిద్ధిః శివప్రసాదేనవినా న ముక్తిః (న. వే. సి సా. 279) శివానుగ్రహములేక సిద్ధిగాని, ముక్తిగాని లేదనియు 'శివప్రసాదాత్ సుఖబోధకూపం' (ప్ర. మా. మా. 27) అని వచించుటయేగాక, 'మోక్షవాసనా ఈశ్వరానుగ్రహోత్పాస్యాత్' (వే. డిం. 72) ఈశ్వరానుగ్రహవిశేషముననే, మోక్షవాసనయు జనించుననియు వచింపబడియున్నది. అందుచేతనే, 'దుర్లభం త్రయమేవైతద్దేవాను గ్రహ హేతుకం । మానుషత్వం ముముక్షుత్వం మహాపురుష సంశ్రయః ॥' (వి. చూ. 3) మనుష్య దేహప్రాప్తియు, మోక్షేచ్ఛయు, మహాపురుష సేవయు, దుర్లభము. అవి దై వానుగ్రహమునమాత్రమే లభించును అనుచు, మనుష్యత్వముగూడ ఈశ్వరానుగ్రహ ప్రాప్తముగనే వాక్కుణింపబడి యున్నది. అట్లు ఉపాసనార్థము శాస్త్రము, ఈశ్వరదేవతానీకమును గ్రహించి వట్లు (బృ. భా. 1. 3. 1) శంకర తాత్పర్యము. జ్ఞానస్థితికరుదేరనివానికి సర్వము, సంసారసాగర తరణముగూడ ఈశ్వరానుగ్రహకారణముననే గలుగుననియు శంకరుడు, నొక్క వక్కుణించియున్నాడు (వి. చూ. 471) అట్టి ఈశ్వరుని కృపాసిద్ధికై యుండు క్రమైన సర్వేతర సాధనములలో, 'మోక్షకారణ సామగ్ర్యం భక్తిరేవ గరీయసీ ।' మోక్షమునొందించు మార్గములలో, భక్తి సర్వశ్రేష్ఠము అని వచించు, 'స్వస్వరూపానుసంధానం భక్తి రిత్యభిధీయతే॥' (వి. చూ. 32) స్వరూపానుసంధానమే భక్తియని దెలిపియున్నది. ఈ నిర్వచనము కేవలమద్వైత పరమగు నన్వయింపబడి

యున్నను, 'శ్రద్ధా భక్తిధ్యాన యోగాన్ముముఖోర్ము క్షేరే తూన్వ క్తి సాక్షియ్య
 క్షేరే' (వి. చూ. 48) స్వతఃప్రమాణమైన వేదము ముముక్షువుల
 హేత్వప్రాప్తికి, నాలుగు మార్గముల బోధించుచున్నది అవియే, శ్రద్ధాభ.
 ధ్యాన యోగములు అనుచు, భక్తినిగూడ శంకరుడు ప్రధానముగ గ్రహిం.
 అనేక భక్తిగీతములగూడ, ననేక దేవతామూర్తుల సంబోధించి, వ్రా
 మున్నాడు. ఆత్మజ్ఞానమునకు ఋర్యసాధనములలో భక్తినే, ముఖ్యము
 ననచు గ్రహించి, అనేక దేవతాప్రతిష్ఠల, నుపాసనావిధానముల నెల్లార్చి
 సర్వముమును లోకోపముక్త విధానమున సమరసత్వమును బ్రకటిం
 మున్నాడు.

'ఆసీన కర్మోపాసనం' (బ్ర. సూ. భా 4. 1. 8) ఉపాసనన
 గూర్చుచుండి గావింప హెచ్చరించుచు ఏకచిత్తమున నుపాసించ దోహించు;
 (బ్ర. అ. 6), ఏడిక్కున, నేదేశమున, నేకాలమున, నేకాగ్రతా సౌకర్యప
 గలుగునో, దానిననుసరించి గావింప నుపదేశించుచు, (బ్ర. సూ. భా.
 1. 11), 'ఉపాసనం నామ యథాశాస్త్రముపాస్యస్యార్థస్య పుష్కల్యురరణే
 సామిప్యముపగమ్య తై లభరావ త్సమానప్రత్యయ 'ప్రవా హేణ స్వీర్వరాల
 యదాసనం తదుపాసనమోచత్తతే' (గీ. భా. 12. 3) ఉపాసనమనగా
 శాస్త్రానుసారముగ నుపాస్యమును సమీపించి, తై లభారవలె నా ఉపాస
 మును భావమున చిరకాలము నిలిపి, ఆసీనమై యుండుట యని నిర్వచిం
 నది. అట్లు నిరత నిష్ఠచే 'ధ్యానయోగేన మాసై కాద్ బ్రహ్మహత్యా
 ప్కపోహతి. పంచత్సరం సదభ్యాసాత్ సిద్ధ్యష్టక మాపుయూర్' (21
 యోగస్తోత్రం సదభ్యాసాత్ జీవన్ముక్తో భవేత్ యతిః' (బ్ర అ. 21) ధ్యా
 యోగమును మాసము అభ్యసించిన బ్రహ్మత్వాది పాతకనాశమును, సం

త్పరాభ్యాసమున అణిమ దిక సిద్ధులు, యావజ్జీవ సమ్యక్సాధనచే జీవన్ముక్త స్థితియు గలుగుననియు, శంకర ప్రతిజ్ఞ. ఈ విధముగ నభ్యసించియే వ్యాసాదులు, దేవతా వ్రత్యక్షముల బొందియుండిరనియు నుదహరింపబడి యున్నది బ్ర. సూ. భా. 1. 31 32.

ఈ విధముగ సగుణారాధనరూప ఉపాసన, భక్తిధ్యానములగూడ మందప్రజ్ఞలకై, అనగా బ్రహ్మజ్ఞానార్హత నింకను అర్జింపని సాధకకోటికై అద్వైతమార్గముపదేశించునట్లు శంకరయతి తీర్మానించియున్నాడు.

జ్ఞానమార్గము

సాధన చతుష్టయము

‘తత్త్వావబోధస్తు విచారణమాణే సమ్యక్ పదార్థే సముదేతి పుంసః | కృతిస్మృతిన్యాయబలేన బుద్ధ్యా న స్నానమంత్రార్చనకీర్తనాద్యైః ||’ (మ. వా. ద. 25) పురుషునకు తత్త్వజ్ఞానము, కృతి స్మృతి న్యాయముల బలముచే, బ్రహ్మ విచారణము బాగుగా గావింప జనించును. కాని స్నాన జప సంకీర్తనాదులచేగదని పూర్వముల్లేఖింపబడియున్నది. అనగా, విచారణమే తత్త్వావబోధకు కారణమగునుగాని సాధనానంతరమభావమని స్పష్టము. కాని, తద్విచారణా సానుకూల్యతకు ముందు సాధనచతుష్టయము ఆత్యవసరమగుటచే, ‘సాధనచతుష్టయసంపన్నో అధికారి’ (అ. వి. 12) అనియు, ‘సాధనచతుష్టయసంపత్తిర్యస్యాస్తి ధీమతః పుంసః | తస్మైష్టై

యన్నను, 'శ్రద్ధా భక్తిధ్యాన యోగాన్ముముక్షోర్ముక్షేర్హే తున్యక్తి సామెచ్చి' (వి. చూ. 48) స్వతఃప్రమాణమైన వేదము ముముక్షువులకు మోక్షప్రాప్తికి, నాలుగు మార్గముల బోధించుచున్నది అవియే, శ్రద్ధాభక్తి ధ్యాన యోగములు అనుచు, భక్తినిగూడ శంకరుడు ప్రధానముగ గ్రహించి, అనేక భక్తిగీతములగూడ, ననేక దేవతామూర్తుల సంబోధించి, వ్రాసి యున్నాడు. ఆత్మజ్ఞానమునకు ఋర్వసాధనములలో భక్తినే, ముఖ్యముగ నుంచు గ్రహించి, అనేక దేవతాప్రతిష్ఠల, నుపాసనావిధానముల నెలకొల్పి, సర్వముముఖ లోకోపయుక్త విధానమున సమరసత్వమును బ్రతిబింబి యున్నాడు.

'ఆసీన కర్మోపాసనం' (బ్ర. సూ. థా 4. 1. 8) ఉపాసనము నొనరుచుండి గావింప బెచ్చరించుచు ఏకచిత్తమున నుపాసించు యోగిండుడు (ప్ర. అ. 6), ఏదిక్కున, నేదేశమున, నేకాలమున, నేకాగ్రతా సౌకర్యము గలుగునో, దానిననుసరించి గావింప నుపదేశించుచు, (బ్ర. సూ. థా. 4. 1. 11), 'ఉపాసనం నామ యథాశాస్త్రముపాన్యస్యార్థస్య విషయూరణేన సామీప్యమువగమ్య తైలధారావ త్సమానప్రత్యయ 'ప్రవాహేణ చిచ్ఛికాలం చుదాసనం తదుపాసనమోచక్షతే' (గీ. థా. 12. 3) ఉపాసనమునగా, శాస్త్రానుసారముగ నుపాన్యమును సమీపించి, తైలధారవలె నా ఉపాన్యమును ఛావమున చిరకాలము నిలిపి, ఆసీనమై యుండుట యని నిర్వచించి నది. ఆట్లు నిరత విత్తవే 'ధ్యానయోగేన మానైకాద్ బ్రహ్మహత్యాం పృష్టోహతిః సంవత్సరం సదభ్యాసాత్ సిద్ధస్వప్తక మాప్నుయాద్ ||' (21) సూక్ష్మజీవం సదభ్యాసాత్ జీవన్ముక్తో భవేత్ యతిః ||' (బ్ర అ. 21) ధ్యాన యోగమును మాసము అభ్యసించిన బ్రహ్మత్వాది పాతకనాశము ను, సంప

తత్ఫలసిద్ధిర్నాన్యస్య కించిదూనన్యః॥' (స. వే. సి. సా. 12) ఏ పురుషునికి సాధనసంపత్తియుండునో, అతనికే తత్ఫలసిద్ధిగాని, యితరులకు కానేరదు అనియు, 'ఏవేకినో విరక్తస్య శమాదిగుణకాలినః॥ ముముక్షోరేవ హి బ్రహ్మజ్ఞానాయోగ్యతామతా॥' (వి. చూ. 17) సారాసార విచక్షణము, పై రాగ్యనంపన్నుడు, శమాది షట్కనంపన్నుడు, ముముక్షువుగువాడే బ్రహ్మోపదేశమునకర్హుడగును అని వచింపబదియున్నది. అనగా సుసూక్ష్మమైన బ్రహ్మమునుగూర్చి పిచారిన, మేధావీ పురుషో విద్యానూహోహోహి విచక్షణః॥ అపికార్యాత్మవిద్యాయాముక్తలక్షణ లక్షితః॥' (వి. చూ. 18) చరణాశక్తిగలిగి, శాస్త్రవఠనశీలుడై, తర్క వితర్క సమర్థత గల పురుషుడు, ఆత్మవిద్యోపదేశమునకధికారి అనురీతి సల్లక్షణోపేతుడై యుండి, దేహేంద్రియానీక జయమును సాధించి, బ్రహ్మతత్త్వోన్ముఖుని చిత్తముగలవాడే అధికారి, అని నిర్ణయము.

'కోఽహం కథమిదం జాతం కో వా కర్తాన్య విద్యతే॥ ఉపాదాపం క్రిమస్తీహ విచారః సోయమీదృశః॥' (అ. అ. 12) నేనెవడను 1 నీ ప్రపంచమెట్లు కలిగెను? దీనికి గర్త ఎవరు? దీనికి ఉపాదానకారణమేమిది? అను లక్షణములతోనున్న విచారణము గావింపనేరక, 'క్రిమత్ర హేయం కవకం చ కాంతా' (ప్ర. మ. మా. 8) కాంతానకములే హేయములని గ్రహింపజాలక, 'కామ ఏవ యమః॥' (స. వే. సి. సా. 53) యముడై యున్న కామమును 'కామ ఏవ సర్వలోకశత్రుర్మన్నిమిత్రా సర్వాస్త్వ ప్రాప్తిః ప్రాణీనాం॥' (గీ. భా. 3. 37) సర్వలోకశత్రువై, సర్వాన్తస్త్విమల ప్రాణులకు గలుగజేయుచు, శరీరము జీర్ణించుచున్నను జీర్ణింపని చామము ననునరించుచుండుట (స. వే. సి. సా. 60), అధికారి లక్షణముకాదు.

బ్రాహ్మప్రపంచగత విషయములన్నియు అనర్థదాయకములే, యని గ్రహించు కొనుటకు, 'అత్మానాత్మ వివేకేన జ్ఞానం భవతి నిశ్చలం' (స. అ. 20) 'అత్మానాత్మ వివేకేన జ్ఞానం సిద్ధ్యతి నాన్యథా' (స. వే. సి. సా. 518) అనురీతి అత్మానాత్మవివేకమే, అత్మజ్ఞానమునకు ముఖ్యకారణమై యొప్పారుచున్నది. అందులకు స్థూలాద్యజ్ఞానపర్యంతం కార్యకారణలక్షణం । దృశ్యం సర్వమానాత్మేతి విజానీహి విచక్షణాః' (స. వే. సి. సా. 456) స్థూల భూతములనుండి అజ్ఞానమువరకు, కార్యకారణసంబంధమునగల నత్వదృశ్యములు, అనాత్మయని సూక్ష్మబుద్ధితో గ్రహించి, నద్వివేకమున జింతించి నచో, నోత్పద్యతే వినా జ్ఞానం విచారేణాన్యసాధనైః' (అ. అ. 11) విచారణముచేగాక వితరోపాయములచే జ్ఞానముద్భవించదనునట్లు, విచారణయే జ్ఞానసాధనము. దానికై 'యథార్థదృశ్యం వస్తున్యన్తస్యాపి చింతనం । సంకల్పస్యాపి కామస్య తద్వ ధోపాయ ఇష్కతే।' (స. వే. సి. సా. 69) పుస్తతత్వముయొక్క యథార్థమును, దాని అనర్థలక్షణముల చింతనము, సంకల్పములయొక్క కామనముల మార్గముగానెంచి, నిత్యానిత్య విచారణము గావింపవలెను, 'నిత్యమాత్మస్వరూపం హి దృశ్యం తద్విపరీతగం ।' (అ. అ. 5) అత్మయే నిత్యము, అన్యము అనిత్యము అని విచారించి, 'నిత్యానిత్యవివేకశ్చ దేహ క్షణికతామతిః' తద్విచారణముగ దేహాదికము క్షణికమని గ్రహించి, జ్ఞానార్హతకు నొక సోపానము నధిగమించును. 'బ్రహ్మసత్యం జగన్మిత్యేత్యేవం రూపోవినిశ్చయః । సోయంనిత్యానిత్య వస్తువివేకః సముదాహృతః॥' (వి. చూ. 20) బ్రహ్మమే సత్యము, జగత్తు మిథ్య యను నిశ్చయజ్ఞానమే వివేక మనబడును.

అట్లు నిత్యానిత్యపరీలనము గావింప, అనత్యపదార్థముపై హేయత్వము కలదయింపట సహజము. 'తత్త్వైరాగ్యం జిహాసా యా దర్శనశ్రవణాదిభిః' దేహాదిబ్రహ్మవర్త్యంతే హ్యనిత్యే భోగ్యవస్తుని॥' (వి. చూ. 2.) దేహము నుండి బ్రహ్మదేవునివరకుగల సమస్తానిత్య భోగ్యవస్తువులయందు, దర్శన, శ్రవణ, భోగములందిచ్చలేకుండుట వై రాగ్యము. 'బ్రహ్మాదిస్థావరాంతేషు వై రాగ్యం విషయేష్యను । యథైవ కాకవిష్టాయాం వై రాగ్యం తద్ద్రి నిర్మలం (అ. అ. 4) బ్రహ్మనుండి స్థావరములవరకుగల సర్వవిషయములందు, కాక మలమునందిచ్చలేనటు కచ్చలేకుండుటయే నిర్మల వై రాగ్యము. ఇట్లుదయించిన, 'వై రాగ్యస్య ఫలం బోధో బోధస్యోపరతిః ఫలం । స్వానందానుభవాద్బాంతిరేనైవోపరతేః ఫలం ॥' (వి. చూ. 420) ఫలము తత్త్వజ్ఞానము. దానిచే ఉపరతి గలుగును. తత్ఫలితముగ స్వస్వరూపానుభవముచే సరమకాంతియు గలుగుచున్నవి. ఈవిధముగ ఫలప్రదమైనది గనుకనే, 'వై రాగ్యబోధో పురుషస్య పక్షివత్ పక్షో విజానీహీ విచక్షణత్వం । ఏముక్తి సౌదాగ్రతలాదిరోహణం తాభ్యాంవినా నాన్యతరేణ సిద్ధ్యతి॥' (వి. చూ. 370) పక్షికి పక్షద్వయమువలె, మోక్షసౌదాగ్రము నెక్కుటచు వై రాగ్య, జ్ఞానములు, పురుషునకు ముఖ్యములు. ఈ రెండింటు నేది బోపించినను మోక్షము సిద్ధింపనేరదు. కాన వివేకముద్వారా అనాత్మ లక్షణముల గ్రహించి, దాని త్యజించుటయే వై రాగ్యమనబడినట్లు స్పష్టము

ఈవిధముగా నార్జింపబడిన వై రాగ్యమువలన, 'సదైవ వాసనా త్యాగః శమాయమితి శబ్దితః । నిగ్రహో బాహ్య పృతీనాం దమ ఇత్యర్థి ధీయతే॥' (అ. అ. 6) సదా వాసనానిగ్రహము శమమనియు, బాహ్య ప్రవృత్తి నిగ్రహము దమమనియు తెలుపబడిన శమదమౌచికముల

యించును 'విరజ్య విషయవ్రాతోద్దోషదృష్ట్యా ముహూర్ముహూః । న్వలక్ష్మ్యే నియతావస్థా మనసః శమ ఉచ్యతే॥' (వి. చూ. 22) విషయేభ్యః పరా వర్త్యస్థాపనం స్వస్వగోళకే । ఉభయేషామింద్రియాణాం స దమః పరికీర్తితః' (వి. చూ. 23) జ్ఞానేంద్రియ, కర్మేంద్రియముల, దమ తమ వ్యాపారముల బ్రవేశింపనీయక, బ్రహ్మమున నైక్యమొనరించుట దమమని నిర్వచనము. 'బాహ్యాలంబనం వృత్తేరేషోపపత్తిరుత్తమా' (వి. చూ. 24) చంచలమగు మనస్సును నిశ్చలముగజేసి, బాహ్యవిషయములనుండి మరలించి, బ్రహ్మలక్ష్మ్యమునందుంచుట ఉపరతి యగును. అటులే, 'సహనం సర్వదుఃఖానామప్రతీకారపూర్వకం । చింతావిలాపరహితం సా తితిక్ష నిగద్యతే॥' (వి. చూ. 25) శీతోష్ణక్షుత్తిపాసాది ద్వంద్వములచే గలుగు దుఃఖములకోర్పును, ప్రతీకారభావములేక యుండుట తితిక్ష యనబడును. 'శాస్త్రస్య గురువాక్యస్య సత్యబుద్ధ్యావధారణా । సా శ్రద్ధా కథితా సద్ధిర్థయా వస్తూపలభ్యతే॥' (వి. చూ. 26) శాస్త్ర, గురువాక్యములు సత్యములనెడు నిశ్చయబుద్ధితో నుండుట శ్రద్ధ యగును. 'సమ్యగ్జ్ఞాస్థాపనం బుద్ధేః శుద్ధే బ్రహ్మణి సర్వదా । తత్సమాధానమిత్యుక్తం' (వి. చూ. 27) బ్రహ్మమునందు ఏకాగ్రముగ, బుద్ధిని స్థాపించి యుండుట సమాధానమగును. అట్లు వివేకవైరాగ్యముల యనంతరము, శమాది షడ్గుము ఆతి ముఖ్యస్థానమునాక్రమించి యున్నది. అందుచేతనే, 'మోక్షస్య కాంక్షాయది వై తవాస్తి త్యజాతి దూరాద్విషయాన్ విషం యథా । పీయూషవత్తోషదీయాక్షమార్జవప్రశాంతిదాంతీర్బజ నిత్యమాదరాత్॥' (వి. చూ. 84) సర్వానర్థముల దొలగించి, నిత్యసుఖమునుగూర్చు మోక్షేచ్ఛ గలదేని అనర్థదాయకమునైన విషమునెట్లు త్యజించెదమో అటులే, భవబంధహేతువు

లగు దేహాది విషయములందాన క్రింది బూర్తిగ విడువుము. మరియు, సంకోచము, దయ క్షమ, అర్జునము, ప్రశాంతి, దాంతి యనువానిని, ఆమృతమువలె నత్యంతాదరమున భజింపుము అని ఆదేశింపబడి యున్నది.

ఇట్లు సర్వసద్గుణ లక్షణోపేతుడైన సాధకుడు, 'అహంకారాది దేహాంశ స్వంధా నజ్ఞానకల్పితాన్ । స్వస్వరూపావబోధేన మోక్షమిచ్ఛాచి ముముక్షురాః' (వి. చూ. 28) అజ్ఞాన కల్పిత, అహంకారాది దేహాంతము పరమగల బంధములలో జిక్కి, అగ్నిచే గల్పబడుచున్నవానివలె బరితపించుచు, వచ్చుచు బోధవలన నట్టి బంధమునుండి విముక్తినొంద గలిగెడి ప్రేక్ష్య ముముక్షుత్వము నొ నిర్వచింపబడినట్లు, మోక్షసత్తకర్తుడగు చున్నాడు. ఇందులకు రజస్తమోగుణములను క్షీణంపజేసి శుద్ధసత్త్వమును సంపాదించినజేయుట ముఖ్యము (సం. వే. సి. సా. 361). అట్టి విశుద్ధ చిత్తమునగల ముముక్షుత్వము సర్వసాధనలకు మూలకారణమై (సం. వే. సి. సా. 227), చిత్తప్రసాదమునకు మార్గగామి యగును. సంసారబంధ నిష్క్రిక్తి నాకాంక్షించుట యను నా ముముక్షుత్వము, (అ. అ 9) 'జన్మభిః చోపనివృత్తైర్నిర్వివృతైః పుణ్యకర్మభిః' (మ. వా. ద. 13) కోటిజన్మల గావించబడిన పుణ్యకర్మలచే శుద్ధాత్మ నొందినవారికే జనించును. అంత విష్టసాధ్యమైన ముముక్షుత్వముయొక్క అపేక్షలేక, అత్యజ్ఞానసిద్ధి ప్రాప్తిల వేరు. కాన విది ఆవశ్యమవలంబియమవి వేరుగ వచింప ననావశ్యము.

ఈవిధముగ, బ్రహ్మజిజ్ఞాసాశీలతకు, సాధన చతుష్టయ సంపత్తి అత్యంతావసరమై, సర్వసాధకులకు ముఖ్యానుష్ఠేయమై, తత్త్వజ్ఞానముతో బ్రతిపమున నవినాశావసంబంధమున విరాజిల్లుచున్నదని గ్రహ్యము. ఈ

విషయము, ఎల్లపేదాంత గ్రంథములతోపాటు, శంకరవిధానము గూడ బ్రతిపాదించుచున్నదనుటకెట్టి సందియమును లేదు.

శ్రవణాదులు

అద్వైతసిద్ధి హేతుభూత సాధనమునుగూర్చి ప్రసంగించుచు, బూర్వము కర్మ, యోగ, భక్తిమార్గములు, అజ్ఞానదశబోధాత్రమువయుక్తమనియు, సాధన చతుష్టయ సంపత్తినార్జించి, 'తపోభిః శీఘ్రపాహనాం శాంతానాం వీతరాగితాం । ముముక్షూణామపేక్షోయమాత్మబోధో విధీయతే॥' (అ. బో. 1) వివిధ తపోకార్యములచే పాపరహితులై, శాంతచిత్తులును నిష్కాములును అగు ముముక్షువుల నుద్దేశించియే, ఆత్మబోధయనునట్లు, 'విశుద్ధసత్వస్య తు నిష్కామస్యైవ ...విరక్తస్య ప్రత్యగాత్మవిషయా జిజ్ఞాసా ప్రవర్తతే' (కే. భా. ఉ.) విశుద్ధసత్వ బుద్ధులకు, నిష్కామచిత్తులకు, విరక్తులకు, ఆత్మజిజ్ఞాస తెలుపబడుచున్నది అనియు వచింపబడినరీతి, విరక్తులకే అద్వైతజ్ఞాన జిజ్ఞాసకు అర్హత గలుగునని స్పష్టము. అట్టివానికి, 'స్వల్పాపి దీపకణికా చిహ్నశం నాశయేత్ తమః । స్వల్పాపి బోధో మహతీ మవిద్యాం శమయేత్ తథా॥' (స్వా. ప్ర. 50)

స్వల్పమై యుండియు దీవిక, విస్తారమైన చీకటిని బోలుచందము స్వల్పమై
బోధయే బహుళవిద్యనుగూడ. నశింపజేయగల్గును. అజ్ఞానమువలన
'కర్మణో వివివర్తంతే ఉపాసకాః, జ్ఞానినో న నివర్తంతే' (వే. డిం. 1) కర్మపరులు, ఉపాసనాశీలురు పునః జన్మించెదరుగాని.
జ్ఞాని జన్మింపడు అనుచందము పునరావృత్తియుండదు 'అద్వైతవాదోనోక్తి
క్షస్యాత్' (వే. డిం. 18) అద్వైతవాదమువలననే మోక్షము సిద్ధించును.

అట్టి అక్షజ్ఞానస్థితికి, 'వాక్యార్థశ్రుతిమాత్రేణ సమ్యక్ జ్ఞానం
భవిష్యతి' (స. వే. సి. సా. 703) వాక్యార్థశ్రవణముచేతనే జ్ఞానము
జనించు నా వాక్యరీతి మహావాక్యార్థ శ్రవణము సద్గురు సన్నిధానమున,
నాచరింపవలెను. అది, లోకానువర్తనం త్యక్త్వా స్వాధ్యాసాపనయం కురు॥'
(వి. చూ. 271) లోక, దేహ, శాస్త్రవాసనల త్యజించి, మిథ్యాజ్ఞాన అవ
సయసముద్వారమున. బ్రహ్మత్వైకత్వజ్ఞానమును బొందుటకై (బ్ర. సూ.
భా. 1. 1. 4), దశముగాథలో దశమ జ్ఞానమునకే నిరీక్షించుచు, సర్వేతర
ముల త్యజించురీతి (ఉ. సా. 2. 18. 174, నేకాగ్ర చిత్తమున, 'మోక్షే
చ్చయా కృతం సమ్యక్సరితి శ్రవణాదికం' (మ. వా. ద. 21) తీవ్ర
మోక్షేచ్ఛతో గావించబడిన శ్రవణాదికము సమ్యక్సరితము నొనంగును.
పూర్వముండిన, 'మిథ్యాజ్ఞానస్య విచ్ఛిత్తిః సమ్యక్ జ్ఞానేన సిద్ధ్యతి॥'
(మ. వా. ద. 30) మిథ్యాజ్ఞానము, సమ్యక్ జ్ఞానముచే నశించును. అ
జ్ఞానము 'వదార్థస్య విచారేణైవ నాన్యథా' (మ. వా. ద. 30) యితర
మార్గములగాక విచారణమువలననే గలుగును. అట్టి విచారణమువలననే

‘అబ్రహ్మత్వ బ్రహ్మోచ్చిత్రాత్వహం బ్రహ్మాతి నిశ్చయః । జాయతే’ (మ. వా. ద. 2) జీవుడు బ్రహ్మభిన్నమను బ్రహ్మ తొలగి, ‘అహం బ్రహ్మ’ మను నిశ్చయము జనించును. జ్ఞానమువేతనే అజ్ఞాననాశము గలుగును. అదియు విచారముననే గలుగును, (వి. చూ. 47). అట్లు జ్ఞానార్జనము గావింపకున్నచో, ‘వదంతు శాస్త్రాణి యజంతు దేవాన్ కుర్వంతు కర్మాణి భజంతు దేవతాః । ఆత్మైకత్వబోధేన వినా విముక్తిర్న సిద్ధ్యతి బ్రహ్మకతంతరేపి’ (వి. చూ. 6) శాస్త్రముల పఠించినను, దేవతలకు యజ్ఞముల గావించినను, కర్మల నాచరించినను, దేవతల నారాధించినను, ఆత్మైకత్వబోధలేక ముక్తి కత బ్రహ్మకల్పములకైనను సిద్ధింపదు. కావున సమ్యగ్గర్భన నిష్ఠలేనిది, యేదియు సాధ్యము కాజాలదని ముఖ్యతాత్పర్యము.

అట్టి, సమ్యగ్జ్ఞాన ప్రాప్త్యర్థము, ‘బ్రహ్మచైవమాచార్యోపదేశ పరంపరయైవాధిగంతవ్యం న తర్కతః ..’ (కే. భా. 1. 4) బ్రహ్మము తర్కముచేగాక, ఆచార్యోపదేశమువలననే సాధ్యమగునుగాన, నా ఆదర్శ గురుసన్నిధానమున జేరి, శ్రవణ మననాదుల గావింపవలెను. ‘శ్రవణాద్భి రుద్ధీప్తజ్ఞానాగ్నిపరిహితః । జీవః సర్వమలాస్మక్తః స్వర్ణవత్ దోళతే స్వయం’ (ఆ. భో. 66) శ్రవణాదికముచే ప్రవీవుడై, జ్ఞానాగ్నివలన సముజ్జ్వలత నొంది, సర్వపాప విముక్తుడై, బంగారమువలె జీవుడు ప్రకాశించుటచే (బ్ర. సూ. భా. 3. 4. 51), ఆవశ్యావలంబనీయములు. శ్రవణ మనగా, ‘షడ్విధలింగై రశేషవేదాంతానామద్వితీయవస్తునితాత్పర్యావధార

జం' (ఆ. వి. 12) వేదాంతముల బ్రతిపాదితమైన, బ్రహ్మవస్తువును
షడ్లింగములద్వారా గ్రహించుట శ్రవణము నబిడును. అనగా, 'ఉపక్ర
మోపసంహారాపఖ్యాసోఽపూర్వతా ఫలం । అర్థవాదోపపత్తిశ్చ లింగం
చాత్పర్య నిర్ణయే' ఉపక్రమోపసంహారములు, అభ్యాసము, అపూర్వత్వము,
ఫలము, అర్థవాదము ఉపపత్తి, యను ఆరు లింగములచే, మువషద్వాక్య
ముల చాత్పర్యనిర్ణయము గావించుట శ్రవణము ఆగును. అట్లు వినినదాని
'కుతస్మాన్మోక్షోపపత్తిభిర్భింతనం మననం' (ఆ. వి. 16) అర్థమును, శ్రుత్య
నుకూల యుక్తులచే, బలుమార్లు చింతించుట మననమగును. మఱల,
'విజాతీయ దేహాదిప్రత్యయరహితాద్విజాతీయవస్తు నజాతీయప్రత్యయ
ప్రవాహో నిదిధ్యాననం' (ఆ. వి. 8) విజాతీయ విషయమును పదిలి.
నజాతీయమును అవిచ్ఛిన్నముగ ధ్యానించుట, నిదిధ్యాననము అనబడును

ఈ విధముగా, 'తద్వద్భ్రూహ్మవిదోపదేశమననధ్యానాదిభిర్లభ్యతే ।
మాయాకార్యతిరోహితం న్వమమలం తత్త్వం న దుర్భుక్తిభిః ॥' (వి. చూ.
67) ఆత్మవస్తు లాభమునకై నద్గురూపదిష్టమార్గమున, ఆత్మానాత్మపదేద
పూర్వకముగ, మనన నిదిధ్యాననాదులచే, మాయాతత్కార్యములై న అహం
కారాదులచే గప్పబడియున్న, నిర్మలాత్మతత్త్వమును గ్రహింపవలెను.
కుతర్కములచే గానేరదు అను సాచ్చరికను స్వీకరించి, 'శ్రుతేః శత
గుణం విద్యాన్మననం మనసాదపి : నిదిధ్యాననం లక్షగుణో అనంతం
నిర్వికల్పం' (వి. చూ. 365) శ్రవణము త్రమము. దానికంటె మననము
సూరురెట్లధికము. మననముకంటె నిదిధ్యాననము లక్షమడుంగులధికము.

దానికంటె నిర్వికల్పకసమాధి అనంత ఫలదము. అందుచే 'నిత్యాభ్యాసా దృతేప్రాప్తిర్నిభవేత్సచ్చిదాత్మనః । తస్మాద్భ్రష్మా నిదిధ్యాసాజ్జ్ఞానుః శ్రేయసే చిరం॥' (అ. అ. 101) నిత్యాభ్యాసములేక, సచ్చిదానందమైన ఆత్మను బొందుటకుగాదు. కాన జ్ఞానువు మోక్షముకారకు, నిత్యము బ్రహ్మనిదిధ్యాసనము గావింపవలయును.

కేవలము శ్రవణమాత్రముచే బ్రహ్మనుభూతి నొందు అర్హునకు, మనన నిదిధ్యాసనాదులవసరములేదు గాని ఆ ప్రజ్ఞలేనివానికవి అవసరము (బ్ర. సూ. భా. 4. 1. 2). 'తత్త్వమసి' అను మహావాక్యశ్రవణముచేతనే, జీవ బ్రహ్మభిన్నజ్ఞానమునుభూతమగు సమర్థునకు శ్రవణమే చాలునుగాని, యితరులకు గాదు. అందుచే, సాధన చతుష్టయ సంపన్నుడైన అధికారి, గురు సన్నిధానమున, శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసనముల గావింపవలసియే యుండును.

అయిన శ్రవణమనగా నేమి? 'నిత్యము క్తత్వవిజ్ఞానం వాక్యాద్భవది' (ఉ. సా. 2. 18. 190) నిత్యము క్తవిజ్ఞానము వాక్యమువలన గలుగును. 'తత్త్వం పదార్థే సునిచారణీయౌ సమ్యజ్మహావాక్యగతౌ ముముక్షుణా , తయోర్వివేకోదయబోధవహ్నిః సంసారబంధం ప్రవహత్యశేషం ॥' (మ వా. ద. 92) ముముక్షువులచే, మహావాక్యమునగల 'తత్' 'త్వం' పదములయొక్క అర్థము, చక్కగా విచారణీయము. వాని వివేకజ్ఞానము వలన జనించిన బ్రహ్మజ్ఞానాగ్నిచే, సంసారబంధము సంపూర్ణముగా దహింపబడును అనువచనమురీతి, తత్త్వమస్మాది మహావాక్య శ్రవణ,

మనన, నిదిధ్యానము, విధింపబడినదిగాని యితర విషయ శ్రవణముగాదని విర్ణయము.

మహావాక్యవిచారమును, వివేకచూడామణి, ఉపదేశసామాన్రి, స్వాత్మనిరూపణ, తత్త్వోపదేశ, నవ్వవేదాంతసిద్ధాంత సారసంగ్రహాది గ్రంథముల, శంకరుడు వివరించియున్నాడు. 'తత్త్వమసి' అనువాక్యమును. సాధకునకు నన్నిహితమును, సులభ గ్రాహ్యమునైన 'శోధితే తత్త్వం పదార్థే హి తత్త్వమస్మాది చింతనః' (త. ఉ. 22) 'త్వం' పదార్థ శోధన మైనగాని వాక్యార్థము గణగనేరదు. 'దేహేంద్రియాది ధర్మాన్ యః స్యాదితి న్యారోపయన్ మృషా । కర్తృత్వాద్యభిమానీ చ వాచ్యార్థస్యం పదస్య సః' (త. ఉ. 23) మిథ్యాభూతములగు శరీరేంద్రియధర్మముల, నాత్మ యందు ఆరోపించుకొని, కర్తృత్వ భోక్తృత్వములయందభిమానము నెవడు వహించుచున్నాడో వాడే 'త్వం' పదమునకు వాచ్యార్థము. వాచ్యార్థమనగా ప్రస్తుతార్థము నాచును. 'దేహేంద్రియాదిసాక్షియస్తేభ్యోభాతి విలక్షణః । స్వయంబోధస్వరూపత్వాలక్ష్యార్థస్యం పదస్య సః' (త. ఉ. 24) శరీరేంద్రి యాదులకు సాక్షియ, తదన్యముగ బ్రకాశించువాడును స్వయంప్రకాశుడును అగువాడే 'త్వం' పద లక్ష్యార్థము. అట్లే 'వేదాంతవాక్యసంవేద్యం విశ్వానీ తాక్షరాద్యయం । విశుద్ధం యత్ స్వసంవేద్యం లక్ష్యార్థ స్తత్పదస్య సః ॥' (త. ఉ. 25) వేదాంతవేద్యుడును, విశ్వానీతుడును, అచిన్మయు, అద్వి టియుడును శుద్ధుడును, అగు స్వయంప్రకాశస్వరూపుడే అనగా నీశ్వరుడే, తత్త్వమునకు లక్ష్యార్థము. ఈ విధముగ 'తత్' 'త్వం' పదములు జీవ బ్రహ్మైక్యము సువదేశించుచున్నవి.

ఇట్లు అన్వయించుకొనుటకు ముఖ్యార్థమునగాక, లక్షణావృత్తిచే యీ పదద్వయమునకు ఏకత్వమేర్పడగలదు. లక్షణ త్రివిధము. 'వాచ్యార్థ మఖిలం త్యక్త్వా వృత్తిః స్వాత్ య తదన్వితే । గంగాయాం ఘోష ఇతివజ్జహతీ లక్షణా హి సా॥' (త. ఉ. 33) వాచ్యార్థమును వదలువృత్తి జిహ్వాల్లక్షణ-ఎట్లనగ, గంగలో పల్లె యనుచోట, గంగను త్యజించి గంగా తీరమును గ్రహించుట యగును. మరల 'వాచ్యార్థమపరిత్యజ్య వృత్తిరన్యార్థకే తు యా । కథితే యమజహతీ శోబోఽయం ధావతీతి వత్ ॥' (త. ఉ. 36) వాచ్యార్థమును ద్యజింపక అన్యార్థమును గ్రహించుట అజహల్లక్షణ. ఎరువు పరుగిడుచున్నది. ఎరువు శబ్దమును పరిత్యజించి, ఎర్రని గుర్రమును గ్రహించుట యగును. 'వాచ్యార్థస్యైక దేశం చ పరిత్యజ్యైక దేశకం । యా బోధయతి సా జ్ఞేయా తృతీయా భాగలక్షణా॥' (త. ఉ. 37) వాచ్యార్థమునందలి ఒక భాగమును వదలి మరియొక భాగమును బోధించునదియే మూడవది యగు భాగ త్యాగలక్షణ అనగా జహదజహల్లక్షణము. 'సోయం విప్రః' అను వాక్యమున, ఆ యా కాలములకు గల విరుద్ధ ధర్మముల ద్యజించి, బ్రాహ్మణ వ్యక్తినే గైకొనుట యగును. అట్లే 'తదైవ ప్రకృతే తత్త్వమసీత్యత్ర శ్రుతో శ్రుణు । ప్రత్యక్త్వాదీన్ పరిత్యజ్య జీవధర్మాం స్వమః పదాత్॥ సర్వజ్ఞత్వ పరోక్షాదీన్ పరిత్యజ్య తతః పదాత్ । శుద్ధం కూటస్థమద్వైతం బోధయ త్యాదరాత్ పరం॥' (త. ఉ. 40, 41) అట్లే 'తత్త్వ మసి' వాక్యమున, 'త్వం' పదవాచ్యుడగు జీవుని ధర్మములగు ప్రత్యేక మొదలైన వానివదలి, 'తత్' పదవాచ్యుడైన ఈశ్వరుని సర్వజ్ఞత్వము, పరోక్షత్వాది ధర్మము

విధి, ప్రతి, ఆదరమున శుద్ధమును, కూటస్థమును, అగు ఆదైవ్యత
 విస్తరించుచున్నది. ఈ విధముగా తత్త్వమసి షహవాక్యము జీవ
 బ్రహ్మకల్ప జ్ఞానమును బోధించుచున్నది. ఈ రీతిగ, మహావాక్య శ్రవణదా
 ముచే జీవబ్రహ్మైక్యమును 'అహం బ్రహ్మేతి వాక్యార్థబోధో యావద్బ్రహ్మ
 కేవలం' శమాదిసహితస్తావదభ్యసేచ్ఛ్రవణాదికం॥' (వా. వృ 49)
 బోధపడనంతవరకు శమాది షట్కనంపత్తి నాజించి, శ్రవణ మనన నిది
 భ్యాసముల గావింపుమనియు ఆదేశము.

'త్వం' పదార్థ నిర్ణయమునకై, పంచకోశాదిక విచారము గావించి,
 నది నేర్పాది దృష్టితో నవి ఆత్మేతరములని నిర్ణయించి, త్రోసివేలి,
 'తత్' 'త్వం' పదై క్యత్వమును బొందవలయును.

పంచకోశ నిరాసము

'నిదేరువని పూర్వస్య క్విచి చోపనిషద్భవేత్ । మండికరణభావాచ్చ
గర్భాదేశ్శాతనాత్తదా॥' (ఉ. సా. 2. 1. 18) 'నద్' ధాతువునకు, శిథిలీ
కరణము ప్రాణము, నాశనము, అని అర్థతయము గలదు. ఉప + చి +
నద్ + క్విప్ = ఉప, ని, అను ఉప పదాలతో గూడిన సద్ధాతువుపైన 'క్విప్'
అను ప్రత్యయమును చేర్చగ 'ఉపనిషత్' అను పదము ఏర్పడుచున్నది. నిత్య
నిరంతర బ్రహ్మజ్ఞాననిష్ఠ గలవారికి, గర్భ, జన్మజరాదుఃఖమును బోగొట్టు
ననియు, జిజ్ఞాసువునకు బ్రహ్మమును నిశ్చయముగ సాక్షాత్కరింపజేయు
ననియు, తత్త్వవేత్తలకు గర్భవాసాది దుఃఖమును బోగొట్టును అనియు,
త్రివిధాన్వయములు గలవని, శంకరునిచే దీర్ఘానింపబడియున్న ఉపనిష
త్పంచయములో, ముఖ్యస్థానము నలంకరించియున్న బృహదారణ్యకమున
గల 'ఏష నేతి నేత్యాత్మా' (2. 3, 6) అను ప్రధానవాక్యము ననుసరించి,
జ్ఞానమార్గ, జ్ఞానస్థితులు వ్యవహరించుచుండుట, ప్రత్యక్షము. అదాని నను
సరించి శంకరుడును, 'సోఽధ్యాసో నేతి నేతీతి ప్రాప్తవ త్ప్రతిషిధ్యతే'
(ఉ. సా. 2. 18. 21) శరీరములో నాత్మకు అధ్యాసము సత్యముగ దోచుట
గాంచి, 'నేతి నేతి' అను విచారణముచే నది విచారింపబడుచున్నదనియు,
నటులే 'అహం కర్తృత్వత్వని న్యస్తం చైతన్యే కర్తృత్వాది యత్ ,
నేతి నేతీతి తత్పర్వం సాహం కర్తృ విషిధ్యతే॥' (ఉ. సా. 2. 18. 25)

చిద్రూపమైన ఆత్మయందు, జీవునిచే ఏ కర్మత్వాదికము అరోపింపబడినచో ఆ సర్వము ఇదికాదు ఇదికాదు అని, అహంకారముతోగూడ విషేధింపబడును అనియు, 'నిషిధ్య నిఖిలోపాధీన్ నేతినేతీతి వాక్యతః॥' (ఆ. బో. 30) శక్తిరేంద్రియములు ఆత్మకాదు. అను నేతి నేతి శ్రుతివాక్యములు శరీరాచి సర్వోపాచల విషేధ మొనరించుచున్నవి, అను వాక్యములద్వారమున 'నేతి నేతి' వాక్యద్వయ విధానము నాశ్రయించి, ఆత్మపై సద్యస్తమై యున్న నిఖిలోపాధినిరాసము గావించుచున్నాడు.

అట్లు ఆత్మపై అద్యస్తమై, అత్యుత్తముల మరుగుపరచి, అత్యే తరగుణముల బైకి దోషింపజేయు (పూర్వోక్త విధానమున) ఆవరణ, విక్షేపరూప మాయాశక్తులలో, ఆవరణము సూక్ష్మవృత్తి 'అహం' రూపా త్మకమైయున్న, విక్షేపము మాత్రము స్థూలమై, 'మమ' రూపమై శరీర త్రయమై, కోశపంచకమై విరాజిల్లుచున్నది. తత్త్వమస్యాది మహావాక్య విచారణమునకు ఫలితాంశమైన 'దేహో నాహం అచేతనోఽయ మనిశం కుడ్మాదివన్నిశ్చితో నాహం ప్రాణమయోఽపి వాద్యుతిధృతో వాయుర్మథా నిశ్చితః సోఽహం నాఽపి మనోమయః కపిచలః కార్పణ్యదుష్టో న చ, బుద్ధిర్బుద్ధకువృత్తికేవ కుహనా నాజ్ఞానమంధంతమ॥' (ప్రా. అ. 3) కుడ్మాదికమువలె అచేతనమగు దేహమును నే గాను. అది స్పృష్టము, కొలిమిత్తివలె వాయుపూరితమైన ప్రాణమయకోశమునుగూడ నే గాను. కార్పణ్యదుష్టమగు మనోమయమునుగూడ నేను గాను. కుత్సితబుద్ధియైన విజ్ఞానమయకోశమునుగూడ కాను. అంధకారబంధురమైన ఆనందమయ మునుకూడ నేను కాను అను అరూఢజ్ఞానస్థితై, 'దేహాదివంచకోశస్థా

యా సత్తాప్రతిభాసతే। సా సత్తాఽఽత్మా న సందేహః ఇతి వేదాంత
డిండిమః॥' (వే. డిం. 50) అన్నమయాది పంచకోశముల గోచరించెడు
సత్తారూపమే ఆత్మ, సందేహము లేదు అను వేదాంత డిండిమ నిశ్చయ
మును గ్రహించి, 'పంచానామపి కోశానాం మాయానర్థవ్యయోచితా ।
తత్సాక్షీ బ్రహ్మవిజ్ఞానం - - ॥' (వే. డిం. 79) అనునీతి ప్రత్యక్షగోచర
మైన యీ పంచకోశములు మాయ యనియు, అనర్థదాయకములై అనిత్యము
లనియు, వీనికి బ్రహ్మము సాక్షి అనియు గ్రహించి, ఆ పంచకోశస్థమైన
ఆత్మ తానే యనియు, కావున ఆ బ్రహ్మము 'అహం బ్రహ్మాస్మి' అను
మహావాక్యార్థమున దానే అనియు విచారించుటకు, తైత్తిరీయక శ్రుతి నను
సరించి పంచకోశవిచారణమును, అంత వాని నిరాకృతియు శంకరుడు,
తన భాష్యగ్రంథములమాత్రమేగాక బ్రకరణగ్రంథములగూడ, బలుతావుల
గావించి, ఆవరణ విక్షేపరూప మాయానిరాసము నొనర్చి, నువిస్పష్ట
ఆత్మాపరోక్షమును బ్రసాదించి యున్నాడు.

శంకర గ్రంథరత్న చూడామణియైన 'వివేకచూడామణి' యీ విచా
రణమును 150వ శ్లోకమునుండి 225 శ్లోకములవరకు వివరముగా గావించి
యున్నది అందలి తాత్పర్యమును మాత్రము గ్రహించెదముగాక :

'కోకై రన్నమాయాద్వైః పంచభిరాత్మా న సంవృతోభాతి। నిజశక్తి
సముత్పన్నైః కైవలపటలై రివాంబు వాపిన్థం॥' (వి. చూ. 151) బావి
యందు నీటివలన బెరిగిన నాచు, నీటి నెట్లు మాటువరుచునో అట్లు ఆత్మ
శక్తియైన అవిచ్ఛిదే నుత్పన్నమైన అన్నమయాది పంచకోశములు, ఆత్మను

బూర్తిగ నాచ్ఛాదించుచుండుటచే నాత్మ ప్రకాశింపకున్నది. ఆ కూపస్థ శుద్ధ జలములకై, ఆ నాచును బ్రక్కకు దొలగింపవలసినట్లు, 'పంచానామపి కోశానామపవాదే విభాత్యయం శుద్ధః | నిత్యానందైకరసః ప్రత్యగ్రూపః పరం స్వయంజ్యోతిః ||' (వి. చూ. 153) అవిధముగ అత్మను మరుగుపరచుచున్న పంచకోశములను, అన్వయ వ్యతిరేకములచే నిషేధింపగా, నిత్యానందైక రసస్వరూపుడును, జన్మాదిరహితుడును, స్వయంప్రకాశ మానుడునునై, ప్రత్యగ్రూపుడైన పరశుద్ధాత్మ ప్రకాశించును. ఈవిధముగ 'దృశ్యవర్గత్ ప్రత్యంచ మాత్మానం... వివిచ్య తత్ర ప్రవిలాప్య సర్వం తదాత్మనా తిష్ఠతి యః స ముక్తః ||' (వి. చూ. 154) దృశ్యసర్గమునందు సర్వమాత్రాత్మయై, త్రితయసంబంధరహితుడై కర్తృత్వాది ధర్మకూన్మ్యుడై యుండు అత్మను, పంచకోశములనుండి వేరుపరచి, దృశ్యముల లయింపజేసి, ఎవడు స్వచ్ఛ రూపమున సుస్థిరుడగునో, వాడే ముక్తుడు.

'దేహోఽయమన్నభవనోఽన్నమయస్తు కోశశ్చాన్నేన జీవతి వినశ్యతి తద్విహీనః | త్వక్చర్మమాంస రుచిరాస్తి పురీషరాశిర్నాయం స్వయం భవితుమర్హతి నిత్యశుద్ధః ||' (వి. చూ. 155) ఈ స్థూలశరీరము, అన్నము వలన నుత్పన్నమై, అన్నమువలన జీవించుచు, అన్నములేనిచో నశించునది గాన అన్నమయకోశము నాబడును ఈ దేహము త్వక్చర్మమాంస రక్తాస్తి పురీష సముదాయముచే హేయమై వశ్యరమైనది. అట్టిదేహము నిత్యుడును శుద్ధుడును అగు అత్మ కాజాలదు. ఈ దేహము ఉత్పత్తికి బూర్వముగాని, మరణానంతరముగాని లేదు, అనుక్షణము వికారముజెందును. జడముకాన,

నని ఆత్మ ఎట్లగును ? (157). ఈ దేహము కరచరణాద్యవచన సంయుక్తము. ఆత్మ నిరవయవము. శరీరము జడముగాన నియమ్యము. ఆత్మ నియంతకాన శరీరము ఆత్మ కాదుగదా (158). స్థూలమై, షడ్భావవికారమై గమనాదికక్రియోపేతమై, బాల్యాద్యవస్థల గలిగిన యీ దేహము, ఆత్మ ఎట్లగును ? (159) మలినమైన శరీరము నిర్మలాత్మయగునా ? (160). కావున 'దేహాత్మధరేవస్మణానుసిద్ధియాం జన్మాదిదుఃఖప్రభవస్య బీజం । యత స్తత స్త్వం జహి తాం ప్రయత్నాత్ త్యక్తే తు చిత్తే న పునర్భవాశః॥' (వి. చూ. 166) భ్రాంతిచే గలిగెడు దేహాత్మబుద్ధియే, నరులకు, జన్మమరణాది దుఃఖములకు బీజము కాన, శరీరాధ్యాసముగలవానికి భవసాగరమగ్నత గలుగుచునే యుండును. కావున, సర్వప్రయత్నములచే, దేహాత్మబుద్ధిని విడుపుము. అట్లాచరించిన బునర్జన్మభయము ఎంతమాత్రము లేదు అని శంకరుడు, అన్నమయకోశమీమాంస గావించి, హెచ్చరించి యున్నాడు.

అటులే 'కర్మేంద్రియైః పంచభిరంచితోయం ప్రాణోభవేత్ప్రాణ మయస్తుకోశః । యేనాత్మవానన్నమయోఽన్నపూర్ణః ప్రవర్తతేఽసౌ సకలక్రియాను॥' (వి. చూ. 167). వాగాది పంచకర్మేంద్రియములతో గూడిన ప్రాణమే, ప్రాణమయ కోశము దీనిచే అన్నమయకోశము అన్న పూరితమై, అహంప్రతీతికీ విషయమై, గమనాదిక్రియల బ్రవర్తించు చున్నది. కాన అన్నమయమువలె నిదియు నాత్మకానేరదు. ప్రాణమయము వాయువికారముగదా ! కాన అనాత్మయే వాయువునకువలె ఆత్మకు గమనా గమనములు గలవా? ప్రాణమయము పరాధీనముకావుట ఎట్లును ఆత్మకానేరదు. (168).

మరియు 'జ్ఞానేంద్రియాణి చ మనశ్చ మనోమయః స్యాత్ కోశో
మమాహమితివ స్తుదికల్పహేతుః । సంజ్ఞాది భేదకలనాకలితో బలీయాం
స్తత్పూర్వకోశమనుపూర్వ విజృంభతేయః॥' (169) శ్రోత్రాది, పంచ
జ్ఞానేంద్రియములను మనస్సునుగూడి, మనోమయకోశమగును. మనముని
ప్రధానమగుటచే నానామము గలిగెను. ఇది అహం మమాది వస్తుకల్పన
మునకు హేతువగును. నామజాత్యాది భేదకల్పనమున బలీయమై ప్రాణ
మయమును న్యాపించి విజృంభించును. పంచేంద్రియ సహాయమున, విషయ
వాసనలచే, బోషింపబడుచుండును. కాని మనస్సు అవిద్యగాన, బరిణమించి,
సంసారరూపము నొందుచున్నది. కర్తృత్వ భోక్తృత్వాదులు దీనిచే నభివృద్ధి
గాంచును. మనస్సులయింప, నివి అదృశ్యముగదా : ఇదియే, జీవుని బంధ
మోక్షములకు గారణము. వాయువుచే నరుదెంచిన మేఘములు, అ
వాయువుచే దూరమగుట స్పష్టము. అటులే 'దేహాది సర్వవిషయే పరికల్పి
రాగం బద్ధాతి తేన పురుషం పశువద్గుణేన । వైరస్య మిత్ర విషవత్పు
విధాయ పశ్చా దేనం విమోచయతి తస్మై ఏవ బంధాత్॥' (175) దేహాదిక
సర్వవిషయములందును మనస్సు సురాగమును గల్పించి, పశువును
బంధించు త్రాటివలె జీవిని రాగపాశముచే గట్టి, మరల నా విషయములందు
విషమువలె నిరసనమును గల్పించి, పురుషుని బంధమునుండి ఆ మనస్సే
దొలగించుచున్నది కాన 'తస్మాన్మనః కారణమస్య జంతోర్బంధస్య
మోక్షస్య చ' (176) జీవుని బంధమునకును, మోక్షమునకు, మనస్సే
కారణము. బంధహేతువగు యీ మనస్సు 'అతః ప్రాహుర్మనోఽవిద్యాం
పండితాస్తత్త్వదర్శినః' (182) కాన అవిద్య యని, తత్త్వదర్శకులైన అను

భవజ్ఞానము వాకొందురు. కావున 'మనోమయో నాపి భవేత్పరాత్మా' (185) మనోమయము గూడ పరమాత్మ గానేరదు. అది అద్యంతములు వృద్ధి క్షయములు గలిగి, అత్మకు దృశ్యమగుచున్నది. అత్మ అట్లు కాదుకదా !

ఇక విజ్ఞానమయకోశమును బరిశీలించగా, 'బుద్ధిర్బుద్ధీంద్రియైః సార్థం స వృత్తిః కర్తృలక్షణః । విజ్ఞానమయకోశః స్యాత్పుంసః సంసారకారణం॥' (186) క్షణిక విజ్ఞానరూపమగు బుద్ధి, జ్ఞానేంద్రియ సహితముగను, వాని వృత్తులతోడను, కర్తృత్వాహంకారములతోడనుగూడి విజ్ఞానమయకోశమగును. ఇదియే జీవుని కర్తృత్వాదికమునకు గారణము. వానిచే సుఖదుఃఖదుల జీవునకొసంగును. ఈ విజ్ఞానమయమే జీవ స్వరూపము. దీనికి పశుపక్ష్యాది జన్మలు, పరలోక గమనాదులు, జాగ్రదాది యవస్థలుండి, సుఖదుఃఖములు గలుగుచుండును (187) ఇది పరాత్మకు సన్నిహితమగుటచే బ్రహ్మమానమై, దేహేంద్రియాదుల బ్రహ్మసంపజ్ఞేయును, వనితో దాదాత్మ్యభావమున వర్తించుచుండును. ఇది అత్మకుపాది (90). అందుచేత 'అతో నాయంపరాత్మాస్యాద్విజ్ఞానమయ శబ్దిభాక్ । వికారిత్వా జ్ఞడత్వాచ్చ పరిచ్ఛిన్నత్వహైతుతః । దృశ్యత్వాద్వ్యభిచారిత్వాన్నానితో నిత్యై ఇస్యతే' (208) విజ్ఞానమయకోశము పరాత్మకాదు. ఇది వృద్ధిక్షయాది వికారములు గలిగి, జడమై పరిచ్ఛిన్నమై, దృశ్యమై, అనేక దేశస్థముగాన అనిత్యము. ఆయినచో నది పరాత్మ ఎట్లు అగును ?

పంచమమైన ఆనందమయకోశమో? 'ఆనందప్రతిబింబ చుంభిత తనుర్వృత్తిస్తమోజృంభితా । స్యాదానందమయః' (209) తమోగుణ

పరిణామమగు అనంద ప్రతిబింబయుక్త సూక్ష్మింతఃకరణవృత్తి, ఆనంద మయకోశము అగును అది 'ప్రియాదిగుణకః' ప్రియ మోద ప్రమోదాది గుణభూయిష్టము 'ఇష్టార్థలాభోదయః' ఇష్టవస్తు సంప్రాప్తమున బుష్టౌం దును. 'పుణ్యస్యానుభవే విభాతి' పుణ్యపురుషులకు పుణ్యఫలానుభవ రూపము. 'కృతినామానందరూపః స్వయం భూత్వా నందతి' అంతర్ముఖులకు స్వయముగ నానందరూపమై, ప్రసన్నుల చేయును. అయినచు 'నైవాయమానందమయః పరాత్మా' (211) ఈ ఆనందమయకోశము గూడ అత్యుత్తమము. తమోగుణరూప ఉపాధి గలది గనుకను, అది ప్రకృతి పరిణామమగుటచేతను, సుకృతకర్మ ఫలానుభవముగలది యగుటచేతను, నానా రూప వికారములు గలది యగుటచేతను అది, అత్య ఎల్లగును? అత్యై పీఠ కతీతముగదా !

ఈ విధముగ 'పంచానామపి కోశానాం నిషేధే యుక్తితః కృతే : తన్నిషేధావధిః సాక్షీ బోధరూపోఽన శిష్యతే॥' (212) యుక్తి, శ్రుతులచే అన్నమయాదికోశ పంచకమును నిషేధింపగా, సర్వసాక్షియు బోధన్వయరూపు డును అగు, పరమాత్మ కేషింపును. ఆ పరమాత్మ, 'స్వయం జ్యోతిః పంచకోశ విలక్షణః అపస్థాత్రయసాక్షి సత్ నిర్వికారో నిరంజనః । సదానందః' (213) అగుటచే సర్వముముక్షులచే నతడు, 'స్వాత్మత్వేన స విజ్ఞేయః' (213) స్వాత్మ యనియే బిండితులచే గ్రహింపబడవలెను. ఈ విధమున బంచకోశ నిరాసముతో స్థూల సూక్ష్మ కారణరూప శరీరః త్రయముగూడ, నిరాకరింపబడుచున్నది.

ఎట్లనగా 'స్థూల స్తన్నమయో దేహస్సూక్ష్మః స్వాద్వాసనమయః ।
 మూలాజ్ఞానం యత్తదేవ శరీరం కారణాభిధం॥' (మ. వా. ద. 284)
 అన్నమయముచే జనించి, దానిచే అభివృద్ధిగాంచు దేహము స్థూలశరీరము.
 వాసనామయమైనదీ సూక్ష్మశరీరము, మూలజ్ఞానము కారణదేహముగాన
 వాని నిరాసమనగా, వాని నాశనముగాక 'నాహం మమేదమిత్యాది ప్రత్యయః
 పరబోధనాత్ । యదాభవతి సూక్ష్మస్య తదా నాశ ఇతీష్యతాం॥' (మ.వా.ద.
 289) నేను నాది అను సంకల్పములు, ఎప్పుడు స్వాభావికములుగ
 గలుగవో, పరులచే దెలుపబడినప్పుడుకూడ నియతముగ గలుగవో,
 అప్పుడు సూక్ష్మశరీరము నశించినట్లగును 'కారణస్యాపి సూక్ష్మస్య వినాశే
 సతి వర్షణః' (మ. వా. ద. 290) సూక్ష్మశరీర నాశ లక్షణము గ్రహింప,
 గారణశరీరముగూడ నశించెనని నిర్ణయము. అట్లు యీ దేహాత్రయ నిరా
 సము గలుగకున్నచో 'మూఢో నానాయోనిషు జాయతే॥' (అద్వై.అ.44)
 నానాగర్భముల, నా అజ్ఞాని జనించుచుండును. కాక 'అవిద్యకం శరీరాది
 దృశ్యం బుద్బుదవత్ క్షరం' (ఆ. బో. 31) శరీరాది దృశ్యములు అవిద్యా
 కల్పితము లనియు, 'ఏతద్విలక్షణం విద్యాదహం బ్రహ్మేతి నిర్మలం'
 (ఆ. బో. 31) వీనికి విలక్షణమైనవాడను నేను, నిర్మల బ్రహ్మస్వరూపుడ
 ననియు, 'నాహం దేహో న మే దేహః కేవలోహం ననాతనః' (బ్ర. అ.
 28) అనియు, నారూఢ తన్మయుడై యుండువానికే, బునరావృత్తిరహిత
 మైన కైవల్యము కరతలా మలకము. 'తస్మాచ్ఛేహాత్రయం సద్భిస్తత్తత్సా

ధనోష్ఠయా । విధ్వంస్య తాం ప్రయత్నేన నిర్మాణసుఖసిద్ధయే॥' (మ. వా. ద. 202) కాన, సత్పురుషులు, ఆయా సాధనముల నభ్యసించుటచే, న్మూలాది శరీరముల మూడింటి, మోక్షసుఖప్రాప్తికై ప్రయత్నముతో నశింపజేయుదురుగాక !

అంత నీ శరీరత్రయముతో, సత్యబంధముగల జాగ్రదాది అవస్థా త్రయముగూడ నిరానమొందింపబడి, 'స్వప్న సత్యోయథాఽబోధాద్దేహాత్మ త్వం తథైవ చ । ప్రత్యక్షదేః ప్రమాణత్వం జాగ్రత్ స్యాదాత్మవేదనాత్॥' (ఉ. సా. 2 1 5) స్రవోఽము కలుగుపర్యంతము స్వప్నము సత్యమగు నట్లు ప్రబోధపర్యంతము దేహమే, యాత్మ యనుకొనుట సత్యమగును. అట్లు జ్ఞానము కలుగునంతవరకు బ్రత్యక్షాదికము ప్రమాణమగునుగాని, పిమ్మట కాదు అను దృఢజ్ఞానము గలుగును. అనగా స్వాప్నద్వైతవదేవ జాగ్రతమపి ద్వైతం మనోమాత్రకం మిథ్యేత్యేవ విహాయ సచ్చిదమలం స్వానైకరూపోన్మ్యహం ।' (ప్రౌ. అ. 9) స్వప్నమున ఆనుభవింపబడు ద్వైతమువలెనే, జాగ్రదనుభూత ద్వైతముగూడ మనఃకల్పనమే. కాన, దీని మిథ్యగా గ్రహించి, త్యజించి, సచ్చిదమల స్వరూపముననే నెలకొని యుండనగును. అట్టి స్థితి నున్నవాడు, 'నిర్ద్యైతైత్య న హేయమన్యదపి వా నో వాప్యపే యాంతరం శాంతోఽద్యాస్మి విమక్తతోయ విమలో మేఘో యథా నిర్మలః॥' (ప్రౌ. అ. 10) ఈ జ్ఞేయ సముదాయము నా స్వరూపమే యని ఎరిగి, వాయువులేని మహాసాగరమువలె ప్రౌఢుడనై, గంభీరుడనై యుండునను శ్లోకమురీతి, అతిప్రశాంత, గంభీర్య మాధుర్యస్థితి తత్ జ్ఞాని

యుండును. అవును, స్వప్నపురుషుని సుఖదుఃఖాదులు, జాగ్రత్తురుషుని అంటనేరవుగదా! (అ. అ. 45). స్వప్నదృశ్యములు తత్కాలమున సత్యములై దోచి, జాగ్రత్తులో నసత్యములగునట్లు జాగ్రత్తులోని సర్వము తురీయమున నదృశ్యముగదా అట్లు, అపస్తాదులగుగాడ నతీతించుట గ్రమన్యాయమున నేర్పడును. దానికై తీవ్రయత్నము గూడ అత్యవసరమని మున్నే వక్కాణింపబడియున్నది.

ఈవిధముగ 'త్వం' పదార్థ శోధనమునకై శ్రవణానంతర మననము గావించి, 'బంధస్య హేతుర్మలినం రజోగుణైర్మోక్షస్య శుద్ధం విరజస్త మస్కం' (వి. చూ. 176) రజో గుణ సంపర్గముచే మనస్సు మలినమై, బంధహేతు వగుచున్నది. కాని రజస్తమములనుండి దూరమై, శుద్ధ సత్వ ప్రధానమగుచున్నదై, మోక్షకారణమగుచున్నదని ఐచింపబడునట్లు, పై శ్రవణ మననములచే జిత్తము శుద్ధమై, అనగ సత్వప్రధానమై 'ప్రకాశ రూపిణీం సత్వశక్తిం' (స వే. సి. సా. 380) అనురీతి ప్రకాశస్వరూపమై, యతదాస్పారును. అట్టి సత్త్వభావము గలగగా 'ప్రసాదస్తేన జాయతే । ప్రసన్నేనతి చిత్రైస్య ముక్తిః సిద్ధతి-' (స వే. సి. సా. 131) దానిచే బ్రసాదస్థితియు, నా ప్రసన్నత్వముచే ముక్తియు గలుగును అనురీతి, సాధకుని స్థితిలో నొక స్థిరత్వము, ఏర్పడుచున్నది. అట్టి శుద్ధ సత్త్వగుణ విభూషితమైన నిస్సంశయావస్థయే నిధిధ్యాసనస్థితి యనగను. జ్ఞానమార్గా వలంబకుడు, యట్లు శ్రవణ, మనన, నిధిధ్యాసనముల ద్వారమున, గుణ ద్వయము నతీతించి, మూడవదియైన సత్త్వమున గాలిడుటయేగాక, గ్రమ మున నీ త్రిగుణములును సత్త్వముతోసహా 'ప్రకృతిసంభవ' (స. అ. 30)

ములని గ్రహించి, అవి మూడును మిథ్యయనియు, నటులే 'త్రయమేవం భవేన్మిథ్యా గుణత్రయవినిర్మితం' (ఆ. అ. 58) త్రిగుణవిర్మిత అపస్తా త్రయముగూడ మిథ్య యనియు, దానైన ఆత్మనర్వాతీతమనియు బరమార్థ మును గ్రహించి విశ్వానందస్థితి నుండును.

ఈవిధముగ, స్వస్వరూపసంధానమును గరతలామలకము నొనరించు జ్ఞానమార్గము. కర్మాది సర్వేతర మార్గముల గంటె సర్వోత్తమముగు నింతవరకు గ్రహించియున్నారము. అందుచే 'జాయత ఇతి జ్ఞానం' తెలియ జడనది అను కర్మపృథ్వీతి ననుసరించి స్వస్వరూప జ్ఞానసిద్ధికి 'జాయతేనేన జ్ఞానం' దేనిచే తెలియజడనో అను కరణ పృథ్వీతి ప్రకారము (ఉ. సా. 2. 18, 58), బాహ్యకారభేదబుద్ధి నివృత్తి రూపజ్ఞాన మార్గము (గీ. భా 18 50) ముఖ్యము. ఈ మార్గమున, 'పండా ఆత్మ విషయాబుద్ధిర్యేషాం తే హి పండితాః' (గీ. భా . 11) ఆత్మవిషయ జ్ఞానము గలిగిన పండితులుగా సాధకులు రూపొంద నవకాశ మేర్పడు చున్నది. 'పదయోరై క్య బోధస్తు జ్ఞానవిజ్ఞానసంజ్ఞితం, ఆత్మానాత్మవివేకస్య జ్ఞానమాహర్మనీషిణః' (స. అ. 41) తత్ 'త్వం' పదై క్యబోధయే జ్ఞానము, విజ్ఞానము. అనగా ఆత్మానాత్మవివేకజ్ఞానమే జ్ఞానము. జ్ఞాన మార్గము గమమ్య, ఆత్మానాత్మవివేక ద్వారమున గలిగిన విరాగ శమూచిర ముముక్షుత్వముల యనంతర జీవ బ్రహ్మైక్యానుభూతియే యని, మూర్ఖము గాంచియున్నాము కావున 'ఉద్ధరే త్సంసారసాగరే నిమగ్నమాత్మనాత్మా నం' (గీ. భా. 6. 5) సంసార సాగర మగ్నమైయున్న ఆత్మను ఆత్మచే

నుద్దంచురిటకు 'అద్వైతవిజ్ఞానమే' (కఠ. భా. 2. 8) కారణముగాన, అజ్ఞానముచే 'అమృతత్వం ప్రాప్యతే' (కే.న.భా.2) 'అమృతత్వసిద్ధి గలుగును. కావున, యీ జ్ఞానముచే 'సంసారబీజమజ్ఞానం కామకర్మప్రవృత్తికారణమిషేషతో నివర్తతే' (కే.న. భా. 6.) కామకర్మ ప్రవృత్తికారణమైన, సంసారబీజమైన, అజ్ఞానము పూర్తిగ నివర్తించును గాన, అది 'నిఃశేయసహేతుత్వం' (గీ. భా. 18. 66) నిశ్చేయసకారణమై, యుండుటచే 'జ్ఞాననిష్ఠా సుసంపాద్యం' (గీ. భా. 18. 50) జ్ఞాననిష్ఠను సంపాదించవలెను. ఈ జ్ఞానమార్గముచేతమాత్రమే, న పునర్దేహ మాదధతే' (గీ. భా. 13. 34) పునః దేహప్రాప్తిరూప జననము గలుగదు. శుద్ధికారణమైన సర్వేతరమార్గములకంటె 'బ్రహ్మజ్ఞానముతక్కువ్వతమం' (గీ. భా. 9. 2) యీ బ్రహ్మజ్ఞానమే సర్వోత్కృష్టము. అది అనేక జన్మ సముపార్జిత సంచిత కర్మనుగూడ నశింపజేయును. అందుచే 'కేవలాదేవ జ్ఞానాన్మోక్ష ఇత్యేషార్థో నిశ్చితో గీ శసు సర్వోపనిషత్పు చ' (గీ. భా. 3. 1) జ్ఞానయోగముచేత మాత్రమే మోక్షమని గీతాశాస్త్రమునందును, సర్వోపనిషత్తులందును నిశ్చయింపబడినదని శంకర తీర్మానము. 'అజ్ఞానస్య నివృత్తిస్తు జ్ఞానేనైవ కర్మణా' (స. వే. సి. సా. 510) అజ్ఞాననివృత్తి కర్మచేగాక జ్ఞానముచేతమాత్రమే యగుననియు, 'మోహనివృత్తౌ జ్ఞానం సహాయం' (స్వా. ని. 70) మోహరూప అవిద్యా నివృత్తి, జ్ఞానాపేక్షచేగదా అగునది, అది యితర మార్గముల నలభ్యము. కావు ననే 'అజ్ఞానసర్పద్రష్టస్య బ్రహ్మజ్ఞానోషధం వినా । కిమువేదైశ్చ శాస్త్రైశ్చ కిము మంత్రైశ్చ కిమోషధైః॥' (వి. చూ. 63) అజ్ఞాన సర్పగ్రస్తునికి బ్రహ్మజ్ఞానరూప

దివ్యోషధముగాక ఇతరములు వ్యర్థము. వేదశాస్త్రములు, మంత్రజపాదులు
 ఔషధములు ఎందులకు? అవి 'వాగ్దైఖిరీ శబ్దయురీ శాస్త్రవ్యాఖ్యాన్యసే
 కాశలం । వైదుష్యం విదుషాం తద్వద్భుక్తయే న తు ముక్తయే॥'
 (వి. చూ. 60) వాక్పాతుర్యము, భాషా కౌశలము, వ్యాఖ్యాన పాటవము,
 పాండిత్యములు, భుక్తికొరకేగాని ముక్తికొరకుగాదు. అందుచే 'బ్రహ్మైత
 వాహమిదం సర్వం ఇతి విజ్ఞానవహ్నినా । దగ్ధౌద్వైతవనం సమ్యగద్వి
 తీయో భవేన్మునిః॥' (మ. వా. ద. 303) నేనే సమస్తమును ఆను
 జ్ఞానాగ్నిచే ద్వైతవనమును దహించి ముని, అద్వితీయుడు కావలయును.
 అందులకై సాక్షాన్మోక్షైక సాధనమైన (అ. భో. 2) సమ్యక్ జ్ఞానమును,
 భవమోక్ష కారణమైన బ్రహ్మభిన్నత్వ విజ్ఞానమును (కే. అ. 3) ఆర్జింప
 యత్నింపవలయును. జ్ఞానాన్మోక్షే న కర్మభ్యః' (వే. డిం. 6)
 మోక్షము కర్మచేగాక జ్ఞానముచేతనే అనియు, 'యోగినో భోగినో వాఽపి
 త్యాగినో రాగిణోఽపి చ । జ్ఞానాన్మోక్షే న సందేహః ఇతి వేదాంత
 డిండిమః॥' (వే. డిం. 10) యోగికాని భోగికాని, త్యాగికాని విషయాను
 రాగికాని, జ్ఞానముచేత మోక్షము నొందుటలో సంశయము లేదనియు,
 శంకర ప్రతిజ్ఞ. అందుచే కర్మలతోగూడిన 'న వర్ణాశ్రమ సంకేతైః స
 కర్మోపాసనాదిభిః' (వే. డిం. 11) వర్ణాశ్రమాచారములచేగాని, కర్మోపాసన
 ములచేగాని, మోక్షము దుర్లభము గాన నవి వ్యర్థము. అందుచే 'న మతాః
 వివేకత్వాత్ న భాషావేదమాత్రతః' (వే. డిం. 71) మతావేదములచేగాని,
 భాషాభిమానముచేగాని ముక్తికరగు ననుకొనుట వ్యర్థముగదా! అందుచే
 రూఢిగ 'నాన్మోక్షే స్తి పంథా భవబంధముక్త్యైర్విన్నా స్వ తత్త్వాగమం

సుసూక్ష్మం' (కే. అ. 1) అత్యంత సూక్ష్మమగు ఆత్మజ్ఞానమునగాక సంసారబంధ ముక్తి నొసంగు ఉపాయము అన్యములేదు. ఇది 'జ్ఞానం ప్రత్యక్షనత్ఫలం' (వే. డిం. 10) ప్రత్యక్ష ఫలహేతువగుటచే, 'జ్ఞానమే వాభ్యసేత్తస్మాత్ ఇతి వేదాంత డిండిమః' (వే. డిం. 20) జ్ఞానమే అవలంబినియమని వేదాంత భేరి మ్రోగించుచున్నది. ఆ డిండిమ నాదము, ముముక్షులోక కర్తముల బ్రవేశించి, వారికి హృదయ పరివర్తనము గావించుగాత :

సన్న్యాసము

ఈ విధముగ, జ్ఞానమార్గావలంబనమునకేగాక మోక్షప్రాప్తికి, 'న చ సంన్యసనాదేవ సిద్ధిం సమధిగచ్ఛతి' (స. వే. సి. సా. 48) సన్న్యసింపనిచో సిద్ధిని బొందజాలరు అని శంకర విశ్వాసము, నిశ్చయము. సన్న్యాస తాత్పర్య, అవసర, అధికారములనుగూర్చియు, మరియు నింక అనేక వివరములతో, సన్న్యాసమును పూర్వము. సమీక్షించి గ్రహించి యున్నారము. శంకర భగవత్పాదాచార్యులు, సన్న్యాసమున నతి విశ్వాసముంచి యుండుటచేతనే చిరుప్రాయంబున, ఏకపుత్రుడై యుండియు, మాతృదేవితో గూడిన ప్రపంచమును వర్జించి, సన్న్యసించి యున్నాడు.

కాలాంతరమునగూడ నా సన్న్యాస విశ్వాసముతోడ శిష్యులకు సన్న్యాసదీక్ష నొసంగి, పీఠ చతుష్టయమును నెలకొల్పి, ఒక విశిష్ట సన్న్యాశ్రిత సంప్రదాయమును, బౌద్ధము తర్వాత స్థాపించి యుండుటయు గాంచియున్నాము. 'సన్న్యాకర్మసంన్యాసేనైవ జ్ఞానవిష్టాకార్యా ఇతి సిద్ధం' (గీ. భా. 18. 55) సన్న్యాకర్మ సన్న్యాసము చేతనే జ్ఞానవిష్టాకార్యము సీకనుష్ఠేయముగ సిద్ధమనియు, అదియే గీతాశాస్త్ర తాత్పర్యమనియు (గీ. భా. 2. 21), అంతియగాక 'అతో న గర్హస్థ్య ఏవాకుర్వత ఆసనముత్పన్నవిద్యస్య' (వి. భా. 6) కర్మాతీతమైనజ్ఞాని గర్హస్థ్యమును నిర్వర్తింపనేరడుగాన, 'అచిదుష్టాపి ముముక్షుణా పారివ్రాజ్యం కర్తవ్యమేవ' (ఐ. భా. 6.) ముముక్షుఁడు అనువాడు అవిద్యాంసుడై యున్నను, సన్న్యాసము అవసరమగునని శంకర విశ్వయము.

ఈ విషయ నిర్ధారణము పూర్వమే వచింపబడి, తీర్మానింపబడి యున్న, శ్రుతి స్మృతి తాత్పర్యము, ననుసరించుటయు విస్పష్టము. 'పీఠం వైతమాత్మానం విదిత్వా బ్రాహ్మణాః పుత్రైషణాయాశ్చ వి త్రైషణాయాశ్చ లోకైషణాయాశ్చ వృత్తాయాథ భిక్షచర్యం చరంతి' (బృ. 3. 5) ఈ ఆత్మజ్ఞానమును బొంది బ్రాహ్మణులు, పుత్ర విత్త లోకేషణములు ద్యుటించి, పరివ్రాజకులగుదురు అను శ్రుతివాక్యమునకు, భాష్య రచనమున, 'తస్మాత్పూర్వే బ్రాహ్మణా బ్రహ్మవిదో వృత్తాయ కర్మభ్యః, కర్మసాధుచేభ్యశ్చ యజ్ఞోపవీతాదిభ్యః పరమహంస పారివ్రాజ్యం ప్రతిపద్య భిక్షచర్యం చరంతి' పూర్వము బ్రహ్మవిదులైన బ్రాహ్మణులు, కర్మలను, తదుపకరణములైన యజ్ఞోపవీతాదులను ద్యుటించి పరమహంస పరివ్రాజకులై, భిక్షు

నాదికవృత్తినుండురనెడు ఆనాదికాల గత సన్న్యాస సంప్రదాయ కథనమును స్మరించుచు. 'జ్ఞానసూత్రే యద్యపి సర్వాశ్రమిజ్ఞా మధికారిః తథాపి సంన్యాస నిపేవ బ్రహ్మవిద్యా మోక్షసాధనం' (ముం. భా. ఉ.) జ్ఞాన సముపార్జన సర్వాశ్రమస్థులకు అధికారమున్నను ముక్తికారణమైన బ్రహ్మజ్ఞానమునకు సన్న్యాసికే అధికారిమను వాక్యము ననుసరించియు, 'తస్మా దిదం త్యక్తసర్వ బాహ్యైషణై రసిన్యశరణైః పరిమహంస పరివ్రా జితైః ఆత్మాశ్రమభిర్వేదాంతవిజ్ఞానపరై రేవ వేదనీయం పూజ్యతమైః' (చాం. భా. 8. 1. 1) అందుచేత పరమహంసయను బాహ్యవిషయముల సంహరిగ విసర్జించినవారును, బ్రహ్మేతరపరణము లేనివారును, ఆత్మా శ్రములును, వేదాంత విజ్ఞానపరులును, పూజ్యులును అగు సన్న్యాసులకే, ఆత్మైకత్వజ్ఞానము గలుగునని శంకర తీర్మానము.

నీర తీర విభాగమును హంసమాత్రమే చేయగలుగునట్లు ఆత్మా నాత్మ విభాగమును జేయగలవాడై పరమహంస యగుచున్నాడు (అ. అ. 77). శ్రుతులలోగూడ, 'ప్రవృత్తిశ్చ నివృత్తిశ్చ ద్వే ఏతే శ్రుతిగోచరే' (20) ప్రవృత్తి నివృత్తులను రెండు వర్గములు గలవు అందు 'ప్రవృత్తాశీ బధ్యతే జంతుర్నివృత్త్యాతు నిముచ్యతే' జీవుల, ప్రవృత్తి బంధించును. నివృత్తి ముక్తిసంగునుగాన, 'నివృత్తిః కర్మసన్యాసః కర్తవ్యో మోక్ష కాంక్షీభిః' (స. వే. సి. సా. 202) కర్మసన్న్యాస రూపమైన నివృత్తి,

మోక్షపేక్షగలవారికి గర్తవ్యము. అందుచే వివేకులగువారు, ప్రథమతః నీవికై యత్నింపవలెను (స. వే. సి. సా. ౪1). 'త్యక్త్వా బాహ్యములను మనోవిలయనం తుచ్చం మృషేతి స్వయం' (మ. వా. ద. 214) మనో విలయమై, భ్రాంతిసిద్ధమైన యీ బాహ్యప్రపంచమును త్యజించి, 'జగ ద్భావం పరిత్యజ్య బ్రహ్మమాత్రత్వభావనా' (మ. వా. ద. 300) జగద్భావమును బోనాడి బ్రహ్మభావమును అవలంబింపకున్నచో, 'త్వత్త్వైత్యానం సదానందం విషయాన్ యస్తు సేవతే' (మ. వా. ద. 207) సదానందమైన ఆత్మను వదలి, విషయముల సేవించుట ఆనగా, 'యస్మాన్స్వాత్మసుఖ ముత్సృజ్యసుఖం బాహ్యమపేక్షతే' (మ. వా. ద. 208) ఆత్మసుఖంబును పీడి, బాహ్యసుఖమును గోరుటయు, 'కరస్థం పాయసం తక్త్వా స మూఢో లేఢి కూర్పరం' (మ. వా. ద. 208) చేతనున్న పాయసమును పదలి, మోచేతిని నాకుచున్నట్లు అగుటయేగాక, 'పిపాసార్థం సుధాం త్యక్త్వా గిరీం పాతు మిచ్ఛతి' (మ. వా. ద. 207) దాహశాంతికై ఆమృతమును పదలి, విషము గ్రహింపగోరుటవంటిదై, స్వాత్మహానికరముగ నుండునని శంకరుని హెచ్చరిక. అందుచే 'సంన్యస్య సర్వకర్మాణి భవబంధవిముక్తయే' (వి. చూ. 10) సంసారబంధ విముక్తిగోరు ధీరుడు, సర్వకర్మాలను బూర్తి ద్యజింపవలెను అని శంకర ప్రబోధ. 'జ్ఞానం సంన్యాసలక్షణం' (గీ. భా. ౪) అనిగదా ఆర్యోక్తి !

ఈ విధముగ పండితులై, వేదాంతార్థతత్పరులై, విగతదోషులైన సన్న్యాసులకే, ఆత్మానుభూతి శక్యముగాన (మాం. భా. 2. 35), అట్లు

‘మోక్షైకన క్త్యావిషయేషు రాగం నిర్మూల్య సంస్కర్య చ సర్వకర్మ’ (వి. చూ. 184) మోక్షైక కాంక్షచే విషయములద్రోసి, సర్వకర్మ పరిత్యాగము గావించిన పారివాజిక సంస్థితుల నులేఖించుచు శ్రుతిప్రోక్త కుటిచక, బహుదక హంస, వరమహంస సన్న్యాసములగుర్చి, శంకరుడు వివరించి యున్నాడు (బ్ర. సూ. ఖ. 3. 4 49).

శంకరాభిప్రాయమున సన్న్యాస నియమములు ఎట్లున్నవోగూడ నాకించుక చూడెదముకాక! ‘త్యజాభిమానం కులగోత్రనామరూపాశ్రమే ష్వాద్దృశవాశ్రితేషు । లింగస్య ధర్మానపి కర్తృతాదీంస్త్యక్త్వా భివాఖండ సుఖస్వరూపః॥’ (వి. చూ. 288) జీవచ్ఛవమగు నీ శరీరము నాశ్రయించు కొనియుండు కుల గోత్ర, నామ రూపములను, ఆశ్రమాధిక అహం, మమాది, అభిమానమును త్యజింపుము. కర్తృత్వాది లింగశరీర ధర్మముల గూడ వీడి అఖండానందైకస్వరూషడవై యుండుము జాతికులాశ్రమ విధుల ద్యజింపుము (వి. చూ. 37, ఉ. సా. 2. 15 8) మొదలగు, అసంఖ్యాకవాక్యముల ద్వారమున సన్న్యాసపూర్వమగు జాతి కుల ఆశ్రమ విధులను, ఆచారములను త్యజింపవలయునని శంకరుడు, సెచ్చరిక. గావించియుండుట స్పష్టము ఈ విధముగ స్వాశ్రమవర్ణధర్మపరిత్యాగమున సన్న్యాసికి, బ్రత్యవాయము గలుగదా అని శంకించుకొని, శంకరుడు, ‘ప్రరివాజకస్య తు సర్వకర్మ సంన్యాసాత్ । ప్రత్యవాయో న సంభవతి, ప్రరివాజకునకు సర్వకర్మ సన్న్యాసమువలన గర్మానుష్ఠాన నిమిత్తమైన ప్రత్యవాయము సంభవించదు అని వచించి, ‘అనుష్ఠాననిమిత్తః శమదమాది స్తుతదీయో ధర్మో బ్రహ్మసంస్థితాయా ఉపోద్బలకో న విరోధః’ (బ్ర. సూ.

దా. 3. 4. 20) అతనికి విహితమైన ధర్మమగు శమాదికము బ్రహ్మసంస్థ
 కుపయోక్తమేగాని విరోధికాదు కాన, అతనికి శమాదులే ఆశ్రమధర్మాలు
 అని నిష్ఠించి యున్నాడు మహావాక్య దర్పణమున, సన్నాత్యనామధేయ
 ప్రస్తావించి, కర్మాదులు మోక్షహేతువులుగాకుంట వానినిషేదించి (224),
 'సన్న్యస్య శ్రవణం కుర్యాత్' (225) అను స్మృతివాక్యము నాధారముగ
 నాని 'విచిత్రే శ్రవణం భిక్షోర్మోక్ష మత్రైక కాంక్షిణః' (225)
 ముక్తినిమాత్రమపేక్షించు సర్వకర్మ పరిత్యాగికిమాత్రమే, శ్రవణము
 విధింపబడినది. కాన 'అయమేవ యతేర్థర్యః కర్తవ్యో మోక్షకాంతీణంః ।
 తైవ స్నానం నాపి జపో న పూజాపి న కీర్తనం॥' (226) మోక్షకాంత
 గణ యతికి కర్తవ్యము ఏదనగ, స్నానముగాదు, జపము గాదు, పూజ
 వన విధులు కాదు. కీర్తనముగూడ కాదు. వేదాంత శ్రవణమే విధింపబడి,
 'యతేర్థ కార్యంకర్మ కించన' (228) యతికి కర్మ జేయదగినదిరాదు.
 ఆ శ్రవణముమాత్రమే బ్రహ్మత్వైకబోధకు కారణము (229), కాన 'అత
 ఆలస్య ముత్సృజ్య శతధాపి సహస్రధా । కర్తవ్యం శ్రవణం భిక్షోర్నిరతే
 బ్రహ్మవిష్ణురో॥' (231) మోక్షేచ్ఛగల సన్న్యాసి యాలసింపక, బ్రహ్మ
 నిష్ఠుడైన గురువునాశ్రయించి, జీవబ్రహ్మైక్య జ్ఞానము దృఢమగునంత తపసకు
 నూరుమారులైనను, వేయిమారులైనను, వేదాంతవాక్య శ్రవణము గ వినిప
 పరెనుగాని, వర్ణాశ్రమాచారవిధులు అవిద్యాహేతువులుగాన పరిత్యాగింపబడులు
 అని బోధింపబడియున్నది. కావున 'కిము వక్తవ్యం బ్రహ్మచర్యాదేవ
 సన్న్యస్య యావజ్జీవం యో బ్రహ్మజ్యేవావతిష్ఠతే స బ్రహ్మనిర్వాణ
 మృచ్ఛతి' (గీ. భా. 2. 72) బ్రహ్మచర్యమునుండియే సన్న్యసింది,

యావజ్జీవము బ్రహ్మవిష్ణులో నున్నవాడు, బ్రహ్మనిర్వాణమును బొందునని పేరుగ జెప్పబలయునా ?

ఈవిధముగ, జీవబ్రహ్మైక్య సాధన మార్గములలో, జ్ఞానమార్గ మత్కృష్టమై, తదవలంబనమునకు సర్వాశ్రమములలో సన్న్యాసము అత్యవసరముగ నుండుటయు, అందు మరల సంఘాత, ఆవిద్యాజనిత, వర్ణాశ్రమాచార కర్మకలాపము ఆభావమై, కేవల మహావాక్య శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసనమే ధర్మమై ఆ సాధనాకలముననే బ్రహ్మనిర్వాణము సాధ్యమును పరమ తాత్పర్యమును శంకర జగద్గురువు, శ్రుతియుక్తి తాత్పర్యముల ననుసరించియే, తీర్మానించి యుండుట నిస్సందేహము. అందుచే సర్వ ముముక్షుకోటికి, అదియే విధి యగుటచే, పరమకర్తవ్యము, ధర్మమునై చెల్వొందుచున్నది. దాని నెల్లరవలంబించి తరించెదరుగాక !

— —

అద్వైతసిద్ధి - సిద్ధుడు

‘యస్య ప్రసాదాదహమేవ విష్ణుర్మయ్యేవ సర్వంపరికల్పితంచ ।
 ఇత్థం విజానామి సవాక్మరూపం తస్మాంఘ్రియుగ్మం ప్రణతోస్మి నిత్యం॥’
 (అద్వై. అ. 2) నేనే విష్ణువును. విష్ణుస్వరూపుడనగు నాయందే విశ్వ మంతయును పరికల్పితము అను జ్ఞానము, ఎవని కృపచే లభ్యమో, మరియు నెవ్వడు నిత్యాత్మ స్వరూపుడో, అతని సాదపద్యములకు నిత్యము నమస్క-

రించుచున్నాను. అట్టి శుద్ధాద్వైతస్థితిని అనగా, '...ర్వేషు భూతేష్వవలోక్య చన్వం, సర్వాణిభూతాన్యపి చాత్మని స్వే । స్వమేన సర్వం సమపేక్ష్య వశ్చాత్, సర్వాత్మనా తిష్ఠతి యస్య ముక్తః॥' (మ. వా. ద. 219) సర్వేతరవస్తువుల ఆత్మయందును, ఆత్మను సర్వభూతములందును అవలోకించి, పిదప సర్వమును స్వాత్మగనే గ్రహించి, సర్వాత్మస్థితిలో నెవడుండునో వాడు ముక్తుడు అనుచందము, 'నిత్యం సదానందరసానుభూతి మభిన్నవృత్తాత్మని కుర్వతాంసతాం । ఇంద్రస్య లోకేన కిమజ్ఞయోనేః కిం వా హరేః కిం ను శివస్య సాక్షాత్ ' (మ. వా. ద. 44) అభేదవృత్తి ఆత్మానుభూత ఆనందరసమును సదా గ్రోలు సత్పురుషులకు, ఇంద్రలోకముతో నేమిప్రయోజనము ? బ్రహ్మలోకముతో నేమిలాభము ? విష్ణులోకముతో నేమిప్రయోజనము ? సాక్షాత్ శివుని కైలాసముతోగూడ నేమి ప్రయోజనము అని, స్తుతింపబడిన బ్రహ్మైక్యానంద స్థితిని, 'సమాధీయ తేఽస్మిన్నితి వా సమాధిః' (మాం. భా. 3. 37) అత్మయందు మనస్సు కేంద్రీకరించుచున్నాన సమాధి యనురీతి సమాధియని యనబడును. 'నిర్వికారఽయా వృత్త్యా బ్రహ్మకార తయా పునః । వృత్తివిస్మరణం సమ్యక్ సమాధిర్ జ్ఞానసంజ్ఞకః॥' (అ. అ. 124) నిర్వికారవృత్తిచేత. మరల బ్రహ్మకారత్వముగా పూర్తి ధ్యేయాకారవృత్తి శూన్యముగా నుండుట, జ్ఞానమనెడు సమాధి యగును అని సమాధి నిర్వచనము, వివరణము. అది చిత్తవిభ్రమముగాక 'తత్త్వేన బ్రహ్మణి సదా చిత్తవిశ్రాంతి రిష్యతే॥' (ని. మా. పూ. 23) బ్రహ్మమున చిత్తము, సదా విశ్రాంతి నుండు స్థితియనియు వివరణము. అట్టి సమాధినిష్ఠనికే సుఖమనియు

(ప్ర. ఉ. ర. 4), నెందుచేతనన, 'స్వాత్మాన్యారోపితాశేషాభాసవస్తునిరాసతః। స్వయమేవ పరంబ్రహ్మ పూర్ణమద్వయ మక్రియం॥' (వి.చూ. 398) స్వాత్మయందారోపింపబడిన మిథ్యావస్తునిరాకృతిచే, బిరపూర్ణమును అద్వితీయమును ఆక్రియమును అగు బిరబ్రహ్మము తానై యుండునుగదా : అందుచేత, 'ఉపేక్ష్య నామరూపే ద్వే సచ్చిదానందతత్పరః । సమాధిం సర్వదా కుర్యాత్ - -' (వా. సు. 22) 'నామ రూపముల రెంటిని త్యజించి, సచ్చిదానంద తత్పరుడగుచు, సర్వకాలముల సమాధిసభ్యసింపవలెను. అనగా, 'తచ్చింతనం తత్కథనమన్యోన్యం తత్ప్రబోధనం । ఏతదేక పరత్వం చ బ్రహ్మభాసం విదుర్భుధాః॥' (ల. వా. వృ. 7) ఆత్మ బ్రహ్మైక్యమునుగూర్చి సర్వదా చింతించుట, పలుకుట, ప్రబోధించుట, అందే తన్మయమగుటయే బ్రహ్మభాసమని పండితులు వాకొందురు. అట్టి స్థితికై, 'సమాధిషక్తం కుర్వీత సర్వదాప్రయతో యతః' (స. వే. సి. సా. 900) యతులు యీ సమాధిషక్తమును, సదా చేయుచుండవలయునని శంకరాదేశము. కాన, 'అతశ్చిత్తం సమాధే హి ప్రత్యగ్రూపే పరాత్మనిః' (వి. చూ. 408) ప్రత్యగాత్మయైన పరాత్మలో, చిత్తమును నిలుపుము అని చూడామణి బోధ. ఆ స్థితి 'వృత్తివిస్మరణం సమ్యక్' (స. వే. సి. సా. 921) అని యనబడుటచే, 'సంకల్పమున్మూలయ సావధానః' (యో. తా. 19) సావధానుడవై సంకల్పముల నిర్మూలింపుము. కాన 'పశ్యన్నుదాసీన తయా ప్రపంచం' (యో. తా. 19) ప్రపంచమును ఉదాసీన వృత్తితో గాంచుచుండుము అని, ఆ జాగ్రత ముఖ్యముగ హెచ్చరిక జేయబడినది. ఎందుచేతననగా 'అతీవసూక్ష్మం పరమాత్మతత్త్వం' (వి. చూ. 361) : రమాశ్మ

విద్యమే ఆర్యసూక్ష్మము. కావున స్థూలదృష్టికి దాని అనుభూతి దుర్లభము. కాని సమాధిసాత్వంతనుసూత్వవృత్త్యా జ్ఞాతవ్యమార్జైరతి శుద్ధిః పుష్టిః ॥ 61 ॥ సమాధివలన సుతృప్తమైన అత్యంత సూక్ష్మ విద్యవలన, ముక్తిని నిర్మల బుద్ధిగల మహనీయులకుమాత్రమే సాధ్యము. ఇంతకాలము అవిద్యమానమైన విషయాది విభేదకల్పనమున ప్రపంచమున్నది, సంస్కృతి కాణమైన, 'మనః నిగృహ్య సర్వైః సహాత్మిని స్పృశ్యేత్ కమస్మాత్మనుజ్ఞేన నిత్యం' (మ. వా. ద. 202) మనస్సును విద్యమైన యింద్రియములతోనూ సహ నిగ్రహించి, అత్యనుభమున నానందమును వింపదలెనని మహావాక్యోపదేశము.

కాని 'సమాధా క్రియమాణే తు విఘ్నా అయాంతి పైబలాన్, అనునంధానరాహిత్యమాలనం భోగలాలస్యం॥ (12) లయ స్తమసృజ్యేత్ రసాస్వాదశ్చ కూన్యతా ఏవం యద్విఘ్న బాహుళ్యం త్యాజ్యం బ్రహ్మవిదాశ్చైః' (ఐ. అ. 128) సమాధి నభ్యసించుచేక విఘ్నములను విదేశములు గలుగును. అనునంధాన రాహిత్యము, అలస్యము, భోగోచ్ఛ్చ, నిద్ర తమస్సు, విషయగోచరము, కించిన్మాత్రానందస్మృతి, కూన్యత్వము మొదలగు విఘ్నబాహుళ్యముల, బ్రహ్మవేత్తలు క్రమముగా దర్శించుచు వరుసగా వానినట్లు జయించి, తన్మయత్వమున ఘనమైనవానికి, 'యన్య చిత్తం విద్విషయం హృదయం యన్య శీతలం తన్య మిత్రం జగత్సర్వం తన్య ముక్తిః కరస్థితాః' (స. వే. సి. సా. 371) నిర్విషయ చిత్తము ఎవనికి గలదో, ప్రకాంత హృదయము ఎవనిదో, అతనికి సర్వవిద్యగ్లు మిత్రులే. అతనికి ముక్తి కరతలామలకమగును. అతడు అద్వితీయుడై, అచంచలము.

సమాధి స్వరూపము

పూర్వము, 'సమాదిషట్కం కుర్వీత' (స. వే. సి. సా 900) సమాధి షట్కము నభ్యసింపుము అని తెలుపబడియున్నది. అందుచే, సమాధిరూపములు షడ్విధములని విదితము. ప్రథమతః, 'సవికల్పో నిర్వికల్పః సమాధిర్ద్వివిధోహృది' (వా. సు. 3) 'సవికల్పో నిర్వికల్ప ఇతి ద్వేధానిగద్యతే సమాధిః' (స. వే. సి. సా 819) అనుకీర్తి సమాధి, సవికల్ప నిర్వికల్పత్మకముగ ద్వివిధము అందు 'దృశ్య శబ్దానువేదేన సవికల్పం పునర్ద్విధా' (వా. సు. 23) సవికల్పము, దృశ్యానువిధము శబ్దానువిధము అనుచందము మరల రెండు విధములు. ఈ రీతిగ దృశ్య, శబ్దానువిధములు నిర్వికల్పము జేరి, సమాధులు ముష్టిధములై నవి. అవి బాహ్యంతర భేదమున ద్వివిధమై, మొత్తమునకు షడ్విధములుగ రూపొంది యున్నవి.

వానిలో 'కామాద్యాశ్చిత్తగదృశ్యాస్తత్ సాక్షిత్వేన చేతనం । ధ్యాయేత్ దృశ్యానువిద్ధోఽయం సమాధిః సవికల్పకః॥' (వా. సు. 24) కామాదులు మనోధర్మములు. అవి దృశ్యములు. వాని నట్లు భావించి, యీ దృశ్యములకు సాక్షియైన ఆత్మను చైతన్యముక్తముగ ధ్యానించుటచే నేర్పడు సమాధి, దృశ్యానువిధ సవికల్పకసమాధి యని యందురు. 'కామాది ప్రత్యయైర్ధృత్యైః సంసర్గో యత్ర దృశ్యతే । (830) 'సోఽయం దృశ్యానువిద్ధః స్యాత్సమాధిః సవికల్పకః' (స. వే. సి. సా. 811) కామాది ప్రత్యయములకును, దృశ్యములకును ఎచట సంసర్గము గోచరమో, అది దృశ్యానువిధమనియు తాత్పర్యము. ఇక శబ్దానువిధమన,

అర్హము అజ్ఞానము. కావున స్థూలదృష్టికి కాని అనుభూతి దుర్లభము. కాని గ్రహించి, 'సమాధినా త్యంతసుసూతృవృత్త్యా జ్ఞాతవ్యమైర్జైరతి తుష్టి దృష్టిభిః' (మ. 61) సమాధివలన సుతృవృత్తమైన అత్యంత సూక్ష్మ వృత్తివలన, మిక్కిలి నిర్మల బుద్ధిగల మహనీయులకు మాత్రమే సాధ్యము. ఇంతకాలము అవిద్యమానమైన విషయాది విభేదకల్పనమున ప్రవేశించు మున్ను, సంస్కృతి కాఞ్ఞమైన, 'మనః నిగృహ్య సర్వైః సమాత్మని స్పృశ్యతా రమస్మాత్తసుఖేన నిత్యం' (మ. వా. ద. 202) మనసున్నిచి, 'మనస్సయింద్రియములతోనూ సహ నిగ్రహించి, అత్యనుభవమున నానందింపవలెనని మహావాక్యోపదేశము.

కాని 'సమాధౌ క్రియమాణే తు విఘ్నా అయాంతి పై చలాన్త, అనునంభానరాహిత్యమాలసం భోగలాలస్యం॥ (12) లయ స్తమస్మి విశేషో రిసాస్వాదశ్చ కూన్యతా ఏవం యద్విఘ్న బాహుళ్యం తాత్కాలికం బ్రహ్మవిదాశ్చైః॥' (అ. అ. 128) సమాధి నభ్యసించువేళ విఘ్నముల అనేకములు గలుగును. అనునంభాన రాహిత్యము, అలస్యము, భోగోచ్ఛ్చి, నిద్ర తమిస్సు, విషయగోచరము, కించిన్మాతానందస్మృతి, కూన్యత్వము మొదలగు విఘ్నబాహుళ్యముల, బ్రహ్మవేత్తలు క్రమముగా దృఢించుచు. వానినట్లు జయించి, తన్మయత్వమున ఘనైవానికి, 'యన్యై చిత్తం విర్విషయం హృదయం యన్య శీతలం తస్య మిత్రం జగత్సర్వం తస్య ముక్తిః కరస్థితాః॥' (స. వే. సి. సా. 371) నిర్విషయ చిత్తము, ఏమిటికి గలచో, ప్రకాంత హృదయము ఎవనిచో, అతనికి సర్వజగత్తు మిత్రులే. అతనికి ముక్తి కరతలామలకమగును. అతడు అద్వితీయుడై, ఆచంచలము.

తత్త్వము ఆటసూక్ష్మము. కావున స్థూలదృష్టికి దాని అనుభూతి దుర్లభము. దాని గ్రహింప, 'సమాధినాత్మంతస్తుసూక్ష్మవృత్త్యా జ్ఞాతవ్యమార్జేరకీకుర్ధ బుద్ధిభిః' (వి. చూ. 61) సమాధివలన సుతృప్తమైన అత్యంత సూక్ష్మ వృత్తివలన, మిక్కిలి నిర్మల బుద్ధిగల మహనీయులకుమాత్రమే సాధ్యము. ఇంతకాలము అవిద్యమానమైన విషయాది విభేదకల్పనమున ప్రవేశింపై యున్న, సంస్కృతి కాణిణమైన, 'మనః నిగృహ్య సర్వైః సహాత్మిని స్వస్తి' (రమస్వాత్మసుఖేన నిత్యం) (మ. వా. చ. 202) మనస్సును. సమస్త యింద్రియములతోనూ సహ నిగ్రహించి, అత్మసుఖమున నానందింపవలెనని మహావాక్యోపదేశము.

కాని 'సమాధౌ క్రియమాణే తు విఘ్నా అయాంతి వై జలాత్, అనుసంఖానరాహిత్యమాలసం భోగలాలస్యం॥ (12) బయ్యస్తమశ్చ విక్షేపో రసాస్వాదశ్చ కూన్యతా ఏవం యద్విఘ్న బాహుళ్య త్యాజ్యం బ్రహ్మవిదాశస్తైః॥' (ఆ. అ. 128) సమాధి సత్వసింహుడేక విఘ్నము లనేకములు గలుగును. అనుసంధాన రాహిత్యము, అలస్యము, భోగేచ్ఛ, నిద్ర తమస్సు, విషయగోచరము, కించిన్మాత్రానందస్మృతి, కూన్యత్వము మొదలగు విఘ్నబాహుళ్యముల, బ్రహ్మవేత్తలు క్రమముగా ద్యజింప వలెను. వానినట్లు జయించి, తన్మయత్వమున ఘనమైనవానికి, 'యన్య చిత్తం నిర్విషయం హృదయం యన్య కేతలం తస్య మిత్రం జగత్సర్వం తస్య ముక్తిః కరస్థితాః॥' (స. పే. పి. సా. 371) నిర్విషయ చిత్తము ఎవనికి గలదో, ప్రశాంత హృదయము ఎవనిదో, అతనికి సర్వజగత్తు మిత్రులే. అతనికి ముక్తి కరతలామలకమగును. అతడు అద్వితీయుడు, అచంచలుడు.

సమాధి స్వరూపము

పూర్వము, 'సమాధిషట్కం కుర్వీత' (స. వే. సి. సా 900) సమాధి షట్కము నభ్యసించుచు అని తెలుపబడియున్నది. అందుచే, సమాధిరూపములు షడ్విధములని విదితము. (వధిమతః, 'సవికల్పో నిర్వికల్పః సమాధిర్ద్వివిధోహృది' (వా. సు. 3) 'సవికల్పో నిర్వికల్ప ఇతి ద్వేదానిగద్యతే సమాధిః' (స వే. సి సా 819) అనుకీర్తి సమాధి, సవికల్ప నిర్వికల్పాత్మకముగ ద్వివిధము అందు 'దృశ్య శబ్దానువేదేన సవికల్పం పునర్ద్విదా' (వా. సు. 23) సవికల్పము, దృశ్యానువిధము శబ్దానువిధము అనుచందము మరల రెండు విధములు. ఈ రీతిగ దృశ్య, శబ్దానువిధములు నిర్వికల్పము జేరి, సమాధులు ముష్టిధములైనవి. అవి బాహ్యంతర భేదమున ద్వివిధమై, మొత్తమునకు షడ్విధములుగ రూపొంది యున్నవి.

వానిలో 'కామాద్యాశ్చిత్తగదృశ్యాస్తత్ సాక్షిత్వేన చేతనం । ధ్యాయేత్ దృశ్యానుష్ఠోఽయం సమాధిః సవికల్పకః॥' (వా. సు. 24) కామాదులు మనోధర్మములు. అవి దృశ్యములు. వాని నట్లు భావించి, యీ దృశ్యములకు సాక్షియైన ఆత్మను చైతన్యముక్తముగ ధ్యానించుటచే నేర్పడు సమాధి, దృశ్యానువిధ సవికల్పకసమాధి యని యందురు. 'కామాది ప్రత్యయైర్ధర్మత్వైః సంసర్గో యత్ర దృశ్యతే । (830) 'స్థోఽయం దృశ్యానువిధః స్వాత్మమాధిః సవికల్పకః' (స వే. సి. సా. 8:1) కామాది ప్రత్యయములకును, దృశ్యములకును ఎవట సంసర్గము గోచరమో, అది దృశ్యానువిధమనియు తాత్పర్యము. ఇక శబ్దానువిధమన,

‘అసంగః సచ్చిదానందః స్వప్రభోద్వైత వర్జితః॥ అస్మీతి శబ్దవిద్భోజయం సమాధిః సవికల్పకః॥’ (వా. సు. 22) అనంగుడును, సచ్చిదానందుడును, స్వప్రకాశుడును, ద్వైతవర్జితుడును అగు, ప్రత్యగాత్మయే నేను అని, విరంతర ధ్యానము గావించుటచే గలుగు సవికల్ప సమాధినే, శబ్దను విద్ధమని అందురు. ఇది శ్వానువిద్ధానంతర స్థితి. ఈ రెండును బాహ్య సవికల్పక రూపకములు ‘హృదీవ బాహ్యదేశేఽపి యస్మిన్ కస్మింశ్చ వస్తుని సమాధిర్యాదః సన్మాత్రాన్నామరూపవృథక్ కృతిః॥’ (వా. సు. 27) హృదయమున, జిత్రమును దాని ధర్మములను, దృశ్యముగ నెంచి, పీని పాక్షిగ అత్తను ధ్యానించినట్లు బాహ్యమున గూడ సూర్యాది వస్తువుల సన్మాత్రమునుండి నామరూపముల వేరొనర్చి, వాని సన్మాత్రముగ భావించి, దేనిచే ఏకత్వదృష్టి లభించునో అదియే దృశ్యానువిద్ధము. అఖం దైకరసస్వరూపమై, సర్వభేదవివర్జితమై యొప్పు సచ్చిదానందమును, అవిచ్ఛిన్నముగ చింతించుటచేగలుగు సమాధి శబ్దానువిద్ధము (వా. సు. 28). ‘స్వానుభూతిరసావేశాద్దృశ్యశబ్దావృషేక్ష్య తు నిర్వికల్పః సమాధిః స్వాన్నిర్వాతస్థితిదీపవత్॥’ (వా. సు. 26) స్వానుభూతి రసావేశమున ఏకత్వము నొంది, దృశ్యములగు కామాదులను, అసంగత్వాది శబ్దముల నుండియు చిత్రము విడివడి, నిర్వాత, నిష్కంపక దీపివలె వెలయు స్థితి, నిర్వికల్పము అగును. అనగా, ‘స్తబ్ధిభావో రసాస్వాదవత్ తృతీయః’ (వా. సు. 29) బ్రహ్మరసాస్వాదనమున వెలికి గోచరించు విశ్చలత్వమే తృతీయమైన నిర్వికల్పము.

తనకంటె నన్యములుగ దోచు సమస్త పరాపర దృశ్యములు తన యందే జవించినట్లును, అందుచే నా పరబ్రహ్మము తానే యని గాంచుట,

బాహ్యదృశ్యానువిద్ధము నాబడును. బాహ్యమున గోచరించు సర్వ నామములు తా గానని, తత్త్వవిలక్షణమైన పరబ్రహ్మవస్తువు తానని యోచించుట, బాహ్య శబ్దానువిద్ధ సవికల్పకము. కామాదివృత్తులు తా గానని నిగ్రహించి, వీనికి విలక్షణమైన బ్రహ్మము తానే యని భావించుట అంతర్దృశ్యానువిద్ధ సవికల్పసమాధి యగుచుండ, కామ క్రోధాది సర్వాంతరముల నామములు తా గానని త్యజించి సర్వ విలక్షణమైన బ్రహ్మము తానుగా నూహించుట అంతరశబ్దాను విద్ధమగును పై జతుర్విధ సవికల్పసమాధిలలో సుస్థిరత గడించి, బాహ్యబృహంతరమున స్వేతరమును గాంవక, నేకత్వము నుండుట బాహ్యనిర్వికల్పసమాధి అనలు వృత్తియేలేక, అఖండ పరిపూర్ణ సచ్చిదానంద పరబ్రహ్మ స్వరూపము తానే అయి యుండుట, అంతరనిర్వికల్పసమాధి యని షడ్వమాధుల వివరణము.

సవికల్పసమాధిని దీర్ఘకాలము, నిరంతరము స్థంస్కార పూర్వకము గావింప నిర్వికల్పము సిద్ధించును (స. వే. సి. సా. 874) అచట 'దృశ్యస్యాపి చ సాక్షిత్వాత్సముల్లేఖనమాత్మని వివర్తక మనోవస్థా నిర్వికల్ప ఇతీర్థతే॥' (స. వే. సి. సా. 863) దృశ్యములకు గల సాక్షిత్వమునుగూడ, ఆత్మకు నివర్తింపగల మనోవస్థ నిర్వికల్పముగా నిర్వచనము- అనగా 'నిర్వికల్పం పరంబ్రహ్మ యత్తస్మిన్నేవ నిష్ఠితాః॥' (స. వే. సి. సా. 877) పరంబ్రహ్మమున సుప్రతిష్ఠితము గావుటయే నిర్వికల్పముగా వివరణము. అచట 'జ్ఞాత్రాదిభావముత్పృజ్య జ్ఞేయమాత్రస్థిర్వృథా మనసో నిర్వికల్పః స్యాత్॥' (స. వే. సి. సా. 823) జ్ఞాత్రాది త్రిపుటి లేక, జ్ఞేయమైన బరబ్రహ్మమున చిత్తము స్థిరమైయుండుటయే, నిర్వికల్పము అనియు వివరణము. అచ్చట బ్రహ్మానందరసావేశమున,

అత్మకో వృత్తులు లయించి, ఏకావస్థ నుండుననియు వేదాంత సార సంగ్రహము. 'అజ్ఞానహృదయగ్రంథేర్నిశ్చేషనిలయస్తదా' సమాధి నామికల్పేన యదాద్వైతాత్మదర్శనం॥' (వి. చూ. 354) అజ్ఞాన గ్రంథులు విశేషముగ వీడిపోవగ, అప్పుడు నిర్వికల్పసమాధిలో అద్వైతాయాత్మ స్వయంప్రకాశమై స్ఫురించును. అచటనిక స్వపరభావములులేక 'స్ఫుటం బ్రహ్మతత్వ మవగమ్యతే ద్రువం' (వి. చూ. 355) స్ఫుటముగ, నిశ్చయముగ, బ్రహ్మతత్వము స్ఫురించును. అందుచే 'స్వతోఽద్వయానంద రసానుభావకః' (వి. చూ. 356) స్వయముగ అద్వయానందరసానుభూతి సిద్ధించును. ఈ యనుభవసిద్ధి యనంతరము, 'న హ్యపి విశ్వం పరితత్త్వ దోహత్వదాత్మని బ్రహ్మణి నిర్వికల్పే' (వి. చూ. 405) నిర్వికల్ప సద్విచారనంద పరమాత్మయందు, ప్రపంచభ్రాంతి ఎప్పటికిని గనీలుగదు.

ఈ విధముగ వివరింపబడియున్న, అద్వైతానుభూతియగు నిర్వికల్పము ననుభవించునగువాడు, 'ఏతైః సమాధిభిః షడ్విర్సయేత్ కాలం విరంతరం, వా. సు. 29' ఈ ఆరు విధములగు సమాధిసంభము నాస్వాదించుచు, కాలము గడుపుచుండవలెను. అభ్యాసము స్థిరమైనదో, 'దేహాభిమానే గలితే విజ్ఞాతే పరమాత్మని । యత్ర యత్ర మనో యాతి తత్ర తత్ర సమాధయః॥' వా. సు. 30. దేహాభిమానము కాలగి బ్రహ్మజ్ఞానము సిద్ధింప, మనసు ఎటకు వెడలినను అట నేదో యొక సమాధి స్థితిలో నుండును. దీనినే నిత్యసమాధి యనియు నందురు. అనగా నిత్యజితత్వము, శారీరక అవశత్యములులేక నిత్యాద్వైతసమాధిలో, నిర్వికల్పమున, జ్ఞాని యుండునని యర్థము.

బ్రహ్మజ్ఞాని

‘స్వయం బ్రహ్మ స్వయం విష్ణుః స్వయమింద్రః స్వయం శివః ,
 స్వయం విశ్వమిదం సంస్వం స్వస్మాదన్యన్న కించన ||’ (వి. చూ. 389)
 బ్రహ్మజ్ఞానప్రాప్తి బిమ్మట, బ్రహ్మ విష్ణు ఇంద్ర శివాది దేవులును సర్వ
 ప్రపంచముగూడ స్వస్వరూపమేయై ఆ స్వయము కొంచెమేనియుండదని
 సంస్తుతింపబడిన బ్రహ్మవిదుడు, ‘అభిమానా భావాత్ చ సమ్యగ్దర్శనః’
 (బ్ర. సూ. ఖ. 2. 3. 48) వ్యప్తిరూపమైన అభిమానలేమిచే సమ్యగ్దర్శ
 నుడై, రాగద్వేషములదృశ్యముకాగా, (బ్ర. సూ. ఖ. 1. 3. 2) ద్వైత
 వివర్జితుడై (మాం. ఖ. 1. 7. 18), తూష్టిభూతుడై, ‘విషయసుఖేష్వ
 సంగతయా శాంతః’ (వి. స. ఖ. 75) విషయ సుఖసంబంధములేమిచే,
 శాంతుడై యుండును. అప్పుడు పరమోపశాంతుడై, ‘న భిద్యతే నో
 విషయః ప్రమోదతే న సజ్జతే నాపి విరజ్యతే చ| స్వస్మిన్నదా క్రిడతి
 నందతి స్వయం నిరంతరానందరసేన తృప్తః||’ (వి. చూ. 537) శబ్దాది
 విషయములచే, భేదమోదముల జెందడు. ఎందును ఆసక్తి విరక్తుల
 నుండడు. సదా ఆత్మారాముడై, అనందరససంతృప్తి విహరించుచుండును.
 కాన నతనికి ఇష్టానిష్టార్థములుండవు గాన, ‘న హృష్యతి న శోచతి’
 (మ. వా. ద. 212) అంత, ‘బింధమోక్షాది సర్వవ్యవహారపరిసమాప్తి,
 (బ్ర. సూ. ఖ. 1. 2. 4) ఏర్పడి, జ్ఞానముచే బూర్వాజ్ఞానవినిశమున
 ‘జ్ఞానా జ్ఞానే పరిత్యజ్య జ్ఞానమేవావశ్యతే’ (స. ఆ. 5) జ్ఞానాజ్ఞానములు
 రెండును పరిత్యజింపబడి, బ్రహ్మమొక్కటియే కేషించును. మూనుష
 మహిష ఇవ్వన సూకరాదిక సర్వజీవరాసులలో, బిరమాత్మనే దర్శించుచు,
 (ప్ర. సు. 132), టుభ్యాభూతమైన ‘ద్వైతాద్వైతవివర్జితే సమరసే’

(ప్రొ. అ. 1) ద్వైతాద్వైతములులేక సమరసమున, అద్వయాయనందమున 'మౌనం పరం సమృతం' (ప్రొ. అ. 1) మౌనమే సమృతమని, ఆచంచలదై యొప్పుదును.

యస్మిన్ సర్వాణి భూతాని హత్యత్యేన విజానతః॥ న వై తస్య ఖిషేన్మహో న చ శోకోఽద్వితీయతః॥ (అ. అ. 54) ఎందు సరల భూతములనాక్కగ గంచుచున్నాడో, ఆ స్థితిలో ఏక వానికి శోకమో హాము చెచ్చట; అది అద్వితీయస్థితి. ఇక నతనికి భయదులెచ్చట? (ఉ. సా. 2. 17. 43). అందుచే 'విక్షేపజనితదుఃఖనివృత్తి' (వి. చూ. 348) జొందివచ్చునది, ఏకం చ సర్వమాత్మానమీక్షితే జ్ఞానచక్షుషి' (అ. బో. 17) జ్ఞాననేత్రముల సర్వమును ఏకాత్మగ దర్శించుచు, సమ్యగ్విజ్ఞానమున, 'గచ్ఛం స్తిష్ఠన్నుపవిశన్ శయన్ వాన్యథాపి వా యథేచ్ఛయా వ సేద్విద్వాన్ ఆత్మారామః నదా మునిః॥' (వి. చూ. 520) నడుచునప్పుడు, కూర్చుండునప్పుడు విశ్రమించు వేళ, శయనించు సమయమున సర్వక్రియా సమయముల వశదాత్మారాముడై, స్వేచ్ఛతో వర్తించును. నిరంతరాభ్యాస వశమున వక్షమైన యీ ముని 'బ్రహ్మానందసుఖం న క్త్యానతి బ్రహ్మణీ తిష్ఠతి' (మ. వా. ద. 263) బ్రహ్మానంద సుఖానంతితో, బ్రహ్మమునందే తిష్ఠుడై యుండును. అందుచే, 'స్వాత్మానంద భావే పరితుష్టిమంతః, మహాంతసర్వేంద్రియవృత్తిమంతః॥ అహర్నిశం బ్రహ్మసుఖీ రమంతః కౌపీనవంతః ఖలు భాగ్యవంతః॥' (కౌ. పం. 3) ఆత్మానంద పరితృప్తులును, జితేంద్రియులును, అహర్నిశము బ్రహ్మానందమున గ్రీడించు వారును, కౌపీనధారులును అగు వ్యక్తులే మహాభాగ్యవంతులు అని, శంకరుడు స్తుతించియున్నాడు.

అట్టివాడు యోగ, యోగనియోజిత చిత్తుడై. బాలోన్మత్తులవలె అనందించుచుండును (ద్వా. పం. 4). జడునివలె లోకమున జరించును (మాం. భా. 1 శీర్). ఉన్నతవద్బాలవదస్యయాత్నాన్నిర్వర్త్య దేహస్థితి మాత్మనిష్ఠః। స దేహగాహనుగతాత్మవృత్తిరేకాత్మనా తిష్ఠతి యః స ముక్తః॥' (మ. వా. ద. 21) ఎవడు అత్మనిష్ఠుడై ఉన్నత్తులవలెను, బాలునివలెను, అప్రయత్నముగ శారీరకధర్మముల గావించుచు, సర్వ సాక్షియై, ఏకాత్మభావముతోనుండునో అట్టి మహాత్ముడు, జీవన్ముక్తుడు అనియు ప్రసిద్ధము.

‘జ్ఞానోత్పత్తేరూర్ధ్వం చ బ్రహ్మవిదః కర్మాభావం’ (ఛాం. భా. 9. 14. 2) జ్ఞానోత్పత్తి అనంతరము బ్రహ్మవిదునికి, ఏ కర్మయు లేకుండుటచే, ‘స స్నాన మంత్రార్చనకీర్తనాది వా, స తీర్థసేవాది చ కర్మభిక్షః। యుక్తం యతోఽనాత్మమతి ప్రవర్ధకం హ్యనాత్మశాస్త్రేఽఋతిమప్యకేషః॥’ (మ. వా. ద. 22) ఎందుచే, భేదబుద్ధిగలవారికే వచింపబడిన కర్మకాండాదులందువదేశింపబడిన ర్వము, అనాత్మబుద్ధిని వృద్ధిచేయుచున్నదో అందుచే, భిక్షవై న ఆ జ్ఞాని స్నాన మంత్ర అర్చన కీర్తన మొదలైన కర్మ తగదు. అనగా నుండడు. ‘కిం కరోమి క్వ గచ్ఛామి కిం గృహ్ణామి త్యజామి కిం। అత్మనా పూరితం సర్వం మహా కల్పాంబునా యథా॥’ (ఆ. పూ. 13) మహా ప్రళయజలములోలె సర్వము ఆత్మతో నిండియున్నది. ఏ మొనర్తును? ఎందేగుదును? దేని గ్రహింతును? దేని ద్యజింతును? అను దృఢజ్ఞానమున నుండుటచే, ‘కథం వర్ణాశ్రమీ భవేత్’ (బ్ర. అ. 4) వర్ణాశ్రమాచారశీలుడెట్లు కాగలడు? ‘ఏతేహో నాస్తి తస్మాన్మే న సమాధిస్తతో మమః’ (ఉ. సా. 2. 13 14) నాకు

విక్షేపముగాని, సమాధిగానిలేక ఏకముగ నున్నాడనను ప్రజ్ఞలో, పితడుండి పోవును. విక్షేప, సమాధులు మనో వికారములేగదా:

అట్టి ఆత్మజ్ఞుడు, ఆత్మానందమాధుర్యము నెరుంగని బ్రహ్మేంద్రాదులగూర్చి చింతించును. అనగా నతని స్థితి, దేవతల ఆనందముకంటె నమూల్యము అని వివరించుచు ‘ఈశ్వరత్వే కిం తస్య బ్రహ్మేంద్రత్వేన వా పునః’ (ఉ. సా. 2. 14. 28) అట్టివానికి బ్రహ్మత్వ, ఇంద్రత్వ, ఈశ్వరత్వముల నేమిప్రయోజనము అని ప్రశ్నింపబడినది. ఆత్మానంద మగుచులకు, ‘ఇంద్రస్య లోకేన కిమబ్యయోనేః . ’ (మ. వా. ద. 244) ఇంద్ర బ్రహ్మ విష్ణు శివలోకములవలన ఏమి ప్రయోజనము అనియు, అతనితో బోల్చబడుటకు ‘కో బ్రహ్మ కో ను విష్ణుర్వా కా తల్లోకసుఖ ప్రదా’ (మ. వా. ద. 245) బ్రహ్మ ఎవడు? విష్ణువెవడు? వారి లోకముల గల, సుఖముయొక్క ప్రసిద్ధియు నెంత? అట్లు సంపూర్ణానందైకశీలుని, ‘దేవై రపి తస్య బ్రహ్మప్రాప్తిం ప్రతివిఘ్నా న శక్యతే కర్తుం. ఆత్మా హ్యేషా న భవతి’ (ముం. భా. 3. 2. 8) ఆ యా దేవతల ఆత్మయే యితడగుటచే దేవతలైనను, అతని బ్రహ్మప్రాప్తికి విఘ్నములు కలుగ జేయజాలరుగదా : అతడు, ‘ఉపాధిస్థోపి తద్ధర్మైర్నిర్నిప్తో వ్యోమవ న్మునిః | సర్వవిన్ముఢవత్ తిష్ఠేదనక్తో వాయువచ్ఛరేత్ ||’ (అ. బో. 52) ఉపాధినున్నను దాని ధర్మముల కతీతుడై, వాయువువలె నిర్లిప్తుడై, సర్వ విదుడు మూఢునివలె, యథేష్ట జరించుచుండును.

జీవన్ముక్తుడు

పై విధముగ, 'బ్రహ్మసత్యం జగన్మిథ్యా జీవో బ్రహ్మైవ నా పరః | జీవన్ముక్తుస్త తద్విద్వాన్ ఇతి వేదాంత దిండిమః॥' (వే దిం. 66) బ్రహ్మమే సత్యము, జగత్తు మిథ్య అనియు, జీవుడు బ్రహ్మమే అనియు, నెరిగినవాడే, జీవన్ముక్తుడని నిర్వచనము. అనగా 'శ్రుత్యా యుక్త్యా స్వానుభూత్యా జ్ఞాత్యా సార్వాత్మ్యమాత్మనః' (వి. చూ. 283) శ్రుతి, యుక్తి, స్వానుభవముల, సర్వాత్మభావమునుబొంది, 'సర్వరూపదర్శనేనైవ స్వస్థః ప్రశాంతః కృతకృత్యో భవతి' (కఠ భా. 3. 14) స్వస్వరూపదర్శనమున స్వస్థుడై, ప్రశాంతుడై, కృతకృత్యుడై, 'యోగియై' (బృ భా. 3. 5. 1), యుండును. కృతకృత్యుడనగా, 'వీతశోకో భవతి సర్వస్మాచ్ఛోకసాగరాద్విప్రముచ్యతే' (ముం. భా. 3. 1. 2) వీతశోకుడై, సర్వశోక సాగరము నుండి; విమోచనము నొందినవాడని తాత్పర్యము. బ్రహ్మవేత్త తా ననెడి జ్ఞానమునుండిగూడ విముక్తి నొందినవాడే ఆత్మజ్ఞుడనియు (ఉ. సా 2. 2. 13), 'అంతర్బహిః స్వం స్థిరజంగమేషు జ్ఞానాత్మనాధారతయా ఏలోక్య | త్యక్తాభిలోపాధిరఖండరూపః పూర్ణాత్మనా యః స్థితి ఏష ముక్తః॥' (వి. చూ. 3. 9) స్థావర జంగమరూప సమస్త వస్తు సముదాయముయొక్క బాహ్యంతరముల వ్యాపించి సర్వాధారమై, జ్ఞానరూపమున నైనై యున్నట్లు గాంచుచు, సకలోపాధులను విస్మించి, అఖండపరిపూర్ణ స్వరూపమును బొంది, యే పురుషుడు సుస్థితుడై యుండునో, యతడే ముక్తుడు. దేహాశ్రయమైన అహంకార మమకార వివర్జితుడై, దేహాత్మ్యాన రహితుడై, బ్రహ్మాత్మభావమున నున్నవాడు ముక్తుడు (మ. వా. 4.

జీవన్ముక్తుడు

పై విధముగ, 'బ్రహ్మసత్యం జగన్మిథ్యా జీవో బ్రహ్మైవ నా పరః | జీవన్ముక్తస్తు తద్విద్వాన్ ఇతి వేదాంత దిండిమః॥' (వే. డిం. 66) బ్రహ్మమే సత్యము, జగత్తు మిథ్య అనియు, జీవుడు బ్రహ్మమే అనియు, నెరిగినవాడే, జీవన్ముక్తుడని నిర్వచనము. అనగా 'శ్రుత్యా యుక్త్యా స్వానుభూత్యా జ్ఞాత్యా సార్వాత్మ్యమాత్మనః' (వి. చూ. 283) శ్రుతి, యుక్తి, స్వానుభవముల, సర్వాత్మభావమునుబొంది, 'సర్వరూపదర్శనేనైవ స్వస్థః ప్రశాంతః కృతకృత్యో భవతి' (కఠ భా. 3. 14) స్వస్వరూపదర్శనమున స్వస్థడై, ప్రశాంతుడై, కృతకృత్యుడై, 'యోగియై' (బృ. భా. 3. 5. 1), యుండును. కృతకృత్యుడనగా, 'వీతశోకో భవతి సర్వస్మాచ్ఛేకసాగరాద్విప్రముచ్యతే' (ముం. భా. 3. 1. 2) వీతశోకుడై, సర్వశోక సాగరమునుండి, విమోచనము నొందినవాడని తాత్పర్యము. బ్రహ్మవేత్త తా ననెడి జ్ఞానమునుండిగూడ విముక్తి నొందినవాడే ఆత్మజ్ఞుడనియు (ఉ. సా 2. 12. 13), 'అంతర్బహిః స్వం స్థిరజంగమేషు జ్ఞానాత్మనాధారతయా విలోక్య | త్యక్తాఖిలోపాదిరఖండరూపః పూర్ణాత్మనా యః స్థితి ఏష ముక్తః॥' (వి. చూ. 3. 9) స్థావర జంగమరూప సమస్త వస్తు సముదాయముయొక్క బాహ్యంతరముల వ్యాపించి సర్వాధారమై, జ్ఞానరూపమున దానై యన్నట్లు గాంచుచు, సకలోపాధులను విస్మించి, అఖండపరిపూర్ణ స్వరూపమును బొంది, యే పురుషుడు సుస్థితుడై యుండునో, యాతడే ముక్తుడు. దేహాశ్రయమైన అహంకార మమకార వివర్జితుడై, దేహాత్మాధ్యాస రహితుడై, బ్రహ్మాత్మభావమున నున్నవాడు ముక్తుడు (మ. వా. ద. 66)

215). గుణముల నతీతించి, జీవత్వమునుగూడ నతిక్రమించి, మాయోపాధి నిరాసము నొనర్చినవాడు 'జీవన్నైవ విముక్తః' (గీ. భా. 14-21) జీవించియు ముక్తుడు. అనాత్మవిషయములైన కామ అవిద్యాలక్షణమైన మృత్యువును అతీతించినవాడు విద్వాంసుడై, 'జీవన్నో వా మృతో భవతి' (బృ. భా. 4 4 8) జీవించియుండియు అమృతుడే యగుచున్నాడు. అట్టి 'జీవతోఽపి విదుషోఽశరీరత్వం' (బ్ర. సూ. భా. 1.1 4) విద్వాంసుడు, జీవించియు అశరీరుడే యని భావము.

'జీవతా యత్తు కర్తవ్యం జీవం సన్న కరోతి యః॥' (మ. వా. ద. 263) ఎవడు జీవించియు, గర్తవ్యముగ దేనని చేయడో, 'యోఽహం తాం మమతాం దేహే దేహధర్మే పరిగ్రహేన కుర్యాత్' (మ. వా. ద. 264) నేను నాది, భావముల దేహధర్మములందును భార్యానుతామి లందును చేయడో, కేవలదాసీన్యమున నెవడుండునో (మ. వా. ద. 265, 269, 270), 'అతీతాననునందానం భవిష్యదవిచారణం బ్రదాసీన్య మపి ప్రాప్తే జీవన్ముక్తస్య లక్షణం॥' (మ. వా. ద. 271) గడచిన విషయ విన్మరణము, భవిష్యద్విషయవిచారణశూన్యత, ప్రాప్తముల నందా సీన్యము గలిగి ఎవడుండునో, వాడే జీవన్ముక్తుడు. అవి అతని లక్షణ ములు. గుణదోష విశిష్టమైన యీ లోకమున, 'సర్వత్ర సమదర్శితత్వం జీవన్ముక్తస్య లక్షణం' (మ. వా. ద. 272) సర్వత్ర సమదర్శితత్వము, 'ఇష్టానిష్టార్థ సంప్రాప్తౌ సమదర్శితయాత్మని ఉభయత్రావికారిత్వం జీవ మ్ముక్తస్య లక్షణం॥' (మ. వా. ద. 273) ఇష్టానిష్టవస్తుప్రాప్తియందు

సమత్వముగలిగి, అవికారియై యుండుట జీవన్ముక్తుని లక్షణము. అట్లు, 'సర్వవాసనావ్రతయో మోక్షః జీవన్ముక్తీరిష్యతే' (వి. చూ. 318) వాసనలు తయింపగా, జీవన్ముక్తి యందురు. 'తత్' 'త్వం' పదార్థకోధనముచే, దృఢముగ నాత్మజ్ఞానము గలిగి స్థిరప్రజ్ఞ గలిగియుండుటయే జీవన్ముక్తి యనబడును (వి. చూ. 428). అట్లు అత్మజ్ఞానమున 'ప్రపంచో విస్మృతః ప్రాయః సజీవన్ముక్తః ఇష్యతే' (వి. చూ. 429) అది ప్రపంచ స్మృతి లేకుండయుండునో అది జీవన్ముక్తి అనబడును. బ్రహ్మ సర్గములకు భేదముగాంచక, ప్రజ్ఞతో నున్నవాడే జీవన్ముక్తుడు (వి. చూ. 440). 'సాధుభిః పూజ్యమానేఽస్మిన్నీద్యమానే 2 ఎవి దుర్జనైః | సమభావో భవే ద్యన్య స జీవన్ముక్త లక్షణం॥' (వి. చూ. 441) సజ్జనులచే బూజింపబడి నను, దుర్జనులచే నిందింపబడినను, అత్మభావమున సమదృష్టి నున్నవాడే జీవన్ముక్తుడు. 'చిదత్మాహం పరాత్మాహం నిర్గుణోఽహం సూత్రపూర్వః | అత్మమాత్రేణ యస్తిపేత్స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే॥ (975) దేహ త్రయాతి రిక్తోహం శుద్ధ చైతన్యమన్యూహం | బ్రహ్మహమస్మీతి యస్యాంతః స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే॥ (976) అహం బ్రహ్మస్యూహం బ్రహ్మేతి నిశ్చయః | చిదహం చిదహం చేతి స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే॥' (977) అనియు, వేదాంతసార సంగ్రహము జీవన్ముక్తస్థితిని వివరించియున్నది.

ప్రారబ్ధము

‘యథా చ వర్తమానా బ్రహ్మవిదః ప్రారబ్ధభోగక్షయే కైవల్య మనుభవంతి’ (బ్ర. సూ. భా. 3. 3. 32) ఎట్లు నెట్టి బ్రహ్మవిదులు ప్రారబ్ధక్షయమున కైవల్యమును బొందుచున్నారో అను వాక్యమునను ‘జ్ఞానోదయాత్పురార్థం కర్మ జ్ఞానాన్న నశ్యతి’ (వి. చూ. 46) జ్ఞానోత్పన్నమునకు బూర్వమారంభింపబడిన కర్మము, జ్ఞానముచే నశింపదు. ‘ప్రారబ్ధం బలవత్తరం ఖలు విదాం భోగేన తస్య క్షయః’ (వి. చూ. 46) ప్రారబ్ధము బలవత్తరమైన, విద్వాంసునికైన అనుభవింపక తప్పదు. ‘మృత్యుపాశవశగః ప్రాజ్ఞోఽన్యో వా జనో ద్రువం’ (వే. డిం. 89) జ్ఞానియు, నజ్ఞానియు, బ్రారబ్ధమునకు లోబడియే యున్నారనియు, ‘పారిధానికవానోక్తిః’ (వే. డిం. 28) మొదలగు వాక్యములు, బ్రహ్మజ్ఞానియు ప్రారబ్ధమునకు లొంగవలయునని శంకర తాత్పర్యముగ దోచును. సందితాగామి కర్మలు జ్ఞానాగ్ని దగ్ధములయినను, యీ ప్రారబ్ధము మాత్రము వదలదనియు దోచును (వి. చూ. 48, 449). ఈ భావమే ఉపదేశసాహస్రియందును (2. 4. 3-5) గానబడును. ఈ ప్రారబ్ధము ఆజ్ఞానికి బాధాకరముగ నున్నను, జ్ఞానికి మాత్రము బాధారూపముగాదు (వి. చూ. 144)

కాని యీ విషయమును శంకరగ్రంథముల దరచి చూచుచో, భగవద్గీతా తాత్పర్యమిదికాదని తెలియగలదు. ‘భిద్యతే హృదయగ్రంథిః చిద్యంతే సర్వసంశయాః, క్షీయంతే చాస్య కర్మాణి తస్మిన్ దృష్టే పరావరే’ (వా. సు. 31) ‘బ్రహ్మసాక్షాత్కారమున హృదయ గ్రంథులు

నడలిపోవును. అఖిల సంశయములు దొలగిపోవును. సర్వ కర్మములు గూడ నశించి పోవును అని వాక్యము. ‘ప్రారబ్ధమఖిలం ఘంజన్ నోద్వేగం కర్తమర్హసి’ (89) ప్రారబ్ధము ననుభవించుచు, జితక్షోభ మును బొందకుండుమని అవరోజనుభూతి బోధించి, ‘ఉత్పన్నేప్యాత్మ విజ్ఞానే ప్రారబ్ధం నైవ ముంచతి. ఇతియచ్ఛ్రూయతే శాస్త్రే. తన్ని రా క్రియతేఽధునా॥’ (90) ఆత్మజ్ఞానముదయించినను ప్రారబ్ధమునుండి విముక్తిలేదని, శాస్త్రముచే దెలుపబడిన విషయము, నిరాకృతమగుచున్నది అని ప్రారంభించి, ‘తత్ప్రవిజ్ఞానోదయాదూర్ధ్వం ప్రారబ్ధం నైవ విద్యతే॥’ (91) జ్ఞానోదయము తర్వాత దేహాదులు అనంతగుఱచే బ్రారబ్ధము లేదు అని తెలిపి, మేలుకొనిన పిమ్మట స్వప్నము గలదా? అని ప్రశ్నించినది. ఆత్మజ్ఞానికి జన్మాంతరమెచ్చుట? (92). స్వప్నదేహమువలె నీ అవిద్యా దేహము కల్పితముగదా : ఈ దేహమునకు జన్మయే లేకపోగా నిక దీని? బ్రారబ్ధమెచ్చుట? (93). ప్రపంచమే అజ్ఞానజన్యముగాన జ్ఞానోదయమున నది జ్ఞాని కభావమై దోష, నిక తద్గత ప్రారబ్ధమునకవకాశమే? (94). పూర్వోక్త ‘క్షీయంతే చాస్య కర్మాణి’ అను శ్లోకమున, సర్వ కర్మ వినాశము గోచరించుచుండ నిక ప్రారబ్ధమునకు స్థానము గలదా : (95). కాని ‘ఉచ్యతేఽక్షైర్పలాచ్చైతత్’ (96) అవివేకబలమున నజ్ఞానులచే నీ ప్రారబ్ధమున్నటుల వాకొనబడుచున్నది. అందుచే అజ్ఞానిజనబోధార్థం ప్రారబ్ధం వక్తి వై శ్రుతిః’ (97) అజ్ఞానులకు బోధించుటకొరకే శ్రుతి, ప్రారబ్ధమును బోధించియున్నదని శంకరుడు, అవరోజనుభూతిలో ఘంటా పథముగా దీర్చానించియున్నాడు. అటులే ప్రసిద్ధమైన వివేకమాదామణి గ్రంథమునగూడ, ‘ఉపాధి తదాత్మ్యనిహీనకేవలబ్రహ్మాత్మనైవాత్మని తిష్ఠతో

మనేః॥ ప్రారబ్ధసద్భావకథా న ముక్తాస్వస్మిర్థసంబంధకథేవ జాగ్రతః॥
 (460) దేహోపాదులతో తాదాత్మ్యభావమున నుండక, నిద్రనుండి మేల్కొ
 నినవానికి వ్యష్నదృష్టాన సంబంధము లేనియటల ప్రారబ్ధకర్మ సంబంధము
 గూడలేదని నృష్టపరచినది దానిని వివరించుచు, 'ప్రారబ్ధం సిద్ధ్యతి తదా
 యదాదేహత్వనా స్థితః । దేహాత్మభావో నై వేషః ప్రారబ్ధం త్యజ్యకామతః ।
 శరీరస్యాపి ప్రారబ్ధకల్పనా భాంతిరేవ హి ' (461) ఎంతకాలము దేహాత్మ
 భావముండునో అంతవరకు బ్రారబ్ధముండును. అరూఢునకు దేహాభ్రాంతి
 లేదుగావ ప్రారబ్ధము లేదు శరీరమునకు ఈ ప్రారబ్ధకల్పనము భ్రాంతియే
 యగును. మరియు, జ్ఞానేనాజ్ఞానకార్యస్య సమూలస్య లయో యది ।
 తిష్ఠత్యయం కథం దేహ ఇతి శంకావతో జడాన్ । సమాధాతుం బాహ్య
 దృష్ట్యా ప్రారబ్ధం వదతి శ్రుతిః॥ (463) న తు దేహాదినత్యత్వబోధనాయ
 విష్యతాం । యతః శ్రుతేరభిప్రాయః । పరమార్థైకగోచరః॥' (464)

జ్ఞానము, అజ్ఞానమును తత్కార్యమును నిర్మూలించునని, అజ్ఞానకార్యము గు
 నీ దేహాపైట్లు నిలచియుండును ? అని శంకించెడు జడమతుల సమాధాన
 పించుటకై శ్రుతి బాహ్యదృష్టితో బ్రారబ్ధము గలదని వచించెనేగాని
 దేహాదికము సత్యమే అని పండితులకు బోదించుటకు శ్రుతి ప్రవర్తించు
 లేదని, చూడముడి ముఖమున శంకరభగవత్పాదకు, ప్రారబ్ధవిషయ సందే
 హమును బూర్తిగ నిర్మూలించియున్నాడనుట నృష్టము. అందుచే జ్ఞాని
 విన్నవించి ప్రారబ్ధబద్ధుడు కాదనియు దాని సతీతినియే యుండుననియు,
 గాని చూపరకుమాత్రము ప్రారబ్ధబద్ధుడుగ గోచరించుననియు బరమ
 తత్వము.

ఉత్కృమణము

‘న చ బ్రహ్మవిదః సర్వగతబ్రహ్మత్మభూతస్య ప్రక్షీణకామకర్మణ ఉత్క్రాంతిర్గతిర్యోవపద్యతే నిమిత్తా భావాత్’ (బ్ర. సూ. భా. 4. 2. 13) నిమిత్తాభావముచే సర్వగత బ్రహ్మత్మభూతుడు, ప్రక్షీణకామకర్మడు నగు బ్రహ్మవిదునకు, గతిగాని యుత్క్రాంతిగాని యుపపన్నము గాదు. అనగా పూర్వము వచింపబడిన విధమున, సర్వకామవిదూరుడై, అత్యజ్ఞానియై, సంతతబ్రహ్మైక్యానుభూతినున్న బ్రహ్మవిదునకు, అవసరము లేకుండుటచే శరీరపాతమున, శరీరమునుండి యుత్క్రమణముగాని, లోకాంతర గమనము గాని అభావము. అతనికి పునర్జన్మలేక అమృతత్వము సిద్ధించుటచేనుత్తమము లేదు అనియు (బ్ర. సూ. భా. 4. 21) వచించియున్నది. అందుచే అతనికి శరీరపాతమున ముక్తియే లభించును (బ్ర. సూ. భా. 4. 1. 14). ఈ విషయము బృహదారణ్యక భాష్యమునగూడ బ్రస్తావించబడి ‘తస్యైవ కామయమానస్య కర్మాభావే గమన కారణాభావాత్ప్రాణావాగాదయో నోత్క్రామంతి’ (4. 4. 6) ఆ అకామవంతునకు కర్మములేమియు, గమన కారణభూతయ్యతయు నుండుటచే ప్రాణ వాగాదికములు ఉత్క్రమించవు అనియు వచింపబడియున్నది. ముక్తునికి, ‘న క్వచిరమనమితి వాక్యార్థః’ (బృ. భా. 3. 2. 11) కొంచమేని గమనోత్క్రమణాదులుండవని వాక్యార్థము.

అట్టి ముక్తులు, ‘ఏవం బ్రహ్మవిదో బ్రహ్మధామ ప్రవిశంతి’ (ము. భా. 3. 2. 6) బ్రహ్మధామమునే బ్రవేశింతురు. అతని, ‘ఇంద్రియాణి భూతాని చ పరబ్రహ్మవిదస్తస్మిన్నేవ పరస్మిన్నాత్మని ప్రలీయంతే’ (బ్ర. సూ. భా. 4. 2. 15) ఇంద్రియములు, భూతములును, పరుడగు

అత్మములే లయించుచున్నవి. బ్రహ్మలయమునకై అవి ఎక్కడి క్షా
 గమించింపు. సర్వవ్యాప్తమైయున్న బ్రహ్మతత్త్వమున, 'తస్మాద్విశౌవనన్
 బ్రహ్మజ్యేతి' (బృ. భా. 4. 4. 6) శరీర పతనమునకు బూర్వమే అతడు
 బ్రహ్మమున లయించును. అనగా 'స సర్వమభవత్' (బృ. భా. 2. 6. 15)
 అతడు సర్వస్వరూపుడై యుండును. 'ఉపాదినాశాద్బ్రహ్మైవ సద్బ్రహ్మ
 జ్యేతి విజ్ఞయం' (వి. చూ. 565) ఉపాదియగు శరీరము నశింపగ నతడు,
 బ్రహ్మమునందు లయించునని, అనంభ్యౌక వాక్యములు వాకొనుచున్నవి.

బ్రహ్మలయము

జీవైవైట్లు అత్మలయము నొందునని సందేహించి 'విలక్షణం యథా
 కాలం చింతితే భానుతేజసి' (566) విలక్షణమైన చీకటి, భానుతేజమున
 లయించినట్లు 'ఛలే సద్వైయథా వ్యోమ వ్యోమై న భవతి స్ఫుటం'
 (567) కుండి నక్షత్రముకాగా తదాకాశము మహాకాశమున లయించునట్లు,
 'తస్మై వాసాచిరియే బ్రహ్మైవ బ్రహ్మవిత్స్వయం' (568) ఉపాధి నశింప
 బ్రహ్మజ్యేత్ర స్వయముగ బ్రహ్మమే యగును. అంతియగాక 'క్షీరం క్షిరే
 యథా క్షిప్తం తైలం తైలే జలం జలే' (567) సాలు పాలయందు,
 మిఠి నూనెయందు, సీరు నీటియందు, ఎట్లు లయించునో
 కట్లు ఆనీమిగ బ్రహ్మవిదుడై క్యమును బ్రహ్మమునందగునని వివేక
 చూడఁజేయుచున్నది. 'నైందవస్యఘనో యద్వజ్జలయోగాజలం భవేత్'

(అద్వై. అ. 52) ఉప్పుగడ్డ జలమున నెట్లు లయించి జలమే యగు చున్నదో (స్వా. ప్ర 25) అనియుః 'తేజస్తేజసి వా యథా' (అ. తో. 5) కాంతి కాంతిలో లయించినట్లు అని, అనేక ఉదాహరణముల ద్వారమున బ్రహ్మవిద్రుప్తహైక్యమును గ్రంథములు వివరించియున్నవి.

బ్రహ్మైక్యము

'అజ్ఞోఽహం చామరోఽమృత్యురజరోఽభయ ఏవచ । నర్వజ్ఞః
సర్వదృక్ శుద్ధ ఇతి బుద్ధో న జాయతే॥' ఉ. సా 2. 17. 59) అజము,
అమరము, అమృతము, అజరము, అభయము అయి, నర్వజ్ఞము సర్వదృక్
శుద్ధమునైన బ్రహ్మమునే యని గ్రహించిన జ్ఞానికి జన్మాదులభావము.
ఆట్టి స్థితిలో శోకమోహములు శూన్యముగాన, 'న పి కర్మ జన్మ వా'
ఉ. సా. 2. 10. 12 కర్మజన్మలు రెండును లేవు, 'హనోపాదానవివర్జిత
మైన బ్రహ్మమును గ్రహించినవాడు, మరల జనింపడు' ఉ. సా 15.5
'బ్రహ్మభూతస్తు సంస్మృత్యై విద్యాన్నావర్తతే పునః' వి. చూ. 228
బ్రహ్మమున లయించిన విద్వాంసుడు, మరల జననము నొందడు బ్రహ్మ
లయము నొందినవాడు మరల పుట్టడు హ. స్తో. 29 'నశ్యత్సంస్కార
జాతో న సకిల పునరావర్తతే యశ్చ ముక్తః' శ. శ్లో 70 సంస్కార
ములు నశించి ఎవడు మరల జనింపడో, వాడే ముక్తుడని శతశ్లోకి నొక్కి

వక్కాణించినది. అందుచే బ్రహ్మజ్ఞాని, శరీరానంతరము విదేహకై వర్తిము నొందినవాడై, సాక్షాద్రహ్మముతో నేకమై యొప్పురుటచే, బ్రహ్మమున కెల్ల జనన మరణ రూప ఆగమాపాయనములు లేవో, అట్లే తదభిన్నత్వమున మన్న బ్రహ్మవిదునకుగూడ జన్మాదులు కూన్యము. పూర్వ దృష్టాంతముల నెట్లు, జలములో జలము లయింప, లయించిన జలమును వేరు చేయ పాదనమసాధ్యమో అటులే బ్రహ్మజ్ఞాని యిక బ్రహ్మమునుండి అభిన్నత్వమును జొందును.

ముక్తి

ఇంతదనుక, అద్వైత తాత్పర్యమున బ్రహ్మజ్ఞానియొక్క న దేహా విదేహస్థితుల నవలోకించియున్నారము. అయిన నిక, అద్వైతమోక్షము ఎట్లుండును అను విషయము గ్రహింపవలసియున్నది. బ్రహ్మవిమని శరీర పాతానంతరస్థితినిగూర్చిన మీమాంసయందే యీ విషయము సూచితమై యున్నది. కాని ఆవిషయమింకకొంచెము వివరముగ జూచెదముగాక :

‘ముక్తిర్నో శతకోటిజన్మసుకృతైః పుణ్యైర్విదానలభ్యతే’ వి చూ . 2 - మారుకోట్ల జన్మములందు జేసిన పుణ్యపరిపాక హేతువుచేగాని, మోక్షము పిప్పింపదు. అనేక జన్మనముపార్జిత పుణ్యపాపరూప కర్తవాననాబలముచే, పునః పునః జన్మవరంవరం జొందుచు, గర్భనభివృద్ధినొందించుకొనుచుండు జీవుడు, యీ అవిద్యాబంధమును చేదించి, బ్రహ్మైకత్వ పరిపూర్ణత్వమును

గడింప గష్టపాద్యమగుటచే, నట్లు వచింపబడియున్నది. అనంతాక్షర జన్మ పరంపరాగత అజ్ఞానజనిత వ్యక్తిత్వమును బోనాది, 'యథా నద్యో' గంగాధ్యాయః స్యందమానా గచ్ఛంత్యం.... తథా అవిద్యాకృత నామరూపాద్విముక్తః సన్ విద్వాన్.. ' (ముం. భా. 3. 2. 6) గంగాదిక నదులు ప్రవహించి, తమ నామరూపముల ద్యజించి. సముద్రమున లయించునట్లు విద్వాంసుడు, అవిద్యాకృత నామరూపములనుండి విముక్తుడై బ్రహ్మమునందు లీన మగును అను చందము, బ్రహ్మైక్యము నొందినగాని ముక్తి అని అనబడదు. ఆ బ్రహ్మము సర్వగతము. అందు లయించుటయే మోక్షము (తై. భా. 1. 11). విజ్ఞానమయ్యుడైన ఆత్మ, సర్వోపాధి అవనయనమున 'పరేఽవ్యయే ౭ సంతేఽక్షయే బ్రహ్మజ్యోతిశకర్పేఽజేఽజరే ౭ మృతేఽభయేఽఽపూర్వేఽనపరేఽనంతరేఽబాహ్యేఽద్యయే శివే శాంతే సర్వే ఏకీభవంతి' (ముం. భా. 3. 2. 7) పఞ్చమై, అవ్యయమై, అనంతమై, అక్షయమై, సర్వగతమై అజమై, అజరమై, అమృతమై, అభయమై, అపూర్వమనపరమనంతరమబాహ్యమద్యయమై, శివంకరమై, శాంతమై, సర్వమైయున్న బ్రహ్మములో నేకమగును. అచట, 'అవిభక్త ఏవ పరేణా త్మనా ముక్తోఽవతిష్ఠతే' (బ్ర. సూ. భా. 4. 4. 4.) ముక్తుడు, పరాత్మతో నవిభక్తముగ నుండును. ముక్తుడు పరమాత్మైకత్వమున, బరమాత్మ ధర్మములనబడు అనంతర ఆజ్ఞాహ్యమును, కృత్స్నమును అయి (బృ. భా. 2. 5. 15), 'యల్లాభాన్నాపరోలాభో యత్ సుఖన్నాపరం సుఖం । యత్ జ్ఞానాన్నాపరం జ్ఞానం తద్ బ్రహ్మైత్యవధారయేత్ ॥ (ఆ. బో. 59) దేని బొందుటకంటె సుత్తమలాభమభావమో, ఏసుఖముకంటె శ్రేష్ఠసుఖము లేదో, ఎద్దని జ్ఞానముకంటె మించి జ్ఞానము గానమో అదియే బ్రహ్మమని

గ్రహింపుము. 'యద్బ్రహ్మైవా నా పరం దృశ్యం యద్బుద్ధ్యా న పునర్భవః' యత్ జ్ఞాత్వా నాపరం జ్ఞేయం తద్ బ్రహ్మైత్యవధాన్యేత్' (ఆ. బో. 56) దేనిగాంచిన నిక దృశ్యమే ఆదృశ్యమో, ఏది అయినచో నిక పునర్జన్మత్ర లేదో, దేని నెరిగిన నిక జ్ఞేయమే శూన్యమో, అదియే బ్రహ్మముగా గ్రహింపుమని నిర్వచింపబడిన 'బ్రహ్మధామ ప్రవిశంతి' (ముం. భా. 3. 2. 5) బ్రహ్మమున బ్రహ్మవిదుడు లయించును.

ఇంతకాలము, అనాదికాలమునుండి అంటిపెట్టుకొని, ప్రవృత్తి కర్మ రూపమున నుండిన 'అవిద్యాస్తమయః' (ప్ర. ఉ. మా. 66) అవిద్య అస్తమించును. ఆ యవిద్యాంశములు 'నామమాత్రావశేషః ప్రదీపనిర్వాణావత్' (బృ. భా. ఉ. 3. 3) ఆరిన దీపికవలె, నామమాత్రావశిష్టమగును అనగా సమసిపోవును అంత, 'తథా ముక్త్యవస్థాయామవ్యవిద్యాభావంతం విద్యాభి ప్రదీపేన విధూయాత్మైవ కేవలో నిర్వృత్తస్సుఖీ భవతి' (బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 40) ముక్తస్థితిలో విద్యాతేజముచే నవిద్యాంధము సమయగా, ఆత్మవలె కేవలదై నిర్వృత్తిమఖమున ముక్తుడుండును. అనగా మోక్ష స్థితిలో, 'అఖిల విరమాత్మేవలీభావ ఆప్తే' (శ. క్లో. 72) సర్వము విరమించుటచే, కేవలత్వముండునని తాత్పర్యము. కైవల్యమనగా 'అపాస్తీ భేదకల్పనా' (ప్రా. ఆ. 8) భేదకల్పనము లేకుండుట యనియు నిర్వచింపబడియున్నది. అనగా నది 'బ్రహ్మైవ హి' (బ్ర. సూ. భా. 3. 4. 52) బ్రహ్మమే అనియు 'అశరీరత్వం మోక్షేభ్యం' (బ్ర. సూ. భా. 1. . 4) అశరీరత్వమే మోక్షమనియు, వచింపబడినది. 'స్వాత్మన్యవస్థానం మోక్ష ఇతి' (తై. భా. 1. 1) స్వాత్మేతరస్థితిగాక, స్వాత్మయందే యుండుట మోక్షమని దెలుపుచు 'ఆత్మైవైకః కేవలో నిత్య ముక్త ఇతి' (బృ. భా.

3. 5. 1) ఆత్మ మాత్రమే ఏకమై, కేవలమై, నిత్యము క్తమై యుండుటచే నా స్వాత్మయందు లయించి, 'స్వరూపావస్థానమేవ మోక్షవదం' (స. సు. భా. 4) స్వస్వరూపమున నుండుటయే ముక్తి అని వక్కాణింపబడి యున్నది. అచట విషయవిషయ సంబంధజనిత సుఖముగాక, 'అభిన్నః స్వాభావిక ఆనందః పరిమాత్మైవ॥' (తై. భా. 2 8) స్వాభావికమును, అభిన్నమును, ఆనందమును అగు పరమాత్మగను నుండును. ద్వైతవివర్జిత స్థితిలో ఏక భయమెచ్చట? నందుచే నది, 'సదాభయం' (ఉ.సా. 2. 16. 17) అభయమునై, అమృతమై (బృ. భా. ఉ. 3) యుండును. ఇంతగ వివరించి తెలిపియున్నను, ముక్తస్థితి అగ్రాహ్యముగనే యుండుట స్పష్టము. అవాఙ్మానన గోచరమైన బ్రహ్మస్థితియే అది యగుటచే, నదియు సకల త్రిపుటీరహితమై, అత్యంతప్రమాతీతమై యుండుటయు, సహజము అందుచే, అనేకజన్మసంసర్గమున, నానందలేశమునై నను అనుభవంపక, సతి దూరయానము గావించి, విశ్రాంతిగాంచని జీవులెల్లరు, 'విజ్ఞాతవ్య మతః సమ్యగ్బ్రహ్మభిన్నత్వమాత్మనః (వి. చూ. 226) బ్రహ్మభిన్నత్వ జ్ఞానప్రాప్తికై, పూర్తిగ బ్రయత్నింపవలెను అని శంకరుని ఉద్దోష. ఈ మహోపదేశసారమును గ్రహించి, అనుసరించెదరుగాక అని ఆకాంక్ష.

పరమార్థము

‘వేదాంతై నద్వయం సమ్యక్ నిర్ణీతం వస్తుతో నయాత్ అద్వైత మేవ సత్యం త్వం విద్ధి ద్వైత మనత్ సదా’ (త. ఉ. 50) ఉపనిషత్తులలో బ్రహ్మవస్తువు, యుక్తియుక్తముగ నిర్ణీతమై యున్నది. సర్వదా అద్వైత బ్రహ్మమును సత్యముగను ద్వైతమును అసత్తుగను, విపు గ్రహింపుము. ‘సుఖరూపం చిదద్వైతం’ (త. ఉ. 49) చిదంశమైన అద్వైతమే సుఖరూపము. ఈ బ్రహ్మత్వైకత్వ విజ్ఞానము, ‘సమ్యక్ జ్ఞానం శ్రుతేర్మతం’ (వి. చూ. 204) సమ్యక్ జ్ఞానము. అది శ్రుతి సమ్మతము సుమా ! అది సమ్యక్ వివేకముననే సిద్ధించును. ‘సర్వోప విషదాం సర్వాత్మైక్యవ్రతిపాదకత్వం’ (మాం. భా. 1 9) సర్వోప విషత్తులును సర్వాత్మైకత్వమునే ప్రతిపాదించుట స్పష్టముగ చూచియున్నా రము. కేవలము శ్రుతి ప్రమాణము మాత్రమేగక, ‘శాస్త్రోపపత్తిభ్యా మవదారికత్వాత్ అద్వయాత్మదర్శనం సమ్యగ్దర్శనం’ (మాం. భా. 3. 17) అద్వయాత్మజ్ఞానమునే, శ్రుతియుక్తులు తీర్మానించును. అదియే యథార్థ జ్ఞానము. మరియు ‘శ్రుతేః స్మృతేశ్చాపి తత్త్వం సర్వాలోచ్యై స్వయంక్రిభిః బ్రహ్మత్మనో నైవ భేద మిషత్పశ్యంతి సూరయః॥’ (మ. వా. ద. 168) శ్రుతి, స్మృతి యుక్తులచే తత్త్వమును విమర్శించి, బ్రహ్మత్మలకు కొంచెమేని విభేదమును విదులు గాంచరుగాన, ‘యత్ప్ర మాణం వేదాంతాగురవోఽనుభవస్తథా బ్రహ్మైవాహం న సంసారి న దాహం బ్రహ్మణః పృథక్’ (బ్ర. అ. 27) ఈ విషయమున సర్వవేదాంతములును, గురువాక్యములును, అనుభవముగూడ ప్రమాణములగుచిన్నవి.

నేను బ్రహ్మ స్వరూపుడను, సంసారిని కాదు, బ్రహ్మైతరమును దుకా
అను అసంఖ్యాక వచనములు శ్రుతి యుక్తి అనుభవసమ్మతమగుటయే
గాక, విద్వద్దనుభవరూపమనియు దీర్ఘానించుచున్నవి.

అనగా మోక్షస్య జ్ఞానహేతుత్వాన్న తదన్యదపేక్షతే' (శి. సా.
2 1. 15) మోక్షమునకు జ్ఞానమే కారణమగుటచే, అన్యము నపేక్షింప
రాదనియు, 'అద్వైతమేకవస్తు ప్రతిపాదయతి ప్రసిద్ధం' (స్వా ని. 50)
అద్వైత సిద్ధాంతము ఏకమైన బ్రహ్మమునే ప్రతిపాదించుట ప్రసిద్ధము
గాన, 'స్వల్పమప్యంతరం కృత్వా జీవాత్మపరమాత్మనోః॥' యో2వ తిష్ఠతి
మూఢాత్మా భయం తస్యాభిభాషితం॥' (అ అ. 52) కొంచెమేని భేద
మును జీవ బ్రహ్మములకు, ఏ మూఢాత్ముడు గంచుచున్నాడో, వాడు
సంసారభయమును నుండును. అందుచే నీ, 'పరమార్థతత్త్వం అమహా
భిరపండితై ర్వేదాంత బహిష్టైః శూద్రైరల్పప్రజ్ఞైః అనవగాహ్యం॥' (మాం.
భా. 4. 95) పరమార్థము అల్పజ్ఞులును, వేదాంతదూరులు, శూద్రబుద్ధులును
అగువారికి అగ్రాహ్యము. కాని 'అజే సామ్యే పరమార్థతత్త్వే ఏవమేవేతి
యే కించిత్ స్త్ర్యాదయోపి సువిశ్చితా భవిష్యంతి చేత్ తే ఏవ హి లోకే
మహాజ్ఞానా నిరతిశయ తత్త్వవిషయజ్ఞానం॥' (మాం. భా. 4. 96) స్త్రీలు
మొదలగు వారైనను, కొలదిమందియే యీ పరమార్థతత్త్వముగూర్చి
దృఢత్వముగలవారై, అది అజము అభిన్నములని విశ్వసించి, నిరతిశయ
తత్త్వజ్ఞానమును గలిగియుండురని శంకరుడు, అద్వైత తత్త్వగ్రహణ
దుస్సాధ్యత్వమును బ్రకటించియున్నాడు.

కుద్ధాత్మైకజ్ఞానతత్పరునకు, సర్వ ద్వైతదృష్టి లేకుండుటచే 'న హి ప్రపంచో నహి భూతజాతం న చేంద్రియం ప్రాణగతో న దేహః । న బుద్ధి చిత్తం న మనో న కర్తా బ్రహ్మైవ సత్యం పరమార్థరూపం।' (స్వా. ప్ర. 17) ప్రపంచము లేదు, భూతములు లేవు. ఇంద్రియ ప్రాణ దేహములు శూన్యము. మనో బుద్ధి చిత్త అహంకారములభావములు పరమార్థరూపమైన బ్రహ్మముమాత్రము సత్యముగ గ్రహించి. 'విక్షేపో నాస్తి తస్మాన్నే న సమాది సతో మవ' (ఉ. సా. 2. 13. 14) విక్షేప సమాధులు మనోవికారములు మాత్రమగుటచే నాకు విక్షేపమునులేదు, సమాధియు లేదు. 'న మేఽస్తి కశ్చిన్న చ సోఽస్మి కస్యచిద్యతోఽద్యయోఽహం న హి చాస్తి కల్పితం । ఆకల్పితత్వాస్మి పురానసిద్ధితో వికల్పనాయాద్యయమేవ కల్పితం॥' (ఉ. సా. 2. 19. 12) నే నద్యయు డను కాన ద్వితీయుడు లేడు. కల్పిత జగత్తు వాస్తవము కాదు. సంకల్పములకు బూర్వప్రసిద్ధుడనగుటచే నేను ఆకల్పితుడను అను సత్యము నారసి, ఆత్మస్థితి నుండనగును అందుచే నిక, 'న నిరోధో న చోత్పత్తి ర్న బంధో న చ సాధకః । న ముముక్షుర్న వై ముక్త ఇత్యేషా పర మార్థతా॥' (వి.చూ. 575) ఆత్మకు ఉత్పత్తియు లేదు. బంధమును లేదు. నిరోధము లేదు. సాధకుడు ముముక్షువు, ముక్తుడు అనుటయు బుద్ధి కల్పితమేగాని వాస్తవములు కావు. ఇదియే పరమార్థము అని, శ్రీ శంకర భగవత్పాదాచార్యుడు, తన వివేకచూడామణి గ్రంథమును, యీ పరమార్థ బోధతో ముగించియున్నాడు. అంతకు మించిన సత్యము లేదని నిశ్చయము.

సమాప్తి వచనము

ఇంతటితో, శ్రీ శంకరభగవత్పాదునిచే విరివిగ నుల్లేఖింపబడి, దేశవ్యాప్తముగ బ్రసరింపజేయబడిన అద్వైతసుధ, కేవలము వేదసాగర మథన జనితమనియు, గాన నది వేదపరమ తాత్పర్యమనియు స్పష్టమగు చున్నది. అది పూర్వోక్తచందము, ఆ వేదజనిత స్రవంతి, క్రమన్యాయ మున నసంఖ్యాక బ్రహ్మవేత్తల హృదయప్రవేశమున నధికతర మాధుర్య మును అస్పాదించి, సర్వపరిమితుల నధిగమించి. గాంగావాహినివోలె నపారమై, నారాయణ సమారంభితమై, వ్యాసశుకుల బునీతుల గావించి, గౌడపాద సంస్కర్షణే మహోదధియై, శంకరహస్త పవిత్ర స్పర్శా మహా త్కమమున విశ్వవ్యాప్తి నొందియుండుట గాంచనగును. అప్రధానవిషయముల నెట్టి అవాంతర విభేదములు గోచరించినను, పరమత్పర్యమున క్రతులకును, వ్యాసాదులకును, గౌడపాదాచార్యునికిని, శంకరభగవత్పాదునికి నెట్టిభిన్నత్వము గానబడదు. అనుటకు క్రుతి, గౌడ శంకరులచే బరమార్థముగ బర్యవసానముగ స్వీకరింపబడిన, 'న నిరోధో న చోత్పత్తిర్న బంధో న చ సాధకః । న ముముక్షుర్న వై ముక్త ఇత్యేషావరమార్థతా॥' (త్రిపురతాపిని, అవధూత, ఆత్మ, మాం.కా 2.82. వి.చూ. 175) అను శ్లోకప్రమాణములు ఆత్మంత ప్రబలము. సిద్ధాంతమున భేదములేదు గాన, నా సిద్ధాంత తాత్పర్యమైన నా అద్వైతస్థితి నాజ్ఞింప నుపదిశ్యమైన సాధనాదివిధానములగూడ, దారతమ్యము గానరాదు. అందుచే వేదప్రోక్త అశ్రమ చతుష్టయములో, దురీయమైన సన్న్యాసాశ్రమమే యీ అద్వైతసిద్ధికుపాయముగ నేర్పడుటయు నిస్సందేహము కావున, శ్రీ శంకర ప్రతిపాదిత అద్వైత సిద్ధాంతము,

సంపూర్ణిగ శ్రుతి స్మృతి యుక్తి అనుభవసమ్మతమై, అనాది పరంపరాగత పరమసిద్ధాంతమేగాని, శంకర కపోలకల్పితము ముమ్మాటికి గానేరదని సిద్ధాంతము.

ప్రస్తుతము, మనము సమీక్షించియున్న శంకరాద్వైత వాదము, పారమార్థికముగ నీ జీవ బ్రహ్మ విభేదమును, బాహ్యమున స్థూలముగ భోగ్యముగ దోచుచున్న యీ ప్రకృతిరూప నృప్తిని, కేవలము మిథ్యారూపముగ విశ్వసించుట గానవగును. అందుచే, నీ ఆద్వైతము అలౌకికమై, మానసికమై, సంఘదూరమై, నిష్ప్రయోజనమై, యుండుననుభావము పలుపురకేర్పడుట సహజము. కాని సిద్ధాంతమెప్పుడును పారమార్థిక పర్యవసానమును ప్రథమతః బోధించుననియు, నంత తత్పిద్ధికై సాధనోపాయముల నుపదేశించుననియు గమనింపవలయును. అనగా లోకదృష్టిలోనుండి, ఆద్వైతానుభూతినొందనివారెల్లరు పారమార్థికసత్యమును బొందనివారగుటచే, వారు ఉత్తీర్ణత నొందుటకు, వారికై సంబోధింపబడిన శాస్త్రములు, కేవల పారమార్థికస్థితినే బోధింపక, క్రిందిస్థితినున్నవారి యుపయోగార్థము, ఆసంభ్యాక సాధనోపాయముల బోధించియున్నవి. అందుచే బోధించు శాస్త్రము, స్థూలద్విష్టులనుండువారి స్థితికి దిగినట్లుండును. అదియే, వ్యావహారిక సత్యమందు, అటులే సుతీక్షణ ఆద్వైతసిద్ధాంత ఆచార్యుడైన శంకరుడును శాస్త్రమురీతి, బారమార్థికసత్యమునుండి క్రిందికి దిగి, తన జీవితమున గల ఉద్యమముల ద్వారమున, గ్రంథ ప్రబోధముల ద్వారమున, అనుష్ఠానమార్గముల బోధించుట గమనార్హము ఆ స్థితిలో అజ్ఞలోకమున కై సాధారణ ముముక్షువులంగీకరింప సర్వవిషయముల దా గూడ సమ్మతించి, అస్థితినుండి వారు తీరత నొందు ఉపాయముల బ్రతిపాదించియున్నాడు. కాన, తన రచనములలో ప్రతిమ, ప్రతీక ఉపాసనావిధానముల వనేకము

బోధించుటయేగాక, మఠముల దేవతార్చనాదుల నెలకొల్పి దేవాలయముల గూడ నిర్మించినట్లు చరితాకథనము. వానినైన సక్రమలీల ననుష్ఠించుటకు సాధన చతుష్టయము నర్హతగ నుంచుచుండుటయు ముఖ్యము. అందుచే నద్వైతగమ్యమును సాధించు ముముక్షువులు, సంఘమునకెట్టి సంఘవిరుద్ధ ప్రవృత్తులుగాక, సామాన్య ముముక్షువులవలెనే రూపొందియుందురుగాని. వ్యతిరేకముగ నుండుటయు దుర్లభము. అంతియగాక, నీ సువిశాల హృదయుడు, కేవలము సర్వమిథ్యావాదమును చరమస్థితిగ బోధించి యున్నను, నాడు సుప్రఖ్యాతముగనున్న షణ్మతములగూడ నమర్థించి, యుద్ధరించి, బోధించియుండుటచేత, ఏ ఆచార్యునికి లభింపని 'ణ్మతాచార్య' అను ప్రసిద్ధికూడ శంకరునకు బ్రాప్తించెను. ఉపాసనావిధానములో, నాడు ముఖ్యముగ అవలంబింపబడుచుండిన శైవ, శాక్త, వైష్ణవ, సౌరా గణాపత్యముల సమన్వయంప పంచాయతన పూజావిధానమును నెలకొల్పి, ఆదర్శమూర్తిగ రూపొందుటయు గణనీయము. కాన క్రమన్యాయమున, ప్రథమతః సర్వజగత్తును సత్యమని యెంచి, దాని నుపయోగించుకొని, నత్రప్రసక్తమున పరిశుద్ధత నాగించి, ఉపాసనారంగమున మునిగి, సూక్ష్మచిత్తము నార్జించి, అంత సధికారియై, గురుకృపాసిద్ధిచే అద్వైతానుభవసంధానమున మునిగి, అంత సర్వమిథ్యాదృష్టితో సంపూర్ణ బ్రహ్మను భూతిలో మగ్నతనుండుటయే శంకర తాత్పర్యము. కాన, శంకరాద్వైతము అనుటతోడనే, మాయావాదము స్ఫురించి, భీతాహము నొంద నిట నెట్టి అవకాశములేదని వ్యక్తము. సిద్ధాంతమున బోధింపబడినను సర్వ మాయావాదము, ప్రాథమిక స్థితులలో భావరూపమునమాత్రమే యుండ గలదుగాని, ఆచరణయోగ్యము కానేరదు. అది కేవల బ్రహ్మానంద మగునుకే ఆనుష్ఠేయము అని, సాధకలోకము ముఖ్యముగ గ్రహించెదరు గాక !

కావున నీ పరమార్థరూపమైన, ఆనాదిగతమైన, శంకరాభిమాన
పాత్రమైన, అ ద్వై త రససింధువునుజేరి, అం దు సుస్నాతులై,
తన్మయులై, తల్లియమనొంది సంపూర్ణ బ్రహ్మైక్యసిద్ధిని గాంచెదరుగాక
అని ఆశించుచున్నాము.

యస్త్యం పృచ్ఛసి మాం కోహం

బ్రహ్మైవాసి న సంశయః

(వా. వృ. 8)

నేను ఎవడను? అని నన్ను అడుగు.

నీవే బ్రహ్మమవు సందేహము లేదు.

ఓం తత్ సత్

స్థాపితము : 1961.

శ్రీ అనుభవానంద గ్రంథమాల

ఉద్దేశ్యము : ఈ గ్రంథమాలలో శ్రీ అనుభవానంద స్వామివారి శ్రీ మాతాజీ త్యాగీకావందులవారి మరియు ఇతరులచేతను రచితములైన బిత్తి క్లాప్ పైరాగ్య ప్రదోషక గ్రంథములు ప్రకటింపబడును.

విధానము : సంవత్సరమున మొత్తమునకు రెండువందల పుటలుగల గ్రంథములు వెలువడుతుండును.

విరాళము : రూ. 118/- మించు విరాళమొనంగువారు మహారాజ పోషకులు. వీరి పాదో ఒక ముఖ్య గ్రంథమున ప్రకటింపబడును.

రూ. 518/- మించు విరాళమొనంగువారు రాజపోషకులు. సంవత్సరమున 10 వాయిదాలలో పైకము చెల్లించవచ్చును.

* గ్రంథమాల పుస్తకములను వీరు ఉచితముగా బిడయింతురు.

గ్రంథమాల మహోద్యమమునకు పల్లెరు ఉచితరీతి వోర్కరులుగాక:

* వి. పి. ద్వారా పుస్తకముల కొరచారు, పుస్తకములబీదు పైకమును ముందుగా సంపవలెను.

** పోస్టేజ్, ప్యాకింగ్ ఛార్జీలు ప్రత్యేకము.

*** ఉత్తర ప్రత్యుత్తరములకు రిపైకార్డు వ్రాయవలెను.

ప చు రణ ము లు

1. సాధన రహస్యము '8 వ ముద్రణ) (Revised - Edition)

ముముక్షువులు సాధన ఎలా చేయాలి : దాని ఫలితములు, ఆధ్యాత్మికాభివృద్ధికి మార్గములు, చక్కని వ్యావహారిక భాషలో తెల్పిన అశేష ప్రజాదరణ పొందిన మహోత్కృష్ట గ్రంథరాజము. 22-00

సంస్కృతము, ఇంగ్లీషు, హిందీ, మరాఠీ, తమిళ, కన్నడ, మళయాళ భాషలలో అనువదించబడి ప్రచురింపబడనున్న గ్రంథము.

2. సాధన మకరందము '2 వ ముద్రణ)

సాధన విషయములేకాక, అనేక నిత్యావసర విషయముల విచారణ మిందుకలదు. శ్రీ స్వాములవారి జీవితమున జరిగిన కొన్ని సంఘటనలు ఇందున్నవి. 5-00

3. సాధన సుధ '3 వ ముద్రణ) (Revised - Edition)

సాధనలో దగులు అటంకముల నివారించ అమూల్యమగు సలహాల వ్రాసంగు గ్రంథము. శ్రీ స్వాములవారి జీవితమున జరిగిన కొన్ని సంఘటనలు ఇందు కూర్చబడినవి. ఇందులోని కొన్ని తత్వములు "స్టీరియో కేసెట్" రూపమున నెలువడినవి.

4. అనుభవ రహస్యము

సాధనానుభవములు బొందుటకు సాధకులకు మార్గదర్శి యగు 'సాధనరహస్య' అనుబంధ గ్రంథరాజము.

5. మన రామకృష్ణుడు (1 వ ముద్రణ)

జగద్గురు శ్రీ రామకృష్ణుని అద్భుతాదర్శ, సాధన వివరముల తెలుపు మహత్తర గ్రంథము. 5-00

6. మన శారదామాయి (1 వ ముద్రణ)

జగన్మాత శ్రీ శారదామాయి జీవితోపదేశముల వివరించు ఉత్సాహ పూరిత గ్రంథము, 5-00

7. మన వివేకానందుడు (1 వ ముద్రణ)

వేదాంతకేసరి శ్రీ వివేకానందుని జీవితాదర్శముల ప్రితోధించు ఉత్కృష్ట గ్రంథము. 5-00

8. శాంతి సామ్రాజ్యము (2 వ ముద్రణ)

శాంతినిగోరు నేటి ప్రపంచమునకు శాంతిప్రబోధగావించు ఉత్తమ గ్రంథము. 2-00

9. శ్రీ రామకృష్ణాదర్శము (1 వ ముద్రణ)

(Revised - Edition)

శ్రీ రామకృష్ణుని సాధన, సిద్ధుల రహస్యముల వివరించు ఉత్తేజకర గ్రంథము. 2-00

10. శ్రీ శారదాదర్శము (2 వ ముద్రణ) (Revised-Edition)

ఇందు శ్రీ శారదాదేవి గొప్పదనము మన హృదయముల గదిలించును. 2-00

11. శ్రీ వివేకానందాదర్శము (1 వ ముద్రణ)

(Revised - Edition)

శ్రీ వివేకానందుని అదర్శము ఇందు ప్రస్ఫుటముగా విరచితము. 2-00

12. శ్రీ అనుభవానందాదర్శము

ఇందు శ్రీ అనుభవానందుల ఆదర్శానుభవములు గోచరము.

2-00

13. మాండ్మాక్యరసాయనము '2 వ ముద్రణ'

మాండ్మాక్య ఉపనిషత్తుకు 108 ఉపనిషత్తుల ముఖ్యమంత్రముల, గౌడపాద కారికలతో శ్రీ అనుభవానందుల అద్భుత వ్యాఖ్యానము గల గ్రంథము.

5-00

14. ప్రాచీన భగవద్గీత (2 వ ముద్రణ) (Revised - Edition)

745 శ్లోకములు గల గీత. ఇది భోజపత్ర వ్రాతప్రతినుండి గ్రహింపబడి, శ్రీ అనుభవానందులచే పీఠిక వ్రాయబడినది. తాత్పర్యము కలదు.

15. శ్రీ రామకృష్ణ పూజ '2 వ ముద్రణ)

(Revised - Edition)

శ్రీ రామకృష్ణ సహస్రనామము, శ్రీ రామకృష్ణ, శ్రీ శారదా, శ్రీ వివేకానంద, శ్రీ అనుభవానందుల అష్టోత్తర శత నామములు యిందు కలవు. శ్రీ రామకృష్ణ అష్టోత్తర శతమునకు ఉపనిషత్ మంత్రములతో శ్రీ త్యాగీశానందుల చక్కని వ్యాఖ్యానము కలదు.

8-00

16. శ్రీ రామకృష్ణ లీలాసంకీర్తనము '6 వ ముద్రణ)

(Revised - Edition)

భక్తి, జ్ఞాన, వైరాగ్య ప్రబోధక కీర్తనలు. 189.

ఇందులోని కొన్ని పాటలు "శ్రీ రామకృష్ణ గానసుధ" రూపమున 'స్టేరియో కేసెట్' గా విడుదల అయినవి. మరి కొన్నిపాటలు 'కేసెట్' రూపమున వెలువడనున్నవి.

8-00

17. శ్రీ రామకృష్ణ-వివేకానంద కథాగానములు

శ్రీ రామకృష్ణ, వివేకానందుల జీవితములు ప్రదర్శించుటకు అనుగుణ్యముగా శ్రీ స్వాములవారిచే విరచితము. ఆంధ్రదేశమున 100 పృథ్వీనలకు పై గా యీయబడినవి.

18. యుగావతారము

శ్రీ రామకృష్ణ గాన కథామంజరి “స్టీరియో కేసెట్” రూపమున వెలువడ నున్నది.

19. పరమహంస (Pocket Size Book)

“స్టీరియో కేసెట్” రూపమున విడుదల కానున్నది. 0-50

20. స్వామి వివేకానంద (Pocket Size Book)

“స్టీరియో కేసెట్”గా విడుదల కానున్నది. 0-50

21. శ్రీ రామకృష్ణాంజలి (4 వ ముద్రణ)

శ్రీరామకృష్ణ తత్త్వమునుగూర్చి భక్తి, ఉత్సాహపూరిత శతకము-
వివరణములతో. 1-50

22. శ్రీ దక్షిణేశ్వరీ స్తవము (4 వ ముద్రణ)

శ్రీ కాళికాదేవినిగూర్చి భక్తితో తత్త్వవిషయముల బోధించు
శతకము-వివరణములతో. 1-50

23. చిత్త్రపబోధ (4 వ ముద్రణ)

సాధకులకు అనేక అమూల్య రహస్యములను, మనోతత్త్వమును
గూర్చి బోధించు శతకము - వివరణములతో. 1-50

24. అనుభవానందము (4 వ ముద్రణ)

అద్వైతానంద విభూతి వ్యక్తపరచు, అద్భుతానుభవ శతకము.
(A Master-piece in the Vedanta Literature.) 0-75

25. ఉపనిషత్ వైభవము

108 ఉపనిషత్తులగుర్చి సులభశైలిలో ప్రత్యేకముగా పుస్తకములు.

సర్వసిద్ధాంతసారభము 12 సంపుటములలో

మన భారతీయ సంస్కృతి, వాఙ్మయమునుగుర్చి, పరిశోధనాత్మక (Re-search) గ్రంథములు. (An Encyclopaedia of Indian Philosophy) సుమారు 4,500 పుటలలో.

26. సాంఖ్య, యోగములు '1 వ ముద్రణ'

సాంఖ్య యోగ విషయములతో శ్రీ కపిల, వకంజలి మహర్షుల జీవితకాల విశేషములు, సిద్ధాంతములు యిందు విరచితము. 20-00

27. వైశేషిక, న్యాయములు '2 వ ముద్రణ'

శ్రీ కణాద, గౌతమ మహర్షుల జీవితకాల విశేషములు, వైశేషిక, న్యాయ సిద్ధాంతములు పండితాభిప్రాయములతో చర్చితము. 20-00

28. మీమాంస, వేదాంతములు (2 వ ముద్రణ)

జైమిని, వ్యాసమహర్షుల జీవితకాల సిద్ధాంతములు అధునిక పండితాభిప్రాయములతో రచితము. 20-00

29. శ్రీ శంకరపూర్వాద్వైతము (2 వ ముద్రణ)

వేదములనుండి శ్రీ శంకరులవరకు ప్రవహించు అద్వైత రస వర్షాహమును తెలుపు విపుల గ్రంథము. అద్వైత సిద్ధాంతమునకు, అధునిక భౌతిక విజ్ఞానమునకు సమన్వయము జూపును. 20-00

30. శ్రీ శంకరాద్వైతము (2 వ ముద్రణ)

శ్రీ శంకర జీవితకాల విశేషములు, అద్వైత సిద్ధాంతము విస్తృతముగా వివరింపబడినవి. సన్న్యాస ప్రాశస్త్య, అధికార వివరములును కలవు. 20-00

31. శ్రీ శంకరానంతరాద్వైతము (2 వ ముద్రణ)

శ్రీ సురేశ్వర, విద్యారణ్య జీవితకాల విశేషములతో అద్వైత సిద్ధాంతములిందు చర్చితము. 20-00

32. విశిష్టాద్వైతము (2 వ ముద్రణ)

వేదములనుండి వైష్ణవ సిద్ధాంత జనన చారిత్రము, శ్రీ రామానుజ జీవిత సమీక్ష, విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత వివరణములిందు ప్రస్తుతము. 20-00

33. వైష్ణవము (2 వ ముద్రణ)

శ్రీ మద్వాచామ్యునినుండి శ్రీ కృష్ణచైతన్యవి వరకుగల వైష్ణవ చార్యుల జీవిత సిద్ధాంత విషయములు సమీక్షింపబడినవి. 20-00

34. శైవాద్వైతము (2 వ ముద్రణ)

వేదముల రుద్రాధ్యాయ జవితమైన శైవసిద్ధాంతము, వీరశైవము వరకు ఎట్లు పరిణమించియున్నదియు విట స్పష్టము. నాయనారుల జీవితములు కలవు. 20-00

35. శాక్తాద్వైతము (2 వ ముద్రణ)

వేదాంతర్గత దేవీసూక్త అదితి ప్రస్తావనతో బ్రారంభమై, దక్షిణ వామాచారరూపమున సర్వత్ర ప్రఖ్యాతి నొందిన శాక్తసిద్ధాంత సాధనము లతో వివరింపబడినవి. 20-00

36. బౌద్ధము

బౌద్ధసిద్ధాంతము - ప్రాముఖ్యత, శ్రీ బుద్ధభగవానుని, జీవిత విశేషములు పరిశీలనాత్మకముగా వివరింపబడినవి.

37. సర్వ సిద్ధాంత సారథ సారము

సులభశైలిలో "సారథము"ను గూర్చి వివరణాత్మక గ్రంథము.

38. శ్రీ రామకృష్ణ గానసుధ (స్టీరియో కేసెట్)

మధురమైన భక్తిపాటలుగల స్టీరియో కేసెట్.

వెల. రు. 40-00 లు

రిజిష్టర్ పోస్టులో రు. 44-00 లు

39. భారతీయ సంస్కృతి (స్టీరియో కేసెట్)

భక్తిపాటలతో భారతీయ సంస్కృతినిగూర్చి శ్రీ మాతాజీ త్యాగీకానండుల అనర్గళ ఉపన్యాసములుగల స్టీరియో కేసెట్.

వెల రు. 30-00 లు

రిజిష్టర్ పోస్టులో రు. 34-00 లు

పై రెండు కేసెట్లు తీసుకొనేవారికి పోస్టేజి ఉచితము

40. స్టిక్కర్లు (Stickers), ఒక్కొక్కటి 4 రంగులలో, నైజా 7" X 5".

1) ఓంకారము, 2) శ్రీ రామకృష్ణ పరమహంస, 3) శ్రీ శారదా మాయి, 4) శ్రీ వివేకానందస్వామి. ఒక్కొక్కటి 1-50

అ ము ద్రి త ము లు

- 1) శ్రీ అనుభవానందస్వామి జీవితచరిత్ర, 2) శ్రీ అనుభవానండుల లేఖావళి, 3) శ్రీ అనుభవానండుల ఉపన్యాసములు, 4) అనుభవామృతము, 5) మన భారతీయ సంస్కృతి, 6) శక్తి పూజా విశిష్టత, 7) మంత్ర శాస్త్రము, 8) తంత్రశాస్త్రము, 9) శాస్త్రేయము - శ్రీ రామకృష్ణుడు, 10) పరమహంస ప్రబోధము, 11) శ్రీ శారదా సందేశము, 12) శ్రీ వివేకానంద విజయభేరి, 13) శ్రీ త్యాగరాజ హృదయం మొ॥

* శ్రీ అనుభవానంద స్వాములవారు చిత్రించిన 'ఓంకారము', శ్రీ రామకృష్ణ పరమహంస, శ్రీ శారదామాయి, శ్రీ వివేకానంద స్వామి ఫోటో కాపీలు కావినెట్ మరియు ఫుల్ ప్రైజులో మన గ్రంథమాలలో లభించును.*